



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قال الفقيه القاضي الامام العالم الحافظ ابو الفضل
عباس بن موسى بن عباس الجعفي رضي الله تعالى عنه
الحمد لله المنفرد باسمه الاسمي المختص بالملك الاعز الاحمى
الذي ليس دونه منتهى ولا وراءه مرمى الظاهر لا تخيلاً
وهماً والباطن تقدساً لا عدماً وسع كل شيء رحمة
وعلاً واسبغ على اوليائه نغماً وبعث فيهم رسولا
من انفسهم انفسهم عرباً وعجماً زكاهم محمداً ومنى
وارحمهم عقلاً وحليماً وافرهم علماً وفهماً واقواهم
يقيناً وعزماً واشدهم بهم رافة ورجماً زكاهم روحاً
وجسماً وحاشاهم عيباً ووصياً وانه حكمة وحكماً
وفتح به اعيانهم وقلوباً غلفاً واذناً صمماً فامن به

وعززه

2
وعززه ونصره ووقره من جعل الله له في مغنم السعادة
قسماً وكذب به وصدف عن اياته من كتب الله
عليه الشقاء حتماً ومن كان في هذه اعمى فهو في
الآخرة اعمى صلى الله عليه وسلم صلوة تنموتها
وعلى اله وسلم تسليماً اما بعد اشرك الله قلبي
وقلبك بانوار اليقين ولطف لي ولك بما لطف
به لا ولياً له المتقين الذين شرفهم الله بنزل قدسه
واوحشهم من بين الخليفة بانسه وخضهم عن
معرفة ومشاهدة عجائب ملكوته واثار قدرته
بما ملأ قلوبهم حيرة وولاه عقولهم في عظمتهم حيرة
فجعلوا همهم به واحداً ولم يروا في الدارين غيره
مشاهداً فهم بمشاهدة جماله وجلاله يستعمون
وبين اثار قدرته وعجائب عظمتهم يترددون وبالانقطاع
اليه والتوكل عليه يتغزرون لهجين بصادق قوله قل
الله ثم ذرهم في موضعهم يلعبون فانك كررت على السؤال

في مجموع يتضمن التعريف بقدر المصطفى صلى الله عليه
وسلم وما يجب له من توقير واکرام وما حكر من لم يوف
واجب عظيم ذلك القدر او قصر في حق منصبه الجليل
فلامه نظروا وان اجمع لك ما لا سلافا واثمتنا في ذلك و
من مقال وابينه بتنزيل صور وامثال فاعلم اكرمك الله انك
حملتني من ذلك امرأ امرأ ◉ وارهنقني فيما ندبني اليه عسراً
وارقبتني بما كلفتنى مرتقاً صعباً ◉ ملا قلبي رعباً ◉ فان
الكلام في ذلك يستدعي تقرير اصول وتحرير فصول والكشف
عن عوامض ودقايق من علم الحقايق مما يجب للنبي صلى الله
عليه وسلم ويضاف اليه او يمتنع ويجوز عليه ومعرفة
النبي والرسول والرسالة والنبوة والمحبة والخلة
وخصايص هذه الدرجة العلية وهاهنا مهامة فيج
تخاريفها القطا ◉ ونقصن بها الخطا ومجاهل بضل
فيها الاحلام ان لم تستد بعلم علم ونظر سديد ومداحض
تنزل بها الاقدام ◉ ان لم تعتمد على توفيق من الله تعالى وتأييد

3
لكني لما رجوتني ولك في هذا السؤال والجواب من نوال
وثواب بتعريف قدره الجسيم وخلقه العظيم وبيان
خصايصه التي لم تجتمع قبل في مخلوق وما يدان الله تعالى
به من حقه الذي هو ارفع الحقوق ليستيقن الذين اتوا
الكتاب ويزداد الذين امنوا ايماناً ولما اخذ الله تعالى
على الذين اتوا الكتاب لتبينته للناس ولا يكتمونه **ولما**
حدثنا به ابو الوليد هشام بن احمد الفقيه رحمه الله
تعالى بقراءتي عليه قال حدثنا حسين بن محمد قال حدثنا
ابو عمر الثوري حدثنا ابو محمد بن عبد المؤمن حدثنا
ابو بكر محمد بن بكر حدثنا سليمان بن الاشعث حدثنا
موسى بن اسمعيل حدثنا حماد حدثنا علي بن الحكم
عن عطاء عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من سئل عن علم فكتمه اجمه الله بلجام من نار
يوم القيمة فبادرت الى نكة مسفرة عن وجه الغرض
مؤدباً من ذلك الحق المفترض اختلتها على استعجال

لما المرء بصدد من شغل البدن والمال بما ملوكة من
مغاليل المحنة التي ابتلى بها فكادت تشغل عن كل فرض
ونفل وترد بعد حسن التقويم الى اسفل سفلى
ولو اراد الله بالانسان خيراً لجعل شغله وهمه كله
فيما يحمد غداً ولا يذكر محله فليس ثمه سوا حضرة
النعيم او عذاب الجحيم وكان عليه يخو يصبته واستنفاً
محمته وعمل صالح يستزيده وعلم نافع يفيد او يستفيد
جبر الله تعالى صدق قلوبنا وغفر عظيم ذنوبنا وجعل جميع
استعدادنا للمعادنا وتوفرد واعيننا فيما ينجيننا ويقرربنا
اليه تعالى ذل في ومحظينا بمتنه ورحمته ولما نويت تقريبه
ودرجت تبويبه ومهدت ناصيله وخلصت تفصيله
وانتميت حصره وتخصيله **وسميته** بالشفاء بتعريف
حقوقي المصطفى وحصرت الكلام فيه في اقسام اربعة
القسم الاول في تعظيم العلى الاعلى لقد ر هذا النبي صلى
الله عليه وسلم قولاً وفعلًا وتوجه الكلام فيه في اربعة

ابواب الباب الاول في ثنائه تعالى عليه واظهار عظيم قدره
لديه وفيه عشرة فصول الباب الثاني في تكميله تعالى له المحاسن
خلقا وخلقا وقرانه جميع فضائل الدينية والدينية فيه نسفاً
وفيه سبعة وعشرون فصلاً الباب الثالث فيما ورد من
صحيح الاخبار ومشهورها وعظيم قدره عند ربه ومنزله
وما خصه به في الدارين من كرامته وفيه اثنا عشر فصلاً
الباب الرابع فيما اظهره الله تعالى على يديه من الآيات والمعجزات
وشرفه به من الخصائص والكرامات وفيه ثلاثون
فصلاً القسم الثاني فيما يجب على الانام من حقوقه عليه
الصلوة والسلام ويترتب القول فيه في اربعة ابواب
الباب الاول في فرض الايمان به ووجوب طاعته واتباع
سننه وفيه خمسة فصول الباب الثاني في لزوم محبته
ومناصحته وفيه ستة فصول الباب الثالث في تعظيم امره
ولزوم توقيره وبره وفيه سبعة فصول الباب الرابع
في حكم الصلوة عليه والتسليم وفرض ذلك وفصيلته

وفيه عشرة فصول القسم الثالث فيما يستحيل في حقه وما
يجوز عليه وما يمنع ويصح من الامور البشرية ان يضاف
اليه فهذا القسم اكرمك الله هو سر الكتاب ولباب ثمرة
هذه الابواب وما قبله له كالقواعد والتمهيدات والدلائل
على ما نوره فيه من النكت البينات وهو الحاكم على ما بعده
والمنجز من غرض هذا التأليف وعده وعند التفصي لموعده
والتفصي عن عهده يشرق صدر العدو واللعين ويشرق قلب
المؤمن بالقين وتماز انواره جوامع صدره ويقدر العاقل
النبي صلى الله عليه وسلم حق قدره ويتبحر الكلام فيه في بابين
الباب الاول يختص بالامور الدينية وينشئ به القول
في العصمة وفيه ستة عشر فصلاً الباب الثاني في احوال
الذنبية وما يجوز طرده عليه من الاعراض البشرية وفيه
تسعة فصول القسم الرابع في تصرف وجوه الاحكام عن
تنقصه او سببه عليه افضل صلاة وسلام وينقسم
الكلام فيه في بابين الباب الاول في بيان ما هو في حقه سب

5
ونقص من تعريض او نص وفيه عشرة فصول الباب الثاني
في حكم شأنه ومؤذيه ومتنقصه وعقوبته وذكر استنائه
والصلوة عليه ووراثته وفيه خمسة فصول وختمناه
بباب ثالث جعلناه تكملة لهذه المسئلة ووصلة
للبابين اللذين قبله في حكم من سب الله جل وتعالى
ورسوله وملائكته وكلمه وال النبي صلى الله عليه وسلم
وصحبه واخصرنا الكلام فيه في عشرة فصول وبتمامها
يتنجز الكتاب وتتم الاقسام والابواب ويلوح في غرة
الايمان لمعة منيرة وفي تاج التراجم درة خطيرة تزج
كل لبس وتوضح كل تخمين وحس وبشفي صدور قوم
مؤمنين ويصدع بالحق ويعرض عن الجاهلين وبالله
تعالى لا اله سواه استعين لا اله الا هو الملك الحق
المبين **القسم الاول** في تعظيم العلى الاعلى لقدرة المصطفى
قولا وفعلًا القاضي الامام ابو الفضل رضي الله عنه
لا خفاء من ما درس شيئاً من العلم وخص بادنى لمحاة

من الفهم بتعظيم الله تعالى وجل قدر نبينا صلى الله عليه
وسلم وخصوصه آياه بفضائل ومحاسن ومناقب
لا تنضب بزمان وتنويه لعظيم قدره بما تكل عنه
اللسنة والاقلام فمنها ما صرح به تبارك وتعالى في
كتابه ونبه به على جليل نصابه واشنى به عليه من اخلاقه
وآدابه وحض العباد على التزامه وتقلد ايجابه فكان جل
جلاله هو الذى تفضل واولى ثم طهر وزكى ثم مدح بذلك
واشنى ثم اثنى عليه الجزاء الا وفى فله الفضل بدأ وعوداً
والحمد اولى واخرى ومنها ما ابرزه للعيان من خلفه على اتم
وجوه الكمال والجلال وتخصيصه بالمحاسن الجميلة و
الاخلاق الحميدة والمذاهب الكريمة والفضائل العديدة
وقايبه بالمعجزات الباهرة والبراهين الواضحة والكرامات
البيّنة التى شاهدناها من عاصره ورأينا من ادركه وعلمها
علم يقين من جاء بعده حتى انتهى علم حقيقة ذلك اليان
وقاضت انواره علينا صلى الله عليه وسلم كثير **حدثنا** القاضى

الشهيد ابو على الحسين بن محمد الحافظ رحمه الله قراءة منى
عليه حدثنا ابو الحسين المبارك بن عبد الجبار وابو الفضل
احمد بن خيرون قالا حدثنا ابو يعلى البغدادي قال حدثنا
ابو على السنجي قال حدثنا محمد بن احمد بن محبوب حدثنا
ابو عيسى بن سورة الحافظ حدثنا اسحق بن منصور حدثنا
عبد الرزاق اخبرنا معمر عن قتادة عن انس رضى الله عنه
ان التبتى صلى الله عليه وسلم اتى بالبراق ليلة اسرى به
مليماً مسترجاً فاستصعب عليه فقال له جبريل ابحمدا
تفعل هذا يا براق فما ركبك احد اكرم على الله منه قال
فارفض عرقاً **الباب** الاول فى ثناء الله تعالى عليه واظهار
عظيم قدره لديه صلى الله عليه وسلم اعلم ان فى كتاب الله
العزیز ايات كثيرة مفصلة بحمیل ذکر المصطفى صلى الله
عليه وسلم وعد محاسنه وتعظيم امره وتنويه قدره
اعتمدنا منها على ما ظهر معناه وبان فخواه وجمعنا ذلك
فى عشرة فصول **الفصل** الاول فيما جاء من ذلك مجئ المدح

والثناء وتعداد المحاسن كقوله جل وتعالى لقد جاءكم رسول
من أنفسكم الآية قال السمرقندي وقرأ بعضهم من أنفسكم
بفتح الفاء وقرأ الجمهور بالضم **قال** القاضي الامام ابو الفضل
رضي الله عنه وفقه الله تعالى اعلم الله تبارك وتعالى المؤمنين
او العرب واهل مكة او جميع الناس على اختلاف المفسرين
من المواجه بهذا الخطاب انه بعث فيهم رسولا من انفسهم
يعرفونه وتحققون مكانه ويعلمون صدقه وامانه فلا يؤمنون
بالكذب وترك النصيحة لهم لكونه منهم وانه لم يكن في العرب
قبيلة الا ولها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولادة او
قربة وهو عند ابن عباس وغيره معنى قوله تعالى الا المودة
في القرني وكونه من اشرقهم وارفعهم وافضلهم على
قراءة الفتح وهذه نهاية المدح ثم وصفه بعد باوصاف
حميدة واثنى عليه بمحامد كثيرة من حرصه على هدايتهم
ورشدهم واسلامهم وشدة ما يعنهم ويضربهم في
دنياهم واخراهم وعثرته عليه ورأفته ورحمته بمؤمنهم

7
صلى الله عليه وسلم قال بعضهم اعطاء الله اسمين من اسمائه
رؤف رحيم ومثله في الآية الاخرى قوله تعالى لقد من الله على
المؤمنين اذ بعث فيهم رسولا من انفسهم الآية وفي الآية
الاخرى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم الآية وقوله
تعالى كما ارسلنا فيكم رسولا منكم **وروي** عن علي ابن ابي طالب
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى
من انفسكم قال نسباً وصهرًا وحسباً ليس في ابائي
من لدن ادم عليه السلام سفاح كلنا نكاح قال ابن الكلبي
كتبت للنبي صلى الله عليه وسلم خمسمائة ارفما وجدت فيهم
سفاحاً ولا شيئاً مما كان عليه الجاهلية **وعن** ابن عباس
رضي الله عنهما في قوله تعالى وتقلبك في الساجدين قال
من نبي الى نبي اخرجتك نبياً **وقال** جعفر بن محمد علم الله تعالى
عجز خلقه عن طاعته فعرّفهم ذلك لكي يعلموا انهم لا ينالون
الضوف من خدمته فاقام بينهم وبينه مخلوقاً من جنسهم
في الصورة البشر والبسه من نغمة الرأفة والرحمة

وأخرجه إلى الخلق سفيراً صادقاً وجعل طاعته طاعته
وموافقته موافقته فقال تعالى من يطع الرسول فقد
اطاع الله **وقال** الله تعالى وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين
قال أبو بكر بن طاهر زين الله تعالى محمدًا صلى الله عليه وسلم
بريئة الرحمة فكان كونه رحمة وجميع شمائله وصفاته رحمة
على الخلق من أصابه شيء من رحمته فهو الناجي في الدارين
من كل مكروه والواصل فيهما إلى كل محبوب إلا ترى أن الله
تعالى سبحانه يقول وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين فكانت
حياته رحمة ومماته رحمة كما قال صلى الله عليه وسلم حياتي
خير لكم وموتي خير لكم **وقال** صلى الله عليه وسلم إذا
أراد الله رحمة بامة قبض نبيها قبلها فجعله لها فرطاً وسلفاً
وقال السمرقندي رحمة للعالمين يعني للجن والإنس وقيل
لجميع الخلق للمؤمنين رحمة بالهداية ورحمة للناس بالامان
من القتل ورحمة للكافرين بتأخير العذاب **قال** ابن عباس رضي
الله عنهما هو رحمة للمؤمنين والكافرين إذ عوفوا عما أصاب

غيرهم من الأمم المكذبة **وحكى** أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لجبريل عليه السلام هل أصابك من هذه الرحمة
شيء قال نعم كنت أخشى العاقبة فامنت لثناء الله عز وجل
على بقوله تعالى ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم أمين
وروى عن جعفر بن محمد الصادق في قوله تعالى فسلام لك
من أصحاب اليمين أي بك إنما وقعت سلامتهم من أجل
كرامة محمد صلى الله عليه وسلم **وقال** الله تبارك وتعالى
نور السموات والأرض الآية قال كعب وابن جبير المراد
بالنور الثاني هنا محمد صلى الله عليه وسلم وقوله مثل
نوره أي نور محمد صلى الله عليه وسلم **وقال** سهل بن عبد
الله المعنى الله هادي أهل السموات والأرض ثم قال مثل
نور محمد إذا كان مستودعاً في الأصلاب كمشكاة صفتها
كذا وأراد بالمصباح قلبه والزجاجة صدره أي كانه
كوكب دري لما فيه من الإيمان والحكمة توقد من سجرة
مباركة أي من نور إبراهيم عليه السلام وضرب المثل

بالشجرة المباركة وقوله بكاد زيتها يضئ أي تكاد بنوة
محمد صلى الله عليه وسلم تبين للناس قبل كلامه كهد الزيت
وقد قيل في هذه الآية غير هذا والله أعلم **وقد** سماه الله تعالى
في القرآن في غير هذا الموضع نوراً وسراجاً منيراً **وقال** تعالى
إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بأذنه
وسراجاً منيراً ومن هذا قوله تعالى الم نشرح لك صدرك
إلى آخر السورة شرح وسع والمراد بالصدور هنا القلب
قال ابن عباس شرحه بالاسلام وقال سهل بنور الرسالة
وقال الحسن ملاؤه حكماً وعلماً وقيل معناه الم يظهر قلبك
حتى لا يؤذيك الوسواس ووضعنا عنك وزرك الذي
انقض ظهره قبل ما سلف من ذنبك يعني قبل النبوة
وقيل أراد ثقل أيام الجاهلية وقيل أراد ما أثقل ظهره
من الرسالة حتى بلغها حكاذاً وردى والتسلي وقيل
عصمناك ولولا ذلك لا ثقلت الذنوب ظهره حكاه الترمذي
ورفعنا لك ذكرك قال يحيى بن آدم بالنبوة وقيل إذا ذكرت

ذكرت معي قول لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل في الاذان
قال القاضي ابو الفضل رضي الله عنه هذا تقرير من
الله جل اسمه لنبيه صلى الله عليه وسلم على عظيم نعمه
لديه وشريف منزلته عنده وكرامته عليه بان شرح
قلبه للإيمان والهداية ووسعه لوعى العلم وحمل الحكمة
ورفع عنه صلى الله عليه وسلم ثقل أمور الجاهلية
عليه وبغضه لسيرها وما كانت عليه بظهور دينه
على الدين كله وحط عنه عهدة اعباء الرسالة والنبوة
لتبليغه للناس ما تزل اليهم وتنويهه بعظيم مكانه
وجليل رتبته ورفعته ذكره وقرانه مع اسمه **قال**
قنادة رفع الله تعالى ذكره في الدنيا والآخرة فليس
خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلوة الا يقول
اسمداً لا اله الا الله واشهد ان محمداً رسول الله **روى**
ابو سعيد الخدري رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال اتاني جبريل عليه السلام فقال ان ربك

يقول تدري كيف رفعت ذكرك قلت الله ورسوله اعلم
قال اذا ذكرت ذكرت معي **قال** ابن عطاء جعلت تمام الايمان
بذكرى معك وقال ايضا جعلتك ذكرًا من ذكرى من
ذكرك ذكرتي **قال** جعفر بن محمد الصادق لا يذكره احد
بالرسالة الا ذكرني بالربوبية و اشار بعضهم في ذلك
الشفاعة ومن ذكره معه تعالى ان قرن طاعته بطاعته
واسمه باسمه فقال واطيعوا الله والرسول فامنوا بالله
ورسوله فجمع بينهما بواو والعطف المشتركة ولا يجوز
جمع هذا الكلام في غير حقه عليه الصلوة والسلام
حدثنا الشيخ ابو علي حسين بن محمد الجعفي الحافظ فيما
اجازنيه وقرانه على الثقة عنه قال حدثنا ابو عمر النمرى
قال حدثنا ابو محمد بن عبد المؤمن قال حدثنا ابو بكر بن الدائبة
حدثنا ابو داود السنجرى حدثنا ابو الوليد الطيالسى
حدثنا شعبة عن منصور عن عبد الله بن يسار عن حذيفة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يقولن

احدكم ما شاء الله وشاء فلان واكن ما شاء الله ثم شاء
فلان **قال** الخطابي ارشدهم صلى الله عليه وسلم الى الارب
في تقديم مشية الله تعالى على مشية من سواه والاختارها
بتم التي هي للشق والترخي بخلاف الواو التي هي للاشتراك
ومثله الحديث الاخران خطيباً خطب عند النبي صلى الله
عليه وسلم فقال من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن
يعصمهما فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بئس خطيب
القوم انت فما و قال اذهب **قال** ابو سايمان كره منه
الجمع بين الاثنين بحرف الكتابة لما فيه من التسوية وذهب
غيره الى انه انما كره له الوقوف على بعضهما او قولاً بوسيلتهما
اصح لما روى في الحديث الصحيح انه قال ومن يعصمهما فقد
غوى ولم يذكر الوقوف على بعضهما فقد اختلف المفسرون
واصحاب المعاني في قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون
على النبي هل يصلون راجعة على الله تعالى والملائكة ام لا
فاجازه بعضهم ومنعه اخرون لعل الشريك وخصوص الضمير

بالمشكاة وقد روا الآية ان الله يصلي وملائكته بسم آله
وقد روى عن عمر رضي الله عنه انه قال من فضيلتك
عند الله ان جعل طاعتك طاعته فقال من بطع الرسول
فقد اطاع الله وقد قال تعالى قل ان كنتم تحبون الله
فاتبعوني بحبكم الله الآيتين روى انه لما نزلت هذه الآية
قالوا ان محمدا يريد ان يتخذة حذانا كما اتخذت الصاردي
عيسى بن مريم فاتزل الله تعالى قل اطيعوا الله والرسول
فقرن طاعته تعالى بطاعته صلى الله عليه وسلم رغما
لهم وقد اختلف المفسرون في معنى قوله تعالى في امر الكتاب
احدنا الضراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم فقال
ابو العالية والحسن البصري هو رسول الله صلى الله عليه
وسلم وخيار اهل بيته واصحابه رضوان الله تعالى عليهم
اجمعين حكاه عنهما ابو الحسن الماوردي وحكي مكي
عنهما نحوه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبا
ابوبكر وعمر رضي الله عنهما وحكي ابوالليث السمرقندي

مثله عن ابى العالية في قوله تعالى صراط الذين انعمت
عليهم قال فيبلغ ذلك الحسن فقال صدق والله و
نصح وحكى الماوردي ذلك في تفسير صراط الذين
انعمت عليهم عن عبد الرحمن بن زيد وحكى ابو عبد
الرحمن السلمي عن بعضهم في تفسير قوله تعالى فقد
استمسك بالعروة الوثقى الآية انه محمد صلى الله عليه
وسلم وقيل الاسلام وقيل شهادة التوحيد **وقال**
سهل في قوله تعالى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها
قال نعمته محمد عليه الصلوة والسلام قال تعالى
والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون
الآيتين اكثر المفسرين على ان الذي جاء بالصدق
هو محمد صلى الله عليه وسلم قال بعضهم وهو الذي
صدق به وقرئ صدق بالتخفيف وقال غيرهم الذي
صدق به المؤمنون وقيل ابوبكر وقيل على رضي الله عنهما
وقيل غير هذا من الاقوال **وعن** مجاهد في قوله تعالى

لا بذكر الله تطمئن القلوب قال بمحمد صلى الله
عليه وسلم واصحابه رضوان الله عليهم اجمعين
الفصل الثاني في وصفه تعالى له صلى الله عليه
وسلم بالشهادة وما تعلق بها من الثناء والكرامة
قال الله تعالى يا ايها النبي انا ارسلناك شاهداً
مبشراً ونذيراً الآية جمع الله تعالى له في هذه الآية
ضروباً من ربنا الاشارة وجملة اوصاف من المدح
فجعله شاهداً على امته لنفسه باطلاعهم الرسالة
وهي من خصايصه عليه الصلاة والسلام ومبشراً
لاهل طاعته ونذيراً لاهل معصيته وداعياً الى
توحيده وعبادته وسراجاً منيراً يهتدى به للحق
حدثنا الشيخ ابو محمد بن عتاب رضي الله عنه قال
حدثنا ابو القاسم حاتم بن محمد حدثنا ابو الحسن
القاسمي حدثنا ابو زيد المروزي حدثنا ابو عبد الله
محمد بن يوسف حدثنا البخاري حدثنا محمد بن سنان

حدثنا فليح حدثنا هلال عن عطاء بن يسار قال لقيت
عبد الله بن عمرو بن العاصي قلت اخبرني عن صفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اجل والله انه
لموصوف في التورية ببعض صفته في القرآن يا ايها
النبي انا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وحرزاً
للا ميتين انت عبدى ورسولى سميعك المتوكل ليس
بغف ولا غليظ ولا استخاب في الاسواق ولا يدفع
بالسيئة السيئة ولكن يعفو ويغفر ولن يقبضه
الله تعالى حتى يقيم به الملة العوجاء بان يقولوا لا اله
الا الله ويفتح به اعين العميا واذا انا صمماً وقلوباً غلفاً
وذكر مثله عن عبد الله بن سلام وكعب الاخبار
وفي بعض طرقه عن ابن اسحق ولا صخب في الاسواق
ولا متزين بالفحش ولا قوال للخناء اسدده نكله
جميل واهب له كل خلق كريم واجعل السكنة
لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره والحكمة

معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعرف
خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى
امامه واحمد اسم اهدي به بعد الضلالة واعلم به
بعد الجهالة وارفع به بعد الخالة واستمى به بعد النكوة
واكثر به بعد القلة واغنى به بعد العيلة واجمع به
بعد الغربة واؤلف به بين قلوب مختلفه واهوآء
متشقة وامم منفرة واجعل امته خیر امة اخرت
للناس **وفي** حديث اخر اخبرنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن صفته في التورية عبدی احمد المختار مولده
بمكة وما جره بالمدينة او قال طيبة امته الحادون
لله على كل حال **وقال** الله عز وجل الذين يتبعون الرسول
النبي الاقبي الايتين وقد قال تعالى فيما رحمة من الله
لست لهم الاية **قال** السمرقندي ذكرهم الله تعالى منتهاته
جعل رسوله رجياً بالمؤمنين رؤفاً بالذين بجانب ولو
كان فظاً خشناً في القول لفرقوا من حوله لكن جعله الله

تعالى سمياً سهلاً طليفاً براً لطيفاً صلى الله عليه وسلم
هكذا قال الضحاك **وقال** الله تعالى وكذلك جعلناكم
امة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول
عليكم شهيداً **قال** ابو الحسن القابستي ابانا الله تعالى
فضل نبينا صلى الله عليه وسلم وفضل امته بهذه الآية
وفي قوله تعالى في اية اخرى وفي هذا ليكون الرسول شهيداً
عليكم وتكونوا شهداء على الناس وكذلك قوله تعالى
فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد الآية وقوله تعالى وسطاً
اي عدلاً خياراً ومعنى هذه الآية وكما هديناكم فكذلك
خصصناكم وفضلناكم بان جعلناكم امة خياراً عدولاً
للتشهد والانبيا عليهم السلام على امتهم وبشهاد
لكم الرسول بالصدق قبل ان الله جل جلاله اذا سئل
الانبيا هل بلغتم فيقولون نعم فنقول امهم ما جاءنا
من بشير ولا نذير فتشهد امة فيجد عليه الصلاة والسلام
الانبيا عليهم السلام وبزكيتهم النبي صلى الله عليه وسلم

وقيل معنى الآية انكم حجة على من خالفكم والرسول صلى
الله عليه وسلم حجة عليكم حكاه الترمذي **وقال الله**
تبارك وتعالى وبشر الذين امنوا ان لهم قدوم صدق عند
ربهم **قال** قتادة والحسن وزيد بن اسلم قدم صدق
هو محمد صلى الله عليه وسلم يشفع لهم وعن الحسن ايضا
هي مصيبتهم بنيتهم صلى الله عليه وسلم وعن ابي سعيد
المخدري هي شفاعته بنيتهم محمد صلى الله عليه وسلم
هو شفيع صدق عند ربهم وقال سهل بن عبد الله
التستري هي سابقة رحمة اودعها في محمد صلى الله
عليه وسلم **وقال** محمد بن علي الترمذي هو امام الصادقين
والصدوقين الشفيع المطاع والسابل المجاب محمد صلى
الله عليه وسلم حكاه التلمي **الفصل الثالث** فيما ورد
في خطابه صلى الله عليه وسلم اياه مورد الملاطفة
والمبرة من ذلك قوله تعالى عفا الله عنك لم اذن لهم
قال ابو محمد مكي قيل هذا افتتاح كلام بمنزلة اصلحك

الله واعزك الله وقال عون بن عبد الله اخبره بالعفو
قبل ان يخبره بالذنب حكى الترمذي عن بعضهم ان
معناه عافاك الله يا سليم القلب لم اذن لهم قال
ولو بدأ النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لم اذن لهم
لخيف عليه ان ينشق قلبه من هيبة هذا الكلام لكن الله
تعالى برحمته اخبره بالعفو حتى سكن قلبه ثم قال له لم
اذن لهم بالتخلف حتى يتبين الصادق في عذره من
الكاذب وفي هذا من عظيم منزلته عند الله تعالى كما
لا يخفى على ذي لب **ومن** اكرامه تعالى اياه صلى الله عليه
وسلم وبره به ما ينقطع دون معرفة غايته نياط القلب
قال نفطويه ذهب الناس الى ان النبي صلى الله عليه
وسلم معاتباً بهذه الآية وحاشاه من ذلك بل كان
مخيراً فلما اذن لهم اعلمه الله تعالى انه لو لم ياذن لهم
لنعدو والنفاقهم وانه لا حرج عليه في الاذن لهم **قال**
القاضي ابو الفضل رحمه الله يجب على المسلم المجاهد

نفسه الراتب بزمام الشريعة خلقه ان يتأذب بادب
القران في قوله وفعله ومعاطاته ومحاوراته فهو عنصر
المعارف الحقيقية وروضة الاداب الدينية والدنيوية
رئيسا قتل هذه الملاطفة العجيبة في السقوان من رب
الارباب المنعم على الكل المستغنى عن الجميع ويستثرا
فيها من الفوائد وكيف ابتدأ بالاكرام قبل العتب والنس
بالعفو قبل ذكر الذنب ان كان ثمة ذنب **وقال** تعالى ونولا
ان ثبتنا لك نفا كدت تركن اليهم شيئا قليلا **قال** بعض
المتكلمين عاتب الله تعالى الانبياء عليهم السلام بعد
الزلات وعاتب نبينا صلى الله عليه وسلم قبل وقوعه
ليكون بذلك اشدا انتهاء ومحافضة لشرائط المحبة وهذه
غاية العناية ثم انظر كيف بدأ ثباته وسلامته قبل ذكر ما
عنبه عليه وخيف ان يركن اليه ففي اثناء عنبه برأته وفي
طى تخويفه تأمينه وكرامته ومثله قوله تعالى قد نعلم انه
ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك الآية **قال** علي بن

15
الله عنه قال ابو جهم للنبي صلى الله عليه وسلم انا لا نكذبك
ولكن نكذب بما جئت به فانزل الله تبارك وتعالى قد نعلم انه
ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك الآية **وروي** ان
النبي صلى الله عليه وسلم لما اكذبه قومه حزن فجاء جبريل
عليه السلام فقال ما يحزنك قال كذبتني قومي فقال لهم
يعلمون انك صادق فانزل الله تبارك وتعالى الآية ففي
هذه الآية مترع لطيف المأخذ من تسليته تعالى له عليه
الصلوة والسلام والطافة في القول بان قرع عنده
انه صادق عندهم وانهم غير مكذبين له معترفون بصدقه
قولا واعقادا وقد كانوا يستهونون صلى الله عليه وسلم قبل
النبوة الامين فدفع بهذا التقرير ارتماض نفسه بسمة الكذب
ثم جعل الذم لهم بتسميتهم جاحدين ظالمين فقال تبارك
وتعالى ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون فحاشاهم من الوهم
وطوفهم بالمعاندة تكذيب الايات حقيقة الظلم اذ المحجة
انما يكون ممن علم الشيء ثم انكره كقوله تعالى ومحمد وابها

واسئقنتها انفسهم ظلماً وعلواً ثم عزاه وآتاه فما ذكره
عن قبه ووعده صلى الله عليه وسلم النصر بقوله تعالى
ولقد كذبت رسل من قبلك الآية فمن قرأ يكذبونك بالتخفيف
فعناه لا يمجدونك كاذباً **قال** الفراء والكسائي لا يقولون أنك
كاذب وقيل لا يحتجون على كذبك ولا يثبتونه ومن قرأ بالشد
فعناه لا ينسبونك الى الكذب وقيل لا يعتقدون كذبك
وقد ذكر من خصا بصبه صلى الله عليه وسلم وبر الله تعالى
به ان الله تبارك وتعالى خاطب جميع الانبياء باسمائهم
صلوات الله عليه وعليهم اجمعين فقال يا ادم يا نوح
يا ابراهيم يا ادا ودا عيسى يا زكريا يا يحيى ولم يخاطب
هو صلى الله عليه وسلم الا يا ايها النبي يا ايها الرسول
يا ايها المزمحل يا ايها المذثر صلى الله عليه وسلم **الفصل**
الرابع في قسمه تعالى عز وجل تعظيم قدره صلى الله عليه
وسلم قال الله تبارك وتعالى لعرك انهم لفي سكرتهم
يعمون اتفق اهل التفسير في هذا انه قسم من الله جل جلاله

بمكة حيات محمد صلى الله عليه وسلم واصله ضم العين
من العمر ولكنها فتحت لكثرة الاستعمال ومعناه وبقاؤك
يا محمد وقيل وعيشك يا محمد وقيل وحياتك يا محمد وهذه
نهاية التعظيم وغاية البر والتشريف **قال** ابن عباس
رضي الله عنهما ما خلق الله تعالى وما ذرا وما برا نفساً
اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما سمعت الله
تعالى اقسم بحياة احد غيره **قال** ابو الجوزاء ما اقسم الله
تعالى بحياة احد غير محمد صلى الله عليه وسلم لانه اكرم البرية
عنده **وقال** تعالى يس والقران الحكيم الايات اختلف
المفسرون في معنى يس على اقوال فحكى ابو محمد مكي انه
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الى عند ربي عشرة
اسماء ذكران منها طه ويس اسمان له وحكى ابو عبد
الرحمن السلمي عن جعفر الصادق انه اراد يا سيد مخاض
لبنته صلى الله عليه وسلم **قال** ابن عباس رضي الله عنهما
يس يا انسان اراد محمد صلى الله عليه وسلم وقال هو شمس

وهو من اسماء الله عز وجل وقال الزجاج قيل معناه يا محمد
وقيل يا رجل وقيل يا انسان وعن ابن الحنفية يس يا محمد
وعن كعب يس قسم اقسام الله به قيل ان يخلق السماء والارض
بالفي عام يا محمد انك لمن المرسلين ثم قال والقران الحكيم
انك لمن المرسلين فان قرر انه من اسمائه صلى الله عليه وسلم
وضح فيه انه قسم كان فيه من التعظيم ما تقدم وبؤكده
فيه القسم عطف القسم الآخر عليه وان كان بمعنى
النداء فقد جاء قسم آخر بعده لتحقيق رسالته والشهادة
بهدايته اقسام تعالى باسمه وكتابه انه لمن المرسلين بوحية
الى عباده وعلى صراط مستقيم من ايمانه اى طريق
لا اعوجاج فيه ولا عدول عن الحق **قال** النقاش لم يقسم
الله تعالى لاحد من انبيائه بالرسالة في كتابه الا له وفيه
من تعظيمه وتجيده على تاويل من قال باسند ما فيه و
قد قال عليه السلام انا سيد ولد آدم ولا فخر **وقال**
الله تعالى لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد قيل لا اقسم

به اذ لم تكن فيه بعد خروجك منه حكام مكي وقيل لان الله
اى اقسام به وانت به يا محمد حل او حل لك ما فعلت فيه
على التفسيرين والمراد بالبلد عند هؤلاء مكة وقال
الواسطي اى يخلف لك بهذا البلد الذى شرفته بمكانك
فيه حيا وبركتك ميتا يعنى المدينة والاول اصح لان السورة
مكية وما بعده يصحجه قوله تعالى حل بهذا البلد ونحوه قول
ابن عطاء فى تفسير قوله تعالى وهذا البلد الامين قال انها
الله بمقامه فيها وكونه بها فان كونه امان حيث كان ثم قال
ووالد وما ولد من قال اراد آدم فهو عام ومن قال هو ابراهيم
وما ولد فى ان شاء اشارة الى محمد صلى الله عليه وسلم
فلتضمن السورة القسمين به فى موضعين وقال تعالى
الهدى لك الكتاب قال ابن عباس هذه الحروف اقسام
اقسم الله بها وعنه وعن غيره فيها غير ذلك **وقال** سهل
بن عبد الله الشافعى الاله هو الله تعالى واللام جبريل
والميم محمد عليهما السلام وحكى هذا القول السمرقندى

ولم ينسبه الى سهل وجعل معناه الله انزل جبريل على
محمد صلى الله عليه وسلم بهذا القرآن لا ريب فيه وعلى
الوجه الاول يحتمل القسم ان هذا الكتاب حق لا ريب فيه
ثم فيه من فضيلة قران اسمه باسمه نحو ما تقدم **وقال** ابن
عطاء في قوله تعالى ق والقران المجيد اقسام بقوة قلب
حبيبته صلى الله عليه وسلم حيث حمل الخطاب و
المشاهدة ولم يؤثر ذلك فيه لعلو حاله وقيل هو اسم
لله عز وجل وقيل جبل محيط بالارض وقيل غير هذا
وقال جعفر بن محمد في تفسيره والنجم اذا هوى انه محمد
صلى الله عليه وسلم وقال النجم قلب محمد هوى الشرح
من الانوار وقال انقطع عن غير الله وقال ابن عطاء
في قوله تعالى والفجر ولبال عشر الفجر محمد صلى الله عليه
وسلم لان منه فجر الايمان **الفصل الخامس** في قسمه تعالى
حذرة له ليحقق مكانه عنده قال الله جل اسمه والضحى
والليل اذا سجي السورة اختلف في سبب نزول هذه

السورة فقبل كان ترك النبي صلى الله عليه وسلم قيام
لعذر نزل به فتكلمت امرأة في ذلك بكلام وقيل بل
تكلم به المشركون عند فترة الوحي فنزلت **السورة قال**
القاضي رحمه الله تضمنت هذه السورة من كرامة الله
تعالى له وتنويهه وتعظيمه اياه ستة وجوه الاول
القسم له عما اخبره به من حاله بقوله والضحى والليل
اذا سجي اي ورب الضحى وهذا من اعظم درجات المبرة
الثاني بيان مكانه عنده وخطوته لديه بقوله ما ودهك
ربك وما قلى اي ما ترك وما ابغضك وقيل ما
اهلك بعد ان اصطفاك الثالث قوله وللآخر
خير لك من الاولى قال ابن اسحق اي مالك في مرجعك
عند الله اعظم مما اعطاك من كرامة الدنيا وقال
سهل اي ما دخرت لك من الشفاعة والمقام المحمود
خير لك مما اعطيتك في الدنيا الرابع قوله ولسوف
يعطيك ربك فترضى وهذه اية جامعة لوجوه الكرامة

وانواع السعادة وشتات الانعام في الدارين والزيادة
قال ابن اسحق يرضيه بالغلب في الدنيا والثواب في الآخرة و
قبيل به عليه الخوض والشفاعة **وروي** عن بعض آل النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال ليس آية في القرآن ارجى منها
ولا يرضى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يدخل
احد من امته النار الخامسة ما عدا الله تعالى عليه من
نعمه وفقره من الآية قبله في بقية السورة من هدايته
الى ما هداه له وهداية الناس به على اختلاف التفاسير
ولا مال له فاغناه بما اتاه الله او بما جعله في قلبه من الشناعة
والغنى وبتبما فحذب عليه عمة وآواه اليه وقد قبل آواه
الى الله وقيل بتبما لا مال لك فاواله اليه وقيل المعنى
التمجيد لك فهدى بك ضالاً واعنى بك عابلاً وآوى بك
بتبماً ذكره بهذه المنى وانه على المعلوم من التفسير لم يمهله
في حال صغره وعيسته وبتمة وقبل معرفته به ولا ودعه
ولا قلاه فكيف بعد اختصاصه واصطفائه السادس

19
أمره باظهار نعمته عليه وشكر ما شرفه به بنشره واشادته
ذكره بقوله واما بنعمة ربك فحدث فان من شكر النعمة الحديث
بها وهذا خاض له عاملاً لآمنه وقال تعالى والنجم اذا هوى الى
قوله لقد رأى من ايات ربه الكبرى اختلف المفسرون في قوله
والنجم باقاً ويل معروفة منها النجم على ظاهره ومنها القرآن
وعن جعفر بن محمد انه محمد عليه السلام وقال سهل
هو قلب محمد وقد قيل في قوله والسماء والطارق وما
اوربك ما الطارق النجم الثاقب ان النجم هذا ايضا محمد
صلى الله عليه وسلم حكاه السلمي فضمنت هذه الايات
من فضله وشرفه العدم ما يقف دونه العذو واقسم جل
اسمه على هداية المصطفى وتزبيته عن الهوى وصدقه
فيما تلا وانه وحى يوحى او صله اليه عن الله عز وجل
جبريل وهو الشديد القوى ثم اخبر تعالى عن فضيلته
بقصة الاسرى وانتهاء الى سدة المنهى ونصديق بصره
فيما رأى وانه رأى من ايات ربه الكبرى وقد نبه على مثل هذا

قال في اذن سورة الاسرى ولما كان ما كاشفه عليه
السلام من ذلك الجبروت وشاهدة من عجائب الملكوت
لا تحيط به العبارات ولا تستقل بحمل سماع ادناه القول
ومر عنده تعالى بالايماء والكناية الذاتية على التعظيم فقال
واوحى الى عبده ما اوحى وهذا النوع من الكلام يستنبه
اهل النقد والبلاغة بالوحى والاشارة وهو عندهم
ابلق ابواب الایجاز وقال لقد رأى من ايات ربه الكبرى
انحصرت الا فيهما عن تفصيل ما اوحى وناهت الاحلام
في تعيين تلك الايات الكبرى **قال** القاضي ابو الفضل
رحمه الله واشتملت هذه الايات على اعلام الله
بنزكية جملته عليه السلام وعصمتها من الافات في
هذا المسرى فزكى فؤاده ولسانه وجوارحه قلبه
بقوله ما كذب الفؤاد ما رأى ولسانه بقوله وما
ينطق عن الهوى وبصره بقوله ما زاغ البصر وما
طغى وقال تعالى فلا اقسم بالخنس الجوار الكنس الى قوله

وما هو بقول شيطان رجيم لا اقسم اى اقسم انه لقول
رسول كريم اى كريم عند مرسله ذى قوة على تبليغ
ما حمله من الوحي مكين اى متمكن المنزلة من ربه رفيع
المحل عنده مطاع ثم اى فى السماء امين على الوحي **قال**
على بن عيسى وغيره الرسول الكريم هنا محمد صلى الله عليه
وسلم فجميع الاوصاف تعد على هذا له وقال غيره هو
جبريل فترجع الاوصاف اليه ولقد رآه يعنى محمداً قيل
رأى ربه وقيل رأى جبريل فى صورته وما هو على الغيب بظنين
اى بمتهم ومن قرأ بالاضاد فغناه ما هو بخيل بالذعاية و
التذكير بحكمه ويعلمه وهذه لمحمد صلى الله عليه وسلم
باتفاق **وقال** تعالى ن والقلم الايات اقسم تعالى بمكا
اقسم به من عظيم قسمه على تنزيه المصطفى صلى الله عليه
وسلم مما غصته الكفرة به وتكذيبهم له وانسه و
بسط امله بقوله محسناً خطاباً به ما انت بنعمة ربك
بمجنون وهذه نهاية البرقة فى مخاطبة واعلى درجات

الأذاب في المحاورة ثم اعلمه بما له عنده من نعيم دايم
وثواب غير منقطع لا يأخذه عذ ولا يمتن به عليه فقال
وان لك لاجراً غير ممنون ثم اثني عليه بما منحه من هباية
وهداية اليه وأكد ذلك تنبيهاً للتجديد بحرفي التأكيد فقال
وانك لعل خلق عظيم قيل القرآن وقيل الاسلام وقيل
الطبع الكريم وقيل ليس لك همة الا الله تعالى **قال** الواسطة
اثني عليه بحسن قبوله لما اساء اليه من نعمة وفضله
بذلك على غيره لانه جبله على ذلك الخلق فسبحان اللطيف
الكريم المحسن الجواد الحميد الذي يستر للخير وهدى اليه
ثم اثني على فاعله وجازاه عليه سبحانه ما اغمر نواله و
اوسع افضاله ثم سلوه عن قولهم بعد هذا بما وعدوه
به من عقابهم وتوعدهم بقوله فستبصرون ويبصرون
الثلاث الايات ثم عطف بعد مدحه على ذم عدوه و
ذكر سوء خلقه وعد معايبه متولياً ذلك بفضله
ومنتصراً لنبيه صلى الله عليه وسلم فذكر بضع عشرة

خصلة من خصال الذم فيه بقوله فلا تطع المكذبين الى
قوله اساطير الاولين ثم ختم ذلك بالوعيد الصادق
بتمام شقاية وخاتمة بوار بقوله سنسهم على الخراطوم فكانت
نصرة الله له اتم من نصرتة لنفسه وردة تعالى على عدوه
ابلع من رده واثبت في ديوان مجده **الفصل السادس**
فيما ورد من قوله تعالى في حقه عليه السلام مورد
الشفقة والاکرام **قال** تعالى طه ما ازلنا عليك القرآن
لتشتقي قبل طه اسم من اسمائه عليه السلام وقيل هو
اسم لله وقيل معناه يا رجل وقيل يا انسان وقيل هي
حروف مقطعة لمعان **قال** الواسطي اراد يا طاهر
يا هادي وقيل هو امر من الوطى والهاء كناية عن الارض
اي اعتمد على الارض بقدميك ولا تنعب نفسك بالاعتماد
على قدم واحدة وهو قوله ما ازلنا عليك القرآن لتشتقي
نزلت الاية فيما كان النبي صلى الله عليه وسلم يتكلمه من
الشهر والتعب وقيام الليل **اخبرنا** القاضي ابو عبد الله

محمد بن عبد الرحمن وغير واحد عن القاضي أبي الوليد
الباجي اجازة ومن اصله نقلت حدثنا ابو ذر الحافظ
حدثنا ابو محمد الحموي حدثنا ابراهيم بن خزيمة المشاشي
حدثنا عبد بن حميد حدثنا حميد حدثنا هاشم بن القاسم
عن أبي جعفر عن الربيع عن انس قال كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا صلى قام على رجل ورفع الاخرى فانزل الله
تعالى طه يعني طي الارض يا محمد ما انزلنا عليك القرآن
لتنقي ولا خفاء بما في هذا كله من الاكرام وحسن
المعاملة وان جعلنا طه من اسمائه عليه السلام
كما قيل وجعلت قسماً لحق الفصل بما قبله
ومثل هذا من نمط الشفقة والمبرة قوله تعالى
فلعلك باخع نفسك على اثارهم ان لم يؤمنوا بهذا
الحديث اسفاً اي قاتل نفسك لذلك غضباً او غيظاً
او جزعاً ومثله قوله ايضاً لعلك باخع نفسك الا يكونوا
مؤمنين ثم قال ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت

اعنا قهراً لها خاضعين ومن هذا الباب قوله تعالى فاصدع
بما تؤمر واعرض عن المشركين الى قوله ولقد نعلم انك يضيق
صدرك بما يقولون الى آخر السورة وقوله ولقد استهزئ
برسل من قبلك الآية قال مكي سلاه تعالى بما ذكر وهون
عليه ما يلقي من المشركين واعلم ان من تمادى على ذلك
يحل به ما حل بمن قبله ومثل هذه التسلية قوله تعالى
وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك ومن هذا
قوله تعالى كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا
قالوا ساحرا او مجنون عزاه الله بما اخبر به عن الامم
السالفة ومقالها لانبيا ثم قبله ومخنتهم بهم وسأله
بذلك عن محنته بمثله من كفار مكة وانه ليس اول من
لقي ذلك ثم طيب نفسه وابان عذره بقوله تعالى فتوَلَّ
عنهم اي اعرض عنهم فما انت بملوم اي في اداء ما بلغت
وابلاغ ما حملت ومثله قوله تعالى واصبر لحكم ربك
فانك باعيننا اي اصبر على اذاهم فانك بحيث نراك و

ونحفظك سلام الله تعالى بهذا في آي كثيرة من هذا المعنى
الفصل السابع فيما أخبر الله به في كتابه العزيز من عظيم قدر
وشريف منزلته على الأنبياء وخطوة رتبته قوله تعالى
واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة
إلى قوله من الشاهدين **قال** أبو الحسن القاسمي
استحض الله تعالى محمدًا صلى الله عليه وسلم بفضله
لم يؤت غيره إبانته به وهو ما ذكره في هذه الآية **قال**
المفسرون أخذ الله الميثاق بالوحي فلم يبعث نبيًا
إلا ذكره محمدًا صلى الله عليه وسلم ونعنه وأخذ عليه
ميثاقه أن أدركه لتؤمنن به وقبل أن يبينه لقومه ويأخذ
ميثاقهم أن يبينوه لمن بعدهم وقوله ثم جاءكم الخطاب
لاهل الكتاب المقاصرين لمحمد صلى الله عليه وسلم **قال**
علي بن أبي طالب رضي الله عنه لم يبعث الله نبيًا من آدم
ثم بعده إلا أخذ عليه العهد في محمد صلى الله عليه وسلم
لأن بعث وهو حي ليؤمنن به ولينصرنه ويأخذ العهد

بذلك على قومه ونحوه عن السدي وقناة في أي تضمنت
فضله من غير وجه واحد **قال** الله تعالى وإذا أخذنا من النبيين
ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية وقال أنا أوحينا إليك
كما أوحينا إلى نوح إلى قوله شهيداً **وروي** عن عمران الخطابي
رضي الله عنه أنه قال في كلام بكابه النبي صلى الله عليه
وسلم فقال بابي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من
فضيلتك عند الله أن بعثك آخر الأنبياء وذكرك في
أولهم فقال وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك
ومن نوح الآية بابي أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من
فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا
أطاعوك وهم بين أطباقها يعذبون يقولون يا ليتنا
أطعنا الله وأطعنا الرسول **قال** قناة أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال كنت أول الأنبياء في الخلق وآخرهم
في البعث فلذلك وقع ذكره مقدماً هنا قبل نوح وغيره
قال السمرقندي في هذا تفضيل نبينا عليه السلام

نخصيه بالذكر قبلهم وهو آخرهم المعنى اخذ الله عليهم
 الميثاق اذ اخرجهم من ظهراذم كذا **وقال** تعالى تلك
 الرسل فضلنا بعضهم على بعض الآية قال اهل التفسير
 ان زاد بمؤله ورفع بعضهم درجات محمد صلى الله عليه
 وسلم لانه بعث الى الاحمر والاسود واحلت له الغنائم
 وظهرت على يديه المعجزات وليس احد من الانبياء اعطى
 فضيلة اوكرامة الا وقد اعطى محمد صلى الله عليه وسلم
 مثلها **قال** بعضهم ومن فضله ان الله تعالى خاطب الانبياء
 سمائهم وخاطبه بالنبوة والرسالة في كتابه فقال يا ايها
 النبي ويا ايها الرسول وحكي التمرقندي عن الكلبى
 في قوله تعالى وان من شيعته لابراهيم ان الهاء عائدة
 على محمد صلى الله عليه وسلم اي ان من شيعته محمد
 صلى الله عليه وسلم لا ابراهيم اي على دينه ومنهاجه
 واجازه الفراء وحكاة عنه مكى وقيل المراد نوح عليه
 السلام **الفصل الثامن** في اعلام الله تعالى خلقه

بصلاته عليه وولايته له ورفع العذاب بسببه **قال**
 الله تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم اي ما كنت
 بمكة فلما خرج النبي صلى الله عليه وسلم من مكة وبقي
 فيها من بقي من المؤمنين نزل وما كان الله معذبهم وهم
 يستغفرون وهذا مثل قوله لو تزيلوا الآية وقوله ولولا
 رجال مؤمنون الآية فلما هاجر المؤمنون نزلت وما لهم
 الا يعذبهم الله وهذا من ابين ما يطهر مكانه صلى
 الله عليه وسلم ودرأ به العذاب عن اهل مكة بسبب
 كونه ثم كون اصحابه بعده بين اظهرهم فلما خلت مكة
 منهم عذبهم الله بتسليط المؤمنين عليهم وغلبهم
 اياهم وحكم فيهم سيوفهم واورثهم ارضهم و
 ديارهم واموالهم وفي الآية ايضا ناويل آخر **حدثنا**
 القاضي الشهيد ابو علي رحمه الله بقرا في عليه **حدثنا**
 ابو الفضل بن خيرون وابو الحسين الضبيري **حدثنا**
 ابو يعلى بن روج الحيرة **حدثنا** ابو علي السنجي **حدثنا** محمد

بر احمد بن محبوب المروزي حدثنا ابو عيسى الحافظ حدثنا
 سفيان بن وكيع حدثنا ابن نمير عن اسمعيل بن ابراهيم
 بن مهنا عن عباد بن يوسف عن ابي بردة بن ابي موسى
 عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل
 الله على امانين لآمتي وما كان الله لعذبهم وانت
 فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاذا
 مضيت تركت فيكم الا استغفار ونحو منه قوله
 تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قال عليه السلام
 انا امان لاصحابي قيل من البدع وقيل من الاختلاف و
 الفتن قال بعضهم الرسول صلى الله عليه وسلم هو
 الا مان الا عظم ما عاش وما دامت سنته باقية
 فهو باق فاذا اميت سنته فانظروا البلاء والفتن
وقال الله تعالى ان الله وملكته يصبران على التتي الاية
 ابان الله تعالى فضل نبيه صلى الله عليه وسلم بصروته
 عليه ثم بصلاة ملكته وامر عباد بالصلوة والتسليم

عليه قرآن او يعظ او يخطب **قال** عبد الله بن الحرث
 ما رايت احدا اكثر تبسما من رسول الله صلى
 الله عليه وسلم **وعن** انس قال كان خدما المدينة
 يأتون رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى
 الغداة بأنيتهم فيها الماء فما يؤتى بانية الا
 غمس يده فيها ورتما كان ذلك في الغداة الباردة
 يريدون به التبرك **فصل** واما الشفقة والرفقة
 والرحمة لجميع الخلق فقد قال الله تعالى عزيز عليه
 ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم
 وحكي نحوه الامام ابو بكر بن فورك **حدثنا** الفقيه
 ابو محمد عبد الله بن محمد الخشني بقراءتي عليه حدثنا
 امام الحرميين ابو علي الطبري حدثنا عبد الغافر
 الفارسي حدثنا ابو احمد الجلودي حدثنا ابراهيم
 بن سفيان حدثنا مسلم بن الحجاج حدثنا ابو
 الطاهر اخبرنا ابن وهب اخبرنا يونس عن ابن شهاب

قال غزار رسول الله صلى الله عليه وسلم غزوة نو
 ذكر حنيناً قال فاعطى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صفوان بن امية مائة من النعم ثم مائة
 ثم مائة قال ابن شهاب حدثنا سعد بن المسبب
 ان صفوان قال والله لقد اعطاني ما اعطاني
 وانه لا بغض الخلق الى فما زال يعطيني حتى انه لا يحب
 الخلق الى **وروي** ان اعرابياً جاءه يطلب منه شيئاً
 فاعطاه ثم قال احصت اليك قال الاعرابي
 لا ولا اجملت فقضب المسلمون وقاموا اليه
 فاشار اليهم ان كفوا ثم قام ودخل منزله وارسل
 اليه النبي صلى الله عليه وسلم وزاده شيئاً
 ثم قال هل احسنت اليك قال نعم فجزاك الله
 من اهل وعشيرة خيراً فقال له النبي صلى الله
 عليه وسلم انتك قلت ما قلت وفي نفس اصحابي
 من ذلك شيء فان احببت فقل بين ايديهم ما قلت

بين يدي حتى يذهب ما في ممدورهم عليك
 قال نعم فلما كان الغدا والعشي جاء فقالت
 صلى الله عليه وسلم ان هذا الاعرابي قال ما
 قال فزدناه فزعم انه رضى كذلك قال نعم فجزاك
 الله من اهل وعشيرته خيراً فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم مثلي ومثل هذا مثل رجل له
 ناقة شردت عليه فاتبعها الناس فلم يزيدوها
 الا نفوراً فناداهم صاحبها خلوا بيني وبين
 ناقتي فاتي بها ارفع منكم واعلم فتوجه لها بين
 يديها فاخذها من قدام الارض فردها حتى
 جاءت واستناخت وشدها عليها زحاما
 واستوى عليها واتى لو ترككم حيث قال
 الرجل ما قال فقتلتموه دخل النار **وروي** عنه
 صلى الله عليه وسلم قال لا يبلغني احد منكم
 عن احد من اصحابي شيئاً فاني احب ان اخرج اليكم

وانا سليم الصدر **ومن** شفقت على امته عليه
 السلام وتخفيفه وتسهيله عليهم وكرامته
 اشياء مخافة ان تفرض عليهم كقوله لولا
 ان اسبق على امتي لامرهم بالسواك عند كل وضوء
 وخبر صلاة الليل ونهيهم عن الوصال وكرامته
 دخول الكعبة لثلاثين مرة ورعيته لربه
 ان يجعل سببه ولعنه لهم رحمة بهم وانه
 كان يسمع بكاء الصبي فيجوز في صلاته **ومن**
 شفقت عليه صلى الله عليه وسلم ان دعا ربه و
 عاهدته فقال ايما رجل سببته ولعنته فاجعل
 ذلك له زكاة ورحمة وصلاة وظهورا وقربة
 تقربه بها اليك يوم القيمة ولما كذبه قومه اتاه
 جبريل عليه السلام فقال ان الله قد سمع قول
 قومك لك وما ردوا عليك وقد امر ملك الجبال
 لتامر بما شئت فيهم فناراه ملك الجبال

وسلم عليه وقال صرني بما شئت ان شئت
 ان اطيق عليهم الاخشبين فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم بل ارحوا ان يخرج الله من اصاؤهم
 من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئا **وروى** ابن
 المنكدر ان جبريل عليه السلام قال للنبي صلى
 الله عليه وسلم ان الله امر السماء والارض
 والجبال ان تطيعك فقال اوخر عن امتي لعل
 الله ان يتوب عليهم قالت عايشة ما خير رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بين امرين الا اخانا
 بسترها وقال ابن مسعود كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يتخولنا بالموعظة مخافة التامة علينا
 وعن عايشة انها ركت بعيرا وفيه صعوبة
 فجعلت تردده فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عليك بالرفق **فصل** واما خلقه صلى
 الله عليه وسلم في الوفاء وحسن العهد وصلة

الرحمة فحدثنا القاضي ابو عامر محمد بن اسمعيل بقرآني
عليه حدثنا ابو بكر محمد بن محمد حدثنا ابو اسحق
الحبال حدثنا ابو محمد بن النحاس حدثنا ابن الاثر
حدثنا ابو داود حدثنا محمد بن يحيى حدثنا محمد
بن سنان حدثنا ابراهيم بن طهمان عن بديل
عن عبد الكريم بن عبد الله بن شقيق عن ابيه
عن عبد الله بن ابى الحمساء قال بايعت النبي صلى
الله عليه وسلم ببيع قبل ان يبعث وبقيت له
نفيه فرعدته ان اتيه بها في مكانه فندسيت ثم
ذكرت بعد ثلاث فجئت فاذا هو في مكانه فقال
يا فتى لقد شققت على اناهمنا منذ ثلاث
انظرك **وعن انس** قال كان النبي صلى الله عليه
وسلم اذا اوتي بهدية قال اذهبوا بها الى بيت
فلانة فانها كانت صديقة لخديجة انما كانت
تحب خديجة عايشة قالت ما غرت على امرأة

ما غرت على خديجة لما كنت اسمع يذكرها وان
لنذبح الشاة فيهديها الى خلائيلها واستأذنت
عليه اختها فارتاح اليها ودخلت عليه امرأة
فمشرها واحسن السؤال عنها فلما خرجت
قال انما كانت تأتينا ايا مخديجة وان حسن
العهد من الايمان ووصفه بعضهم فقال كان يصل
ذوي رحمه من غير ان يقرهم على من هو افضل
منهم وقال صلى الله عليه وسلم ان آل بنى فلان
ليسوا الى با ولياء غير ان لهم رجلا سألها ببلها
وقد صلى عليه السلام با مامة ابنة ابنته زينب
يحملها على عاتقه فاذا سجد وضعها واذا قام حملها
وعن ابى قتادة قال وفد وفد للنخاشي فقام
النبي صلى الله عليه وسلم بخدمهم فقال له
اصحابه تكفيك فقال انهم كانوا اصحابنا مكرمين
واني احب ان اكافئهم ولما جئ باخنة من الرضا

الشيماء في سبأ يا هو اذن وتعرفت له بسط
 رداءه وقال ان احببت امت عندى مكرمة
 محبة ارضعتك ورجعت الى قومك فاخترت
 قومه ايتها او قال ابو الفضل رايت النبي صلى الله
 عليه وسلم اذا قبلت امرأة حتى دنت منه فبسط
 لها رداءه فجلست عليه فقلت من هذه قالوا امه
 اتى ارضعت **وعن** عمرو بن السائب ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان جالسا يوما فاقبل ابوه
 من الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فقعده عليه ثم
 اقبلت امه فوضع لها شق ثوبه من الجانب الاخر
 فجلست عليه ثم اقبل اخوه من الرضاعة فقام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجلسه بين يديه
وفي حديث خديجة رضي الله عنها انها قالت
 له صلى الله عليه وسلم ابشر فوالله لا يحزنك الله
 ابدا انك لنصل الرحم ونحمل الكل ونكسب المعدوم

وتغري الضيف وتعين على نواصب الحق **فصل**
 واما تواضعه صلى الله عليه وسلم على علم منصبه
 ورفعة رتبته فكان اشد الناس تواضعا وقلما
 كبيرا وحسبك انه خير من ان يكون نبيا ملكا
 او نبيا عبدا فاختر ان يكون نبيا عبدا فقال له
 اسرافيل عند ذلك فان الله قد اعطاك بما تواضعت
 له انك سيد ولد آدم يوم القيمة واول من ينشق
 الارض عنه واول سافع **حدثنا** ابو الوليد
 بن العواد الفقيه بقرأني عليه في منزله بقرطبة
 سنة سبع وخمسمائة **حدثنا** ابن علي الحافظ
حدثنا ابن عبد المؤمن **حدثنا** ابن داسة **حدثنا**
 ابوداود **حدثنا** ابوبكر بن ابي شيبه **حدثنا**
 عبد الله بن نمير عن مسعر عن ابي العباس عن ابي
 العباس عن ابي مرزوق عن ابي غالب عن ابي امامة
 قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم

منوكيا على عصي فقمنا اليه فقال لا تقوموا انما تقوم
الزجاجم يعظم بعضها بعضاً وقال انما انا عبد رجا
كل كما ياكل العبد واجلس كما يجلس العبد وكان
صلى الله عليه وسلم يركب الحمار وينزل في خلقه
ويعود المساكين ويجالس الفقراء ويحب دعوة
العبد ويجلس بين اصحابه مخدطاً بهم حيث يسكن
انتهى به المجلس جلس **وفي** حديث عمن انظر و
كما اطهرت النصارى عيسى بن مريم انما اذا
عبد فقولوا عبد الله ورسوله **وعن** انس ان امرأة
كانت في عقالها شيء جاءت فقالت ان لي اليك
حاجة قال اجلسي يا ام فلان في اتي طريق المدينة
شئت اجلس اليك حتى اقضي حاجتك قال
فجاء النبي صلى الله عليه وسلم اليها حتى فرغت
من حاجتها **قال** انس كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يركب الحمار ويحب دعوة العبد

وكان يوم بنى قريظة على حمار مخطوم محبل من ليف
عليه اكاف قال وكان يدعى الى خبز الشعير و
الاهالة السخنة فيحب قال ورجع صلى الله عليه
وسلم على رجل رث وعليه قطيفة مائتة و
اربعة دراهم فقال اللهم اجعله حجاً لا رياء
فيه ولا سمعة هذا رث قد فتحت عليه الارض
واهدى في حجة ذلك مائة بدنة ولما فتحت عليه
مكة ودخلها بجيوش المسلمين طأ طأ على
رجله رأسه حتى كاد يموت فادمته تواضاً لله
تعالى **ومن** تواضعه صلى الله عليه وسلم قوله
لا تفضلوني على يونس بن متى ولا تفضلوا بين
الانبياء ولا تخيروني على موسى ونحن احق بالشك
من ابراهيم ولوليت ما لبث يوسف في السجن
لاحب الذاعي وقال للذي قال له يا خير البرية
قال ذلك ابراهيم وسنأتي الكلام على هذه الاحاديث

بسد هذا ان شاء الله تعالى **وعن** عايشة والحسن
 وابي سعيد وغيرهم في صفته وبعضهم يزيد
 على بعض وكان في بيته في مهنة اهله يظلي ثوبه
 ويحلب شاته ويرقع ثوبه ويخصف نعله ويخدم
 نفسه ويقم البيت ويعقل البعير ويعلف
 ناضجه ويأكل مع الخادم ويعجن معها ويحمل
 بضاعته من السوق **وعن** انس قال كانت
 الامة من اراء اهل المدينة لناخذ بيد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فنطلق به حيث
 ثبات حتى تقضى حاجتها ودخل عليه رجل
 فاصابته من هيبتة رعدة فقال له هون عليك
 فاني لست بملك انما انا ابن امرأة من قريش
 تأكل القديد **وعن** ابي هريرة قال دخلت
 السوق مع النبي صلى الله عليه وسلم فاشترى
 سراويل وقال للوزان واربح وذكر القصة

قال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يعني بيعة
 الرضوان اي انما يبايعون الله ببيعتهم اياك يد الله
 فوق ايديهم يريد عند البيعة قيل قوة الله وقيل
 ثوابه وقيل منته وقيل عقده وهذه استعارة و
 وتجنيس في الكلام وتأكيد لعقد بيعتهم اياه وعظم
 شان المبايع صلى الله عليه وسلم **وقد** يكون من هذا
 قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما رميت
 اذ رميت ولكن الله رمى وان كان الاوّل في باب
 المجاز وهذا في باب الحقيقة لان القاتل والرامي
 بالحقيقة هو الله وهو خالق فعله ورميه وقدرته
 عليه ومستببه ولانه ليس في قدرة البشر توصيل
 تلك الرمية حيث وصلت حتى لم يبق منهم من لم تملأ
 عينيه وكذلك قتل الملكة لهد حقيقة **وقد** قيل
 في هذه الآية الاخرى انما على المجاز العرفي ومقابلة
 اللفظ باللفظ ومناسبته اي ما قتلتموه وما

ربيتهم انت اذ ربيت وجوههم بالحصبا والتراب
ولكن الله ربي قلوبهم بالخروج اى ان منفعة الرقى كانت
من فعل الله فهو القاتل والرامي بالمعنى وانت بالاسم
فصل العاشر فيما اظهره في كتابه العزيز من كرامته عليه
ومكانته عنده وما خصه به من ذلك سوى ما انتظم
في ما ذكرناه قبل من ذلك ما نصه تعالى من قصة الاسرى
في سورة سبحان واليتم وما انطوت عليه القصة من
عظيم منزلته وقربه ومشاهد من العجايب من ذلك
عصمت من الناس بقوله والله بعصمك من الناس و
قوله واذا يكر بك الذين كفروا الآية وقوله الا تنصروه
فقد نصره الله وما دفع الله به عنه في هذه القصة من
اذا هم بعد تحزتهم لهلكه وخلصهم نجيا في امره و
لاخذ على ابصارهم عند خروجه عليهم وذوولهم
عن طلبه في الغار وما اظهر لهم في ذلك من الايات
ونزول السكينة عليه وقصة سرافة بن مالك حسبا

ذكره اهل الحديث والسير في قصة الغار وحديث
الجمرة **ومنه** قوله تعالى انا اعطيناك الكوثر فصل لربك
واخرا ان شانك هو الا بتر اعلمه الله بما اعطاه والكوثر
حوضه وقيل نهر في الجنة وقيل الخير الكثير وقيل الشفاعة
وقيل المعجزات الكثيرة وقيل النبوة وقيل المعرفة شتم
اجاب عنه عدوه ورد عليه قوله فقال تعالى ان شانك
هو الا بتر اى عدوك ومبغضك والا بتر الحقير الذليل
او المفرد الوحيد والذى لا خير فيه **وقال** تعالى ولقد
اوتيناك سبعا من المثاني والقران العظيم قبل السبع
المثاني السور الطوال الاول والقران العظيم ام القران
وقيل السبع المثاني ام القران والقران العظيم ساير
وقيل السبع المثاني ما في القران من امر ونهى وبشرى
وانذار وضرب مثل واعذار نعم وايتيناك ببناء القران
العظيم وقيل سميت ام القران مثاني لانها تنثني في
في كل ركعة وقيل بل الله استثنى اهلها الحمد صلى الله عليه

وسلم وذخرها له دون الانبياء وسمى القرآن مثاني
لان القصر تنثني فيه وقيل السبع المثاني اكرمناك
بسبع كرامات الهدى والنبوة والرحمة والشفاعة
والولاية والتعظيم والسكينة وقال وانزلنا اليك
الذكر الآيه وقال وما ارسلناك الا كافة للناس بشيراً
ونذيراً وقال قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم
جميعاً الآيه قال فهذه من حصايبه وقال تعالى
وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم
فخصهم بقومهم وبعث محمداً صلى الله عليه وسلم
الى الخلق كافة كما قال عليه السلام بعثت الى الاحمر
والاسود **وقال** تعالى النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم
وازواجه امنهاتهم قال اهل التفسير اولى بالمؤمنين
من انفسهم اى ما انفعده فيهم من امر فهو ماض عليهم
كما يمضى حكم السيد على عبده وقيل اتباع امره اولى
من اتباع راي النفس وازواجه امنهاتهم اى هن في الحرمة

كالامهات خرم نكاحهن عليهم بعده تكملة له وخصويته
ولا نهن له ازواج في الآخرة وقد قرئ وهو اب له
لا يقرا به الا الآن لمخالفته المصحف **وقال** تعالى وانزل الله
عليك الكتاب والحكمة الآيه قيل فضله العظيم بالنبوة
وقيل بما سبق له في الازل واثار الواسطى الى انها
اشارة الى احتمال الرؤية التي لم يحملها موسى صلى الله
عليهما **الباب** الثاني في تكميل الله تعالى له المحاسن خلقاً
وخلقاً وقرابة جميع الفضائل الدينية والدنيوية
فيه نسفاً علم ايها المحب لهذا النبي الكريم صلى الله
عليه وسلم الباحث عن تفاصيل جمل قدره العظيم
ان خصال الجلال والكمال في البشر نوعان ضروري
دنيوي اقتضته الجبلة وضرورة الحياة الدنياء مكنسب
ديني وهو ما يحمده فاعله ويقرب الى الله زلفى ثم هي على
فنيين ايضاً منها ما يتخلص لاحد الوصفين ومنها ما يتمازج
ويتداخل فاما الضروري المحض فما ليس للمرء فيه اختيار

ولا اكتساب مثل ما كان في جبلته من كمال خلقه وجمال
صورته وقوة عقله وصحة فهمه وفصاحة لسانه
وقوة حواسه واعضائه واعتدال حركاته وشرف نسبه
وعزة قومه وكرم ارضه ويلحق به ما تدعوه ضرورة حياته
انيه من عذائه ونومه وملبسه ومسكنه ومنكحه وماله
وجاهه وقد يلحق هذه الخصال الاخر بالاخروية اذا قصد
بها التقوى ومعونة البدن على سلوك طريقها وكانت
على حدود الضرورة وقوانين الشريعة واما المكتسبة
الاخروية فساير الاخلاق العلية والآداب الشرعية
من الدين والعلم والحلم والصبر والشكر والعدل
والزهد والتواضع والعفو والعفة والجود والشجاعة
والحياء والبرورة والصمت والتوعدة والوقار والرحمة
وحسن الادب والمعاشرة واخوانتها وهي التي جماعها
حسن الخلق وقد يكون من هذه الاخلاق ما هو في العزيرة
واصل الجملة لبعض الناس وبعضهم لا تكون فيه فيكتسبها

ولكنه لا بد ان يكون فيه من اصولها في اصل الجملة شفة
كما سنبيته ان شاء الله وتكون هذه الاخلاق
دنيوية اذا لم يرد بها وجه الله والدار الآخرة ولكنها
كلها محاسن وفضائل باتفاق اصحاب العقول السليمة
وان اختلفوا في موجب حسناتها وتفضيلها **فصل**
قال القاضي رضي الله عنه اذا كانت خصال الجلال والكمال
ما ذكرناه ووجدنا الواحد متايشرف بواحدة منها
او اثنين ان اتفقت له في كل عصر اما من سبب اوجال
او قوة او علم او حلم او شجاعة او سماحة حتى يعظم
قدره وتضرب باسمه الامثال ويتقرر له بالوصف
بذلك في القلوب اثره وعظمه وهو منذ عصور خوال
رغم بوال فما ظنك بعظيم قدر من اجتمعت فيه كل هذه
الخصال الى ما لا يأخذه عذ ولا يعبر عنه مقال ولا ينال
بكسب ولا حيلة الا بتخصيص الكبير المتعالى من فضيلة
النبوة والرسالة والخلة والمحبة والاصطفاء والاسراء

والرؤية والفرب والذنوب والوحى والشفاعة والرسالة
والفضيلة والدرجة الرفيعة والمقام المحمود والبراق
والمعراج والبعث الى الاحمر والاسود والصلوة
بالانبياء عليه وعليهم السلام والشهادة بين
الانبياء والامم وسيادة ولد آدم ولواء الحمد والبشارة
والنذارة والمكانة عند ذى العرش والطاعة ثم والامانة
والهداية ورحمة للعالمين واعطاء الرضاء والستور
والكوثر وسماع القول واتمام النعمة والعفو عما تقدم
وتأخر وشرح الصدر ووضع الوزر ورفع الذكوة وعزة
النصر وتزول السكينة والتأييد بالملككة وايتاء الكتاب
والحكمة والسبع المثاني والقران العظيم وتزكية الامة
والدعاء الى الله وصلاة الله والملككة والحكم بين الناس
بما اراه الله ووضع الاصر والاغلال عنهم والقسم باسمه
واجابة دعونه وتكليم الجادات والجمع واحياء الموتى
واسماع الضمير ونبع الماء من بين اصابعه وتكثير القليل

وانشقاق القمر ورد الشمس وقلب الاعيان والنصر
بالرغب والاطلاع على الغيب وظل الغمام ونسج الحصا
وابراء الآلام والعصمة من الناس الى ما لا يحويه محتفل و
لا يحيط بعلمه الامانة ذلك ومفضلة به لا اله غيره الى
ما احده في الدار الآخرة من منازل الكرامة ودرجات
القدس ومراتب السعادة والحسنى والزيادة التي
تقف دونها العقول ويحار دون ادائها الوهم **فصل**
ان قلت اكرمك الله لاخفاء على القطع بالجملة انه صلى
الله عليه وسلم اعلا الناس قدراً واعظمهم محلاً واكملهم
محاسن وفضلاً وقد ذهب في تفاصيل خصال الكمال
مذهباً جميلاً شوقني الى ان اقف عليها من اوصافه
صلى الله عليه وسلم تفصيلاً فاعلم نوراً الله قلبي وقلبك
وضاعف في هذا النبي الكريم حبي وحبك انك اذا نظرت
الى خصال الكمال التي هي غير مكتسبة وفي جملة الخلق
وجدته حائزاً لجميعها محبباً بشئات محاسنها وخالقاً

بين نقلة الاخبار لذلك بل قد بلغ بعضها مبلغ القطع اما
 المشهورة وجمالها وتناسب اعضائها في حسناتها فقد جاءت
 الآثار الصحيحة والمشهورة الكثيرة بذلك من حديث علي
 وانس بن مالك وابي هريرة والبراء بن عازب وعائشة
 اقرام المؤمنين وابن ابي هالة وابي جحيفة وجابر بن سمرة
 واقم معبد وابن عباس ومعرض بن معيقب وابي
 الطفيل والعدة بن خالد وخريم بن فانك وحكيم
 بن خزام وغيرهم من انبياء الله صلى الله عليه وسلم كان ازهر
 اللون ادعج انجل اشكل اهدب الاشعار ابلج ازج
 افنى افلج مدور الوجه واسع الجبين كث اللحية متملاء
 صدره سواء البطن والصدر واسع الصدر عظيم
 المنكبين ضخمة العظام عبل العضدين والذراعين و
 الاسافل رجب الكفين والقدمين سائل الاطراف
 انور المتجرد دقيق المسرة ربعة الفد ليس بالطويل البابين
 ولا بالقصير المتردد ومع ذلك فلم يكن يماشيه احد

ينسب الى الطول الاطالة صلى الله عليه وسلم رجل
 الشعر اذا افترضا حكا افترعن مثل سنا البرق وعن
 مثل حب الغمام صلى الله عليه وسلم اذا تكلم رنى كالنور
 يخرج من ثناياه احسن الناس عنقا ليس بمطهم ولا
 مكلمتم متماسك البدن ضرب اللحم **قال** البراء ما رايت
 من ذي لمة في حلة حمراء احسن من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم **وقال** ابو هريرة ما رايت شيئا احسن
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الشمس تجرى
 في وجهه اذا ضحك يتألول في الجدر **وقال** جابر بن سمرة
 وقال له رجل كان وجهه صلى الله عليه وسلم مثل السيف
 فقال لا بل مثل الشمس والقمر وكان مستديرا وقالت
 اقرام معبد في بعض ما وصفته به اجمل الناس من بعيد
 واخلاه واحسنه من قريب **وفي** حديث ابن ابي هالة
 يتألول وجهه تألول القمر ليلة البدر **وقال** علي رضي الله
 عنه في آخر وصفه له من رآه بديهة هابه ومن خالطه

بمعرفة احبه يقول نلقه لمار قبله ولا بعده مثله صلى
 الله عليه وسلم والاحاديث في بسط صفته مشهورة
 كثيرة فلا نطول بسردها وقد اختصرنا في وصفه
 نكت ما جاء فيها وجملة مما فيه الكفاية في القصد الى
 المطلوب وختمنا هذه الفصول بحديث جامع
 لذلك تقف عليه هناك ان شاء الله **فصل** واما نظافة
 جسمه وطيب ريحه وعرقه وتزاهنه عن الاقدار و
 عورات الجسة فكان قد خصه الله تعالى في ذلك
 بخصا يصح له يوجد في غيره ثم تمها بنظافة الشرع
 وخصا الفطره العشر وقال بنى الدين على النظافة
حدثنا سفيان بن العاصي وغير واحد قالوا حدثنا
 احمد بن عمر حدثنا ابو العباس الرازي حدثنا احمد
 المجلودي حدثنا ابن سفيان حدثنا قتيبة حدثنا
 جعفر بن سليمان عن ثابت عن انس قال ما شمت عنبراً
 قط ولا مسكاً ولا شيئاً اطيب من ريح رسول الله

صلى الله عليه وسلم **وعن** جابر بن سمرة انه صلى الله
 عليه وسلم مسح خذه قال فوجدت ليدته برداً وريحاً
 كما اذا خرجها من جونة عطار قال غيره مستها بطيب
 اوله يمستها يصباح المصباح فيظل يومه يمدحها
 ويضع يده على رأس الصبي فيعرف من بين الصبيان
 بريحتها ونام رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 دار انس فعرق فجاءت امه بقارورة تجمع فيها عرقه
 فشالها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك
 فقالت نجعله في طيبنا وهو من اطيب الطيب **وذكر**
 البخاري في تاريخه الكبير عن جابر لم يكن النبي صلى
 الله عليه وسلم يمر في طريق فيتبعه احد الا عرف
 انه سلكه من طيبه **وذكر** اسحق بن راهوية ان فلان
 كانت رايحته بلا طيب صلى الله عليه وسلم **روى**
 المزني والحرابي عن جابر قال اردفني النبي صلى الله
 عليه وسلم فالنممت خاتم النبوة بغني فكان ينم على

مسكا **وقد** حكى بعض المعتنين باخباره وشمايله
صلى الله عليه وسلم انه كان اذا اراد ان يتغوط
انشقت له الارض فابتلعت غايطه وبوله وقات
لذلك راحة طيبة صلى الله عليه وسلم **واسند**
محمد بن سعد كاتب الواقدي في هذا خبرا عن عائشة
رضي الله عنها انها قالت للنبي صلى الله عليه وسلم
انك تأتي الخلاء ولا ترى منك شيئا من الاذى
فقال يا عائشة او ما علمت ان الارض تبلع ما يخرج
من الانبياء فلا يرى منه شيء وهذا الخبر وان لم يكن
مشهورا فقد قال قوم من اهل العلم بطهارة
الحدثين منه صلى الله عليه وسلم وهو قول بعض
اصحاب الشافعي رضي الله عنه **وقد** حكى القولين
عن العلماء في ذلك ابو بكر بن سابق المالكي في
كتابه البدع في فروع المالكية وتخرج ما لم يقع
لهم منها على مذهبهم من تفاريع الشافعية وشا

38
هذا انه صلى الله عليه وسلم لم يكن شيء منه يكره
ولا غير طيب **ومن** حديث علي رضي الله عنه غسلك
النبي صلى الله عليه وسلم فذهبت انظر ما يكون من
الميت فلم اجد شيئا فقلت طبت حيا وميتا **ومثله**
قال ابو بكر رضي الله عنه حين قبل النبي صلى الله عليه
وسلم بعد موته **ومن** شرب مالك بن سنان دمه
يوم واحد ومضته اياه وتسويغه صلى الله عليه و
سلم ذلك له وقوله له لن تصيبه النار **ومثله**
شرب عبد الله بن الزبير دم حجامته فقال له عليه
السلام ويل لك من الناس وويل لدم منك ولم ينكر
عليه **وقد** روى نحو من هذا عنه في امرأة شربت بوله
فقال لها لن تشتكى وجع بطنك ابدا ولم يأمر واحدا
منهم بغسل فم ولا نهاه عن عوده وحديث هذه
المرأة التي شربت بوله صحيح الزم الدارقطني مسلما
والبخاري اخراجه في الصحيح واسم هذه المرأة بركة

واختلف في نسبها وقيل هي ام ايمن وكانت تخدع رسول
الله صلى الله عليه وسلم قالت وكان لرسول الله صلى
الله عليه وسلم قدح من عيدان يوضع تحت سريره
يبول فيه من الليل فبال فيه ليلة ثم افنقه فلم يجد
فيه شيئاً فسئل بركة عنه فقالت قت وانا
عطشانة فشربته وانا لا اعلم روى حديثها
ابن جرير وغيره وكان صلى الله عليه وسلم قد ولد
مختوناً مقطوع السرة وروى عن امه آمنة انها
قالت ولد نظيفاً ما به قدر **وعن** عايشة رضى
الله عنها قالت ما رايت فرح رسول الله صلى الله عليه
وسلم قط **وعن** علي رضى الله عنه قال اوصاني رسول
الله صلى الله عليه وسلم لا يغتله غيري فانه لا يرى
احد عورتي الا طمست عيناء **وفي** حديث عكرمة
عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم نام حتى سمع له
غطيظ فقام فضلى ولم يتوضأ قال عكرمة لانه كان

صلى الله عليه وسلم **فصل** واما وفور عقله وذكاء
لبه وقوة حواسه وفصاحة لسانه واعند ال
حركاته وحسن شمائله فلا مزية انه كان اعقل الناس
وازكاهم ومن تأمل تدبيره امر بواطن الخلق وظواهرهم
وسياسة الخاصة والعامة مع عجيب شمائله و
بديع سيره فضلا عما افاضه من العلم وقرره من
الشرع دون تعلم سبق ولا ممارسة بقدمت
ولا مطالعة للكتب منه من لم يمر في رجحان عقله
وثقوب فهمه لا اول بديهة وهذا ما لا يحتاج الى
تقريره لتحقيقه **وقد** قال وهب بن منبه قرأت في
احد وسبعين كتاباً فوجدت في جميعها ان النبي
صلى الله عليه وسلم ارجح الناس عقلاً وافضلهم
رأياً **وفي** رواية اخرى فوجدت في جميعها ان الله
تعالى لم يعط جميع الناس من بدأ الدنيا الى انفضائها
من العقل في جنب عقله صلى الله عليه وسلم

الأكبية رمل من بين زمال الدنيا وقال مجاهد كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا قام في الصلاة ترى من
خلفه كما يرى من بين يديه وبه فستر قوله تعالى وتقلبك
في الساجدين **وفي** الموطأ عنه عليه السلام اني
لا اراكم من وراء ظهري ونحوه عن انس في الصحيحين
وعن عايشة مثله قالت زيادة زاده الله اياها في حجة
وفي بعض الروايات اني لا نظرم من ورائي كما انظر الى من
بين يدي وفي اخرى اني لا ابصر من قفائي كما ابصر من
بين يدي **وحكى** بقى بن مخلد عن عايشة كان النبي صلى
الله عليه وسلم يرى في الظلمة كما يرى في الضوء والاختار
كثيرة صحيحة في رؤيته صلى الله عليه وسلم
الملككة والشياطين ورفع النجاشي له حتى صلى
عليه وبيت المقدس حتى وصفه لقريش والكعبة
حين بنى مسجده **وقد** حكى عنه انه كان يرى في الثريا
احد عشر نجماً وهذه كلها محمولة على رؤية العين

وهو قول احمد بن حنبل وغيره وذهب بعضهم الى
ردها الى العلم والظواهر تخالفه ولا احالة في ذلك
وهي من خواص الانبياء وخصا **له** كما اخبرنا ابو محمد
عبد الله بن احمد العدل من كتابه حدثنا ابو الحسن المقرئ
الفرغانى حدثنا ابي القاسم بنت ابي بكر عن ابنها
حدثنا الشريف ابو الحسن علي بن محمد الحسن حدثنا
محمد ابن محمد بن سعيد حدثنا محمد بن احمد بن سليمان
حدثنا محمد بن محمد مردوق حدثنا همام حدثنا الحسن عن
قنادة عن يحيى بن وثاب عن ابي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال لما تجلى الله لموسى عليه السلام
كان يبصر النملة على الصفاة في الليلة الظلماء مسيرة
عشرة فراسخ ولا تبعد على هذا ان يختص بتبينا صلى
الله عليه وسلم بما ذكرناه من هذا الباب بعد الاسراء
والخطوة بما رأى من ايات ربه الكبرى **وقد** جاءت
الاخبار بانه صرع ركنا اشداهل وقته وكنار عاه

الى الا سلام وصار عباد كانه في الجاهلية وكان شديداً
ومارده ثلاث مرات كل ذلك يصبره رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة ما رايت احداً
اسرع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في مشيه
كانما الارض تطوى له انا لنجهد انفسنا وهو غير مكترث
وفي صفته ان ضحكه كان تبسماً اذا التفت التفت
معا واذا مشى مشى تفلقا كما نما ينحط من صليب **فصل**
واما فصاحة اللسان وبلاغة القول فقد كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم من ذلك بالمحل
الافضل والموضع الذي لا يحمل سلاسة طبع
وبراعة مترع وايجاز مقطع ونضاعة لفظ و
جزالة قول وصحة معان وقلة تكلف اوتي جوامع
الكلم وخصر بيدايع الحكم وعلم السنة العرب
يخاطب كل امة منها بلسانها ويجاورها بلغتها
ويباريها في مترع بلاغتها حتى كان كثير من اصحابه

يسئلونه في غير موطن عن شرح كلامه في تفسير
قوله من تأمل حديثه وسيره علم ذلك وتحققه
وليس كلامه مع قريش والانصار واهل الحجاز و
نجد كلامه مع ذي المشعار الهمداني وطهفة الهندي
وقطن بن حارثة العليمي والاشعث بن قيس ووايل
بن حجر الكندي وغيرهم من اقبال حضرموت وملوك
اليمن وانظر الى كتابه الى همدان ان لكم قراعها ووهاطها
وعزازها ناكلون علافها وترعون عفاها لنا من
دفتهم وصرامهم ما سلموا بالمشاق والامانة و
لهم من الصدقة الثلب والباب والفصيل و
الفارض الداجن والكبش الحورتي وعليهم
فيها الصالح والفارح وقوله لهد اللهتم بارك
لهم في محضها ومحضها ومدفها وابعث راعيها
في الدثر وافجر لهم التمد وبارك لهم في المال و
الولد من اقام الصلوة كان مسلماً ومن اتى الزكاة

كان محسناً ومن شهد ان لا اله الا الله كان مخلصاً
نكرم يا بني نهد ودابع الشرك ووضايح الملك
لا تلطط في الزكاة ولا تلحد في الحياة ولا تشاقل
عن الصلوات وكتب لهم في الوظيفة الفريضة
ولكم الفارض والفريش وذوالعنان والركوب
والفلو الضبيس لا يمنع سرحكم ولا يعصد طيكم
ولا يحبس دزكم ما لم تضر والرماق وتأكلوا
الرباق من اقرقله الوفاء بالعهد والذمة ومن
ابى فعلية الربوة **ومن** كتابه لوايل بن جحر الى اقبال
العباهلة والارواع المشايب وفيه وفي التبعة
شاة لامقورة الالباط ولا ضناك وانطوا
البشجة وفي التيوب الخمس ومن زنام بكر فاصفوه
مائة واستوفضوه عاما ومن زنام ثبت فضرجه
بالاضاميم ولا توصيم في الدين ولا غمة في فرائض
الله وكل مسكر حرام ووايل بن جحر يترقل

على الاقبال

على الاقبال اين هذا من كتابه لانس في ابل الصديقة
المشهور لما كان كلامه هؤلاء على هذا الحد وبلاغهم
هذا النمط واكثر استعمالهم هذه الالفاظ
استعملها معهم ليبين للناس ما نزل اليهم وليحدث
الناس بما يعلمون **و**كقوله في حديث عطية السعدى
فان اليد العليا هي المنطية واليد السفلى هي المنطاة
قال فكلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلفتنا و
وقوله في حديث العامري حين سئل فقال له النبي
صلى الله عليه وسلم سئل عنك اى سل عم شئت
وهي لغة بنى عامر واما كلامه المعناد وفصاحته
المعلومة وجوامع كماله وحكمه الماثورة فقد آلف
الناس فيها الدواوين وجمعت في الفاظها
ومعانيها الكتب ومنها ما لا يوازي فصاحة
ولا يبارى بلاغة كقوله المسلمون تنكأ نادماؤهم
ويسعى بذمتهم ادناهم وهم يد على من سواهم

وكقوله الناس كاسنان المشط والمرء مع من أحب
ولا خير في صحبه من لا يرى لك ما ترى له والناس
معادون وما هلك امرء عرف قدره والمستشار
موتن وهو بالخيار ما لم يتكلم ورحم الله عبداً قال
خبرافنم لو سكت فسلم وقوله اسلم تسلم
واسلم يؤتك الله اجر كمرتين وان احبكم الى و
اقربكم مني مجالس يوم القيمة احاسنكم اخلاقاً
الموطنون اكنافا الذين يالفون ويؤلفون وقوله
لعله كان يتكلم بما لا يعنيه ويخجل بما لا يعنيه وقوله
ذو الوجهين لا يكون عند الله وجهها ونهيه عن
قبل وقال وكثرة السؤال واصناعه المال ومنع
وهات وعقوق الامهات وواد البنات وقوله
اتق الله حيث كنت واتبع الستية الحسنة تمها
ومخالق الناس بخلق حسن وخير الامور واساطها
وقوله احب حبيبك هوناً ما عسى ان يكون بفيضك

يوماً ما وقوله الظلم ظلمات يوم القيمة وقوله
في بعض دعائه اللهم اني استثلك رحمة تهدي
بها قلبي وتجعبها امري وتلم بها شعتي وتصلح بها
غايبي وترفع بها شاهدي وترزقي بها عملي وتلمصني
بها رشدي وترزبها الفتى وتقصمني بها من
كل سوء اللهم اني استثلك الفوز في القضاء
ونزل الشهداء وعيس السعداء والنصر على
الاعداء الى ما روت الكافة عن الكافة من مقامات
ومحاضرات وخطبه وادعيته ومخاطباته و
عهوده وما لا خلاف انه نزل من ذلك مرتبة لا يقار
بها غيره وحاز فيها سبقاً لا يقدر قدره وقد جمعت
من كلماته التي لم يشبق اليها ولا قدر احد ان يفرغ
في قالبه عليها كقوله حي الوطيس ومات حنفاؤه
ولا بلدغ المؤمن حجر مرتين والتعديد من وعظ
بغيره في اخواتها ما يدرك الناظر العجب في مضمونها

ويذهب به الفكر في اداني حكمها وقد قال له اصحابه
ما راينا الذي هو افصح منك فقال وما يمنعني وانما
انزل القرآن بلساني لسان عزتي مبين وقال مرة
اخرى بيداني من قريش ونشأت في بني سعد فجمع
له بذلك صلى الله عليه وسلم قوة عارضة البادية
وجزالتها ونصاعة الفاظ الحاضرة ورواق
كلامها الى التأييد الا لاهي الذي مدده الوحي
الذي لا يحيط بعلمه بشرتي وقالت امه معبد في
وصفها له حلوا المنطق فصل لا تزرو ولا هذكات
منطقه خزات نظمن وكان جهمير الصوت
حسن النغمة صلى الله عليه وسلم **فصل** واما
شرف نسبه وكرم بلده ومنشئه فما لا يحتاج
الى اقامة دليل عليه ولا بيان مشكل ولا خفي منه
فانه نخبه بني هاشم سلالة قريش وصميمها و
افضل العرب واعزهم نفرا من قبل ابيه وامه

ومن اهل مكة ومن اكرم بلاد الله على الله وعلى عباده
حدثنا قاضي القضاة حسين بن محمد الصدقي
رحمه الله **حدثنا** القاضي ابو الوليد سليمان بن خلف
حدثنا ابو ذر عبد بن احمد **حدثنا** ابو محمد السرخسي
وابو اسحق وابو الهيثم قالوا **حدثنا** محمد بن يوسف
حدثنا محمد بن اسمعيل **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا**
يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال بعثت من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى
كنت من القرن الذي كنت منه **وعن** العباس قال
قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق
فجعلني من خيرهم من خير قرونهم ثم تخير القبائل
فجعلني من خير قبيلة ثم تخير البيوت فجعلني من
خير بيوتهم فانا خيرهم نفسا وخيرهم بيونا
وعن واقلة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم
اسماعيل واصطفى من ولد اسمعيل بنى كنانة واصطفى
من بنى كنانة قريشاً واصطفى من قريش بنى هاشم
واصطفنا من بنى هاشم قال الترمذي وهذا
حديث صحيح وفي حديث عن ابن عمر رواه الطبري
انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله اخنار خلقه
فاخنار منهم بنى آدم ثم اخنار بنى آدم فاخنار
منهم العرب ثم اخنار العرب فاخنار بنى هاشم
ثم اخنار بنى هاشم فاخنار بنى منهم فلم ازل خياراً
من خيار الامم احب العرب فنجي اجتههم ومن
ابغض العرب فبغضى ابغضهم وعن ابن عباس
ان قريشاً كانت نوراً بين يدي الله تعالى قبل ان
يخلق آدم بالفي عام يسبح ذلك النور وتسبح
الملائكة بتسبيحه فلما خلق الله آدم القى ذلك
النور في صلبه فقال رسول الله صلى الله عليه

وسلم فاهبطني الله الى الارض في صلب آدم و
جعلني في صلب نوح وقذفني في صلب ابراهيم
ثم لم ينزل الله تعالى ينقلني من الاصلاب الكريمة
والا رحام الطاهرة حتى اخرجني بين ابوتي
لم يلتقيا على سفاح قط ويستهد بصحة هذا
الخبر شعر العباس في مدح النبي صلى الله عليه
وسلم **فصل** واما ما تدعوا ضرورة الحياة
اليه فما فضلنا فعلى ثلاثة ضروب ضرب
الفضل في قلته وضرب الفضل في كثرة وضرب
تختلف الاحوال فيه فاما ما التمدح والكمال
بقلته اتفقاً وعلى كل حال عادة وشريفة
كالغذاء والنوم ولم تنزل العرب والحكمة ثم ادج
بقلتهما ونذم بكثرةهما لان كثرة الاكل والشراب
دليل على النهم والحرص والشرقة وغلبة الشهوة
مستتب لمضار الدنيا والآخرة جالب لادواء الجسد

وبخسارة النفس وامتلاء الدماغ وقلته دليل على
القناعة وملك النفس وقع الشهوة مسبب الصحة
وصفاء الخاطر وحدة الذهن كما ان كثرة النوم
دليل على الفسولة والضعف وعدم الذكاء و
لفطنة مسبب للكسل وعادة العجز وتضييع
العمر في غير نفع قساوة القلب وغفلته عن موته
والشاهد على هذا ما يعلم ضرورة ويوجد مشاهدة
وينقل متواتراً من كلام الامم المنقذمة والحكام
السالفين واشعار العرب واخبارها وصحيح الحديث
واثار من سلف وخلف مما لا يحتاج الى الاستشهاد
عليه اختصاراً واقتصاراً على اشتهار العلم به
وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اخذ من هذين
الفنيين بالاكل هذا ما لا يدفع من سيرته وهو الذي
امر به وحضر عليه لا سيما ما رتباط احدهما بالآخر
حدثنا ابو علي الصدي في الحافظ بقرا في عليه حدثنا

ابو الفضل الا صبهاني حدثنا ابو نعيم الحافظ
حدثنا سليمان بن احمد حدثنا بكر بن سهل
حدثنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح
ان يحيى بن جابر حدثه عن المقدام بن معدى كروب
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما مالا
ابن آدم وعاء شراً من بطنه حسب ابن آدم
اكلات يقمن صلبه فان كان لامحالة فثلث لطعامه
وثلث لشرابه وثلث لنفسه ولان كثرة النوم
من كثرة الشرب والاكل **قال** سفيان الثوري
بقلة الطعام يملك سهر الليل وقال بعض السلف
لا تأكلوا كثيراً فتشربوا كثيراً فترقدوا كثيراً
تختسروا كثيراً وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم
انه كان احب الطعام اليه ما كان على ضعف اي
كثرة الايدي **وعن** عائشة رضي الله عنها لم يمتل
جوف النبي صلى الله عليه وسلم شبعاً قط وانه

كان في اهله لا يستلم طعاماً ولا يتشمتاه ان اطعموه
اكل وما اطعموه قبل وما سقوه شرب ولا يعترض
على هذا الحديث بريرة وقوله المار البرمة فيها لحم
اذ لعل سبب سؤاله ظنه صلى الله عليه وسلم
اعتقادهم انه لا يحل له فاراد بيان سنته اذ رآهم
لم يقدموه اليه مع علمه انه لا يستأثرون عليه به
فصدق عليه ظنه وبين لهم ما جعلوه من بامره
بقوله هو صا صدقة ولنا هدية **وفي** حكمة لقمان
يا بني اذا امة الات المعدة مامت الفكرة وخربت
شمكة وتعدت الاعضاء عن العبادة وقال
سمعون لا يصلح العلم لمن ياكل حتى يشبع **وفي** صحيح
الحديث قوله صلى الله عليه وسلم اما انا فلا اكل
منكاً والانتكاء هو التمكن للاكل والتقاعد للجلوس
له كالمترج وشبهه من تمكن الجلسات التي يعتمد
فيها الجالس على ماتحته والجالس على هذه الهيئة

يستدعي الاكل ويستكثر منه والنتي صلى الله عليه
وسلم انما كان جلوسه للاكل جلوس المستوفز
مقعباً ويقول انما انا عبد اكل كما يأكل العبد واجلس
كما يجلس العبد وليس معنى الحديث في الانتكاء الميل
على شق عند المحققين وكذلك نومه صلى الله عليه
وسلم كان قليلاً شهدت بذلك الانار القميحة و
مع ذلك فقد قال ان عيني تنامات ولا ينام قلبي
وكان نومه على جانبه الايمن استظهره على قلة
النوم لانه على الجانب الايسر اهدوا القلب
وما يتعلق به من الاعضاء الباطنة حينئذ يلبها
الى الجانب الايسر فيستدعي ذلك الاستثقال
فيه والطول واذا نام النائم على الايمن تعلق القلب
وقلق فاسرع الافافة ولم يغمره الاستغراق **فصل**
والضرب الثاني ما يتفق التمدح بكثرة والفخر بوفرة
كالنكاح والجماع اما النكاح فمتفق فيه شرعاً وعادة

فانه دليل الكمال وصحة الذكورية ولم يزل التفاخر
بكثرة عادة معروفة والتماذج به سيرة ماضية
واما في الشرع فستة ماثورة **وقد** قال ابن عباس
افضل هذه الامة اكثرها نساء مشيراً اليه صلى
الله عليه وسلم **وقد** قال صلى الله عليه وسلم تناكحوا
تناسلوا فانه مباح بكم الاعم ونهى عن التبتل مع ما فيه
من قبح الشهوة وغضب البصر الذين نبه عليهم
صلى الله عليه وسلم بقوله من كان ذا طول فليتزوج
فانه اغضب البصر واحصن للفرج حتى لم يره العلماء
فما يفتتح في الزهد **قال** سهل بن عبد الله قد حبت
الى سيد المرسلين فكيف يزهد فيهن ونحوه
لابن عبيدة وقد كان زهاد الصمامة كثيرى الزوجات
والستراى كثيرى النكاح **وحكى** ذلك عن علي
الحسن وابن عمر وغيرهم غير شئ وقد كره
غير واحد ان يلقي الله عزباً فان قلت كيف يكون

النكاح وكثرته من الفضائل وهذا يحى بن زكريا
وقد اثنى الله عليه انه كان حصوراً فكيف يثنى
الله بالفجر عما تعدّه فضيله وهذا عيسى عليه السلام
تبتل من النساء ولو كان كما قررت له لنكح فاعلم ان ثناء
الله على يحيى بانه حصور ليس كما قال بعضهم انه هبوراً
اولاً ذكر له بل قد انكر هذا اذ اذق المفسرين ونقاد
العلماء وقالوا هذه نقصة وعيب ولا تليق
بالانبياء وانما معناه انه معصوم من الذنوب اى
لا يأتى بها كانه حصر عنها وقيل ما نفع نفسه من
الشهوات وقيل ليست له شهوة في النساء فقد
بان لك من هذا ان عدم القدرة على النكاح نقص
وانما الفضل في كونها موجودة ثم نفعها اما بما هده
بعيسى عليه السلام او بكفاية من الله تعالى يحيى
عليه السلام فضيلة زائدة لكونها مشغلة
في كثير من الاوقات حاطة الى الدنيا ثم هي في حق

من اقدر عليها وملكها وقام بالواجب فيها و
لرشتغله عن ربه درجة عليا وهي درجة نبينا
صلى الله عليه وسلم الذي لرشتغله كثرتهن
عن عبادة ربه بل زاده ذلك عبادة لتخصيمنت
ولقيامه بحقوقهن واكتسابه لهن وهدايته
اياهن بل صرح انها ليست من حظوظ دنياه
هو وان كانت من حظوظ دنياه غيره فقال حبيب
الى من دنياكم فدل على ان حبه لما ذكر من النساء
والطيب الذين من امور دنياه غيره واستعماله
لذلك ليس لدنياه بل لآخرته للقوايد التي ذكرناها
في التزويج واللقاء الملكة في الطيب ولانه ايضا
تمايخص على الجماع ويعين عليه ويحرك اسبابه
وكان حبه لها نين الخصلتين لاجل غيره وقع شهوته
وكان حبه الحقيقي المختص بذاته في مشاهدة جبروت
مولاه ومناجاته ولذلك ميز بين الحبتين وفصل

بين الحالتين فقال وجعلت فترة عيني في الصلوة
فقد ساوى يحيى وعيسى في كفاية فتنتهن وزاد
فضيلة بالقيام بهن وكان صلى الله عليه وسلم ممن
اقدر على القوة في هذا واعطى الكثير منه ولهذا يبع له
من عدد الحراير ما لم يبع لغيره وقد روينا عن انس انه
صلى الله عليه وسلم كان يدور على نسائه في الساعة
من الليل والنهار وهن احدى عشرة وقال انس
تحدثت انه اعطى قوة ثلاثين رجلا خرجه السواوي
وروي نحوه عن ابي رافع وعن طاوس اعطى عليه السلام
قوة اربعين رجلا في الجماع ومثله عن صفوان بن سليم
وقالت سلمامولاة طاف النبي صلى الله عليه و
سلم على نسائه الشعة وتطهر من كل واحدة قبل
ان يأتي الاخرى وقال وهذا اظهر واطيب وقد قال
سليمان عليه السلام لا طوفن الليلة على مائة امرأة
او تسع وتسعين وانه فعل ذلك قال ابن عباس كان

في ظهر سليمان عليه السلام مائة مائة رجل وكانت
له ثلثمائة امرأة وثلثمائة سرية وحكى النقاش وغير
سبع مائة امرأة وثلثمائة سرية وقد كان لداود
عليه السلام على زهده واكله من عمل يده تسع
وتسعون امرأة وتمت بالزوج اوريا مائة وقد
نبه على ذلك في الكتاب بقوله تعالى ان هذا الخيل تسع
وتسعون **نخبة** وفي حديث انس عنه عليه السلام
فضلت على الناس باربع بالسجاء والشجاعة
وكثرة الجراح وقوة البطش **واما** الحماة فمجرد عند
العقلاء عادة وبقد رجاهاه عظمه في القلوب
وقد قال تعالى في صفه عيسى عليه السلام وجها
في الدنيا والآخرة لكن افاته كثيرة فهو مضر لبعض
الناس لعقبى الآخرة فلذلك ذمه من ذمه ومدح
ضده وورد في الشرع مدح الحمول وذم العلوف في
الأرض وكان صلى الله عليه وسلم قد رزق من

الحشمة والمكانة في القلوب والعظمة قبل النبوة
عند الجاهلية وبعدها وهم يكذبونه ويؤذون
اصحابه ويقصدون اذاه في نفسه خفية حتى اذا واجهم
اعظموا امره وقضوا حاجته واخباره في ذلك
معروفة سيا في بعضها وقد كان يهت ويفرق
لرؤيته من لم يره كما روى عن قبيلة انها لما رأت
ارعدت من الفرق فقال يا مسكينة عليك
السكينة وفي حديث ابي مسعود ان رجلا قام
بين يديه فارعد فقال هون عليك فاني لست
بملك الحديث فاما عظيم قدره بالنبوة وشريف
مزلته بالرسالة واناقة رتبته بالاصطفائه
والكرامة في الدنيا فامر هو مبلغ النهاية ثم هو
في الآخرة سيد ولد آدم وعلى معنى هذا الفصل
نظمنا لهذا القسم **باسره فصل** **واما** الضرب
الثالث فهو ما يختلف الحالات في التمدح به والنقاش

بسببه والتفضيل لاجله ككثره المال فصاحبه
على الجملة معظم عند العامة لاعتقادها توصله به
الى حاجاته وتمكن اغراضه بسببه والا فليس فضيلة
في نفسه فحق كان المال بهذه الصورة وصاحبه
منفقا له في مهماته ومهمات من اعتراه واماله
وتصرفه في مواضعه مشتريا به المعالي والثناء
الحسن والمنزلة من القلوب كان فضيلة في
صاحبه عند اهل الدنيا واذا صرفه في وجوه
البر وانفقه في سبيل الخير وقصد بذلك الله
والدار الآخرة كان فضيلة عند الكل بكل حال
ومتى كان صاحبه ممسكا له غير موجهه وجوهه
حريصا على جمعه عاد كثره كالعدم وكان
منقصه في صاحبه ولم تقف به على جدد السلالة
بل اوقعه في هوة رذيلة البخل ومذمة التذالة
فاذا الممدح بالمال وفضيلته عند مفضله ليست

لنفسه وانما هو المتصل به الى غيره وتصرفه في
متصرفاته فجامعه اذا لم يضعه مواضعه ولا وجهه
وجوهه غير ملق بالحقيقة ولا غنى بالمعنى ولا ممدح
عند احد من الفضلاء بل هو فقير ابد غير واصل
الى غرض من اغراضه اذ ما بيده من المال الموصول
لها لم يسلط عليه فاشبه خازن مال غيره و
لا مال له فكانه ليس في يده منه شيء والمنفق على
غنى بتخصيله فوايد المال وان لم يبق في يده من المال
شيء فانظر سيرة نبينا صلى الله عليه وسلم
وخلقه في المال تجده قد اوتي خزان الارض
ومنايح البلاد واحلت له الغنائم ولم تحل
لنبي قبله وفتح عليه في حياته صلى الله عليه وسلم
بلاد الحجاز واليمن وجميع جزيرة العرب وما داني
ذلك من الشام والعراق وجلبت اليه من اخماسها
وجزيتها وصدقاتها ما لا يحصى للولك الا بعضه

وهادته جماعة من ملوك الاقاليم فما استأثر
بشي منه ولا امسك منه درهما بل صرفه مصارفة
واغنى به غيره وقوى به المسلمين وقال ما يسترني
انني احدث ذهابا بيت عندي منه دينار الا دينارا
ارصده لدين والله دنانير مرة فقسمها وبقيت
منها ستة فدفعها لبعض نسائه فلم ياخذ نوم
حتى قام وقسمها وقال الان استرحت ومات
ودرعه مرهونة في نفقة عياله واقتصر من نفقته
وملبسه ومسكنه على ما تدعوه ضرورته اليه
وزهد فيما سواه فكان يلبس ما وجد فيلبس
في الغائب الشملة والكساء الخشن والبرد
الغليظ ويقسم على من حضره اقبية الديباج
المخوصة بالذهب ويرفع لمن لم يحضر اذ المباهات
في الملابس والتزين بها ليست من خصال الشرف
والجلالة وهي من سمات النساء والمحمود منها

نقاوة الثوب والتوسط في جنسه وكونه لبس
مثله غير مسقط لرؤية جنسه مما لا يؤدي الى
الشهوة في الطرفين وقد ذم الشرع ذلك وبغاية
الفخر فيه في العادة عند الناس انما يعود الى الفخر
بكثرة الموجود ووفور الحال وكذلك التباهي بمجودة
المسكن وسعة المنزل وتكثر الآية وخدمه
ومركوباته ومن ملك الارض وجب اليه ما فيها
فترك ذلك زهدا وتزها فهو حازر لفضيلة المالية
ومالك للناس بهذه الخصلة ان كانت فضيلة زائد
عليها في الفخر ومغرق في المدح باضرابه عنها وزهد
في فانيها وبذلها في مضائنها **فصل** واما الخصال
المكتسبة من الاخلاق الحميدة والآداب الشرعية
التي اتفق جميع الفضلاء على تفضيل صاحبها وتظيم
المتصف بالخلق الواحد منها فضلا عما فوقه واثنى
الشرع على جميعها وامر بها ووعد السعادة الدائمة

الخلق بها ووصف بعضها بانه من اجزاء النبوة
وهي السمات بحسن الخلق وهو الاعتدال في قوى
النفس واوصافها والتوسط فيها دون الميل
الى منصرف اطرافها فجميعها قد كانت خلق نبينا
صلى الله عليه وسلم على الانتهاء في كمالها والاعتدال
الى غايتها حتى اثني الله تعالى عليه بذلك فقال وانتك
لعلى خلق عظيم **قالت** عايشة رضى الله عنها كان
خلق القرآن يرضى برضاه ويسخط بسخطه **وقال**
عليه السلام لم بعثت لاتمكم مكارم الاخلاق
قال انس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
احسن الناس خلقاً **وعن** علي بن ابي طالب رضى
الله عنه مثله وكان فيما ذكره المحققون مجبولاً عليها
في اصل خلقه واول فطرته لم تحصل له باكتساب
ولا رياضة الا ببجود الحق وخصوصية ربانية وهكذا
لسائر الانبياء ومن طالع سيرهم منذ صباهم

الى مبعثهم حقق ذلك كما عرف من حال عيسى وموسى
ويحيى وسليمان وغيرهم عليهم السلام بل
غرزت فيهم هذه الاخلاق في الجبل واذ دعوا
العلم والحكمة في الفطرة **قال** الله تعالى وايتناه الحكم
صبياً قال المفكرون اعطى يحيى العلم بكتاب الله تعالى
في حال صباه وقال معمر كان ابن سنان او ثلاث
فقال له الصبيان لم لا تلعب فقال اللعب خلقت
وقبل في قوله مصداقاً بكلمة من الله صدق يحيى
بعيسى وهو ابن ثلاث سنين فشهد له انه كلمة
الله وروحه وقبل صدقة وهو في بطن امه كانت
امر يحيى تقول لمريم اني اجد ما في بطني يسجد لما في
بطنك تحية له **وقد** نص الله تعالى على كلام عيسى
لامه عند ولادتها اياه بقوله لها لا تحزني على من
قرأ من تحنها وعلى قول من قال ان المنادي عيسى
ونص على كلامه في مهده فقال اني عبد الله اتاني

الكتاب وجعلني نبيا وقال ففهمناها سليمان
وكلوا ايتنا حكما وعلماء وقد ذكر من حكم سليمان
وهو صبي يلعب في قصبة المرحومة وفي قصبة
الضبي ما افندي به داود ابوه وحكي الطبري
ان عمره كان حين اوتي الملك اثني عشر عاما و
كذلك قصة موسى مع فرعون واخذه
بليته وهو طفل وقال المفسترون في قوله ولقد
ايتنا ابراهيم ورشده من قبل اي هديناه صغيرا
قاله مجاهد وغيره وقال ابن عطاء اصطفاه
قبل ابتداء خلقه وقال بعضهم لما ولد ابراهيم
بعثه الله اليه ملكا يامر به عن الله ان يعرفه بقلبه
ويذكره بلسانه فقال قد فعلت ولم يقل فعل
فذلك رشده وقيل ان القاء ابراهيم عليه السلام
في النار ومحنته كانت وهو ابن ست عشرة سنة
وان ابتلاء اسحق بالذبح وهو ابن سبع سنين

وان استدل لال ابراهيم بالكوكب والقمر والشمس
كان وهو ابن خمسة عشر شهرا وقيل اوحى الى
يوسف وهو صبي عند ما هم اخوته بالقاء في
الجب يقول تعالى و اوحينا اليه لنبينهم باهم
هذا الآية الى غير ذلك من اخبارهم وقد حكى اهل
التسيرا ان امنة بنت وهب اخبرت ان نبينا
صلى الله عليه وسلم ولد حين ولد باسطا يديه
الى الارض رافعا رأسه الى السماء وقال في حديثه
صلى الله عليه وسلم لما نشأت بغضت الى
الاوثان وبغضت الى الشعر ولم اهتم بشئ مما كانت
الجاهلية تفعله الا مرتين فعصمني الله منهما ثم لم اعد
ثم يتمكن الامر لهم ويترادف تفحات الله تعالى
عليهم وتشرف ائوار المعارف في قلوبهم حتى
يصلوا الغاية ويبلغوا باصطفاء الله تعالى لهم
بالنبوة في تحصيل هذه الخصال الشريفة النهاية

ن دون ممارسة ولا رياضة **قال** الله تعالى ولما
بلغ أشده واستوى اتيناه حكما وعلما وقد نجد
غيره هو يطبع على بعض هذه الاخلاق دون جميعها
ويولد عليها فيسهل عليه اكتساب تمامها
عناية من الله تعالى كما نشاهده من خلقه بعض
الضبيان على حسن التمت او الشهامة او صدق
اللسان او السماحة كما نجد بعضهم على صدها
فما لاكتساب بكل ناقصها وبالرياضة والمجاهدة
يستجلب معدومها ويعتدل منحرفها وباختلاف
هذين الحائنين يتفاوت الناس فيها وكل ميسر
لما خلق له ولهذا ما قد اختلف بعض السلف فيها
هل هذه الخلق جبلة او مكتسبة فحكى الطبري
عن بعض السلف ان الخلق الحسن جبلة وغريزة
في العبد وحكاه عن عبد الله ابن مسعود والحسن
وبه قال هو والصواب ما اصلنا **وقد** روى سعيد

عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كل الخلال يطبع
عليها المؤمن الا الحيانة والكذب **وقا** عمر بن الخطاب
في حديثه والجزء والجبن غرايز يضعها الله حيث
يشاء وهذه الاخلاق الحميدة والخصال الجميلة
الشريفة كثيرة ولكننا نذكر اصولها ونشير الى
جميعها ونحقق وصفه صلى الله عليه وسلم بها ان
شاء الله تعالى **فصل** اما اصل فروعها وعنصرينا
بيعها ونقطة دايرتها فالعقل الذي منه ينبعث
العلم والمعرفة ويتفرع عن هذا ثقوب الراي
وجودة الفطنة والاصابة وصدق الظن و
النظر للعواقب ومصالح النفس ومجاهدة الشهوة
وحسن السياسة والتدبير واقتناء الفضائل
وتجنب الرذائل وقد اشرنا الى مكانه منه صلى
الله عليه وسلم وبلوغه منه ومن العلم الغاية
التي لم يبلغها بشر سواه واذ جل جلاله محل من ذلك

وما تفرع منه متخفة عند تتبع مجاري احواله واطراده
سيره وطالع جوامع كلامه وحسن شمائله وبديع
سيره وحكم حديثه وعلمه بما في التوريه والانجيل
والكتب المنزلة وحكم الحكماء وسير الامم الخالية
وابامها وضرب الامثال وساسات الانام وتقدير
الشرايع وتاصيل الارباب النفيسة والشييم
الحجبة الى فنون العلوم التي اتخذ اهلها كلامه
عليه السلام فيها قدوة واساراته حجة كالعبارة
والطب والحساب والفرائض والنسب وغير ذلك
فما سنبينه في معجزاته ان شاء الله دون تعليم
ولا مذاكرة ولا مطالعة كتب من تقدم ولا الجلوس
في علم آتته بل نبينا اتي لم يعرف بشئ من ذلك حتى
شرح الله صدره وابان امره وعلمه واقرأه يعلم
ذلك بالمطالعة والبحث من حاله ضرورة وبالبرهان
القاطع على نبوته نظراً فلا تطول بسره الا قاصيص

واحاد القضايا اذ مجموعها مالا يأخذه حصرو
لا محيط به حفظ جامع وبحسب عقله كانت
معارفه صلى الله عليه وسلم الى سائر ما علمه الله
واطلعه عليه من علم ما يكون وما كان وعجايب قدرته
وعظيم ملكوته **قال** تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم
وكان فضل الله عليك عظيما حارت العقول
في تقدير فضله عليه وخرست الالسن دون
وصف محيط بذلك او ينتهي اليه **فصل** واما الحلم
والاحتمال والعفو مع القدرة والصبر على ما يكره
وبين هذه الالقاب فرق فان الحلم حالة توقرو
ثبات عند الاسباب المحركات والاحتمال حبس
النفس عند الالم والموزيات ومثلها الصبر و
معانيها متقاربة واما العفو فهو ترك المؤاخذه و
هذا كله مما اذ ب الله به بنبيه صلى الله عليه وسلم
فقال خذ العفو وأمر بالعرف الآية **وروي** ان النبي

صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية سئل جبريل
 عن تأويلها فقال له حتى اسئل العالم ثم ذهب ثم اتاه
 فقال يا محمد ان الله يأمرك ان تصل من قطعك وتعطي
 من حرمك وتعفو عمن ظلمك وقال له واصبر على ما
 اصابك الآية وقال فاصبر كما صبرا ولوا العزم من
 الرسل وقال تعالى واليعفو والبصفو الآية و
 قال ولمن صبر وغفر ان ذلك لمن عزم الامور ولاخفاء
 مما يؤثر من حله واحتماله وان كل حلیم قد عرفت منه
 زلة وحفظت عنه هفوة وهو صلى الله عليه وسلم
 لا يذم مع كثرة الاذى الا صبرا وعلى اشراف الجاهلية
 الا حياء **حدثنا** القاضي ابو عبد الله محمد بن علي التقي
 وغيره قالوا **حدثنا** محمد بن عتاب **حدثنا** ابو بكر بن واقد
 القاضي وغيره **حدثنا** ابو عيسى **حدثنا** عبد الله
حدثنا يحيى بن يحيى **حدثنا** مالك عن ابن شهاب عن
 عروة عن عائشة قالت ما خير رسول الله صلى الله

عليه وسلم في امرين قط الا اخارا يسرها مسكا
 لم يكن اثما فان كان اثما كان ابعد الناس منه وما
 انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه الا
 ان تنتهك حرمة الله تعالى فينتقم الله بها **وروى**
 ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كسرت ربا عينه
 وسبح وجهه يوما احد شق ذلك على اصحابه شديدا
 وقالوا لودعوت عليهم فقال اني لم ابعث لقانا
 ولكني بعثت داعيا ورحمة الله ما اهد قومي فانهم
 لا يعلمون **وروى** عن عمر انه قال في بعض كلامه بابي
 انت واقى يا رسول الله لقد دعانا نوح على قومه فقال
 رب لا تذر على الارض الآية ولودعوت علينا مثلها
 طامنا من عند آخرنا فلقد وطى ظهرك وادى ربهك
 وكسرت ربا عينك فابيت ان تقول الا خيرا فقلت
 اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون **قال** القاضي
 ابو الفضل رضى الله عنه انظر ما في هذا القول من جماع

الفعيل ودرجات الاحسان وحسن الخلق
وكرم النفس وغاية الصبر والحلم اذ لم يقتصر
صلى الله عليه وسلم على السكوت عنهم متى
سقا ثم اشفق عليهم ورحمهم ودعا وشفع
لهم فقال اللهم اغفر لاهل بيتي اظهر سبب الشفقة
والرحمة بقوله لقومي ثم اعذر عنهم بجهلهم
فقال فانهم لا يعلمون ولما قال له الرجل اعدل
فان هذه قسمة ما اريد بها وجه الله لم يزد في
جوابه ان بيان له ما جعله وعظ نفسه وتكره
بما قال له فقال ويحك من بعد ان لم اعد خبت
وخسرت ان لم اعدل ونفى من اراد من اصحابه
قتله ولما قصدى له غورث بن الحرث ليفتاك
به رسول الله صلى الله عليه وسلم منبذ تحت
شجرة وحده قايل الناس قايلون في غزوات
فلم ينسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو

قائم والسيف صلت في يده فقال من يمدحك
منى فقال الله فسقط السيف من يده فانه
انتبى صلى الله عليه وسلم وقال من يمدحك منى
قال كن خيرا اخذ فتركه وعفا عنه فجاء الى قومه
فقال جئكم من عند خير الناس ومن عظيم خبره
في العفو وعفوه عن اليهودية التي سبته في
الشاة بعد اعترافها على الصحيح من الرواية
وانه لم يواخذ لبدا بن الاعصم اذ سحره و
قد اعلم به واوحى اليه بشرح امره ولا عتب
عليه فضلا عن معاقبته كذلك لم يواخذ عبد
الله بن ابي واشباهه من المنافقين بعظيم ما
نقل عنهم في جهته قولا وفعلا بل قال لمن اشار
بقتل بعضهم لا يتخذ ثا ان محمدا يقتل اصحابه
وعن انس قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم
وعليه برد غليظ الحاشية فخبذه اعرابي بردا

بعبده شديده حتى اثرت عاتية البرد في
 مفرجة عاتقه ثم قال يا محمد احملي على بعيرتي
 هدين من مال الله الذي عندك فانك لا تحملني
 من مالك ولا من مال ابيك فسكت النبي صلى
 الله عليه وسلم ثم قال المال مال الله وانا عبده
 ثم قال ويقاد منك يا اعرابي ما فعلت بي قال
 لا قال لم قال لا فانك لا تكافي على السنية السنية
 فضحك النبي صلى الله عليه وسلم ثم امر ان يحمل
 له على بعير شعير وعلى الاخر تمر **قالت** عاتية
 رضي الله عنها ما رايت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم منصرفا من مظلمة ظلمها قط ما لم تكن
 حرة من محارم الله وما ضربت خادما ولا امرأة
 وبقي اليه برجل فقيل اراد هذا ان يقتلك
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لن تراع
 لن تراع ولو اردت ذلك لم تسلط على رجاءه

يذبح شيئا فقط الا ان يجاهد في سبيل الله
 وما ضرب

زيد

زيد بن سحنة قبل اسلامه يتقاضاه ديناً
 عليه فحبذ ثوبه عن منكبه واخذ بمجامع ثيابه
 واغلاظ له ثم قال له انك يا بني عبد المطلب
 مظل فانتهره عمرو وشدد له في القول والنبي صلى
 الله عليه وسلم يتبسم فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم انا وهو كنا الى غير هذا اخرج منك
 يا عمر تأمرني بحسن القضاء وتأمره بحسن التقاضي
 ثم قال لقد بقي من اجله ثلاث وامر عمر بقضيه
 ماله ويزيده عشرين صاعا لما رآه فكان
 سبب اسلامه وذلك انه كان يقول ما بقي
 من علامات النبوة شيء الا وقد عرفتها في
 محمد الا اثنتين لم اخبرهما يسبق حله جملة ولا يزده
 شدة الحمل عليه الا حلاً فاخبره بهذا فوجده كما
 وصف والمحدث عن حله عليه السلام و
 صبره وعفوه عند المقدورة اكثر من ان نأف

. اياه وحسبك ما ذكرناه مما في الصحيح والصنف
 الثابتة الى ما بلغ تواتر ما يبلغ اليقين من صبره
 على مفاساة قرش واذى الجاهلية ومصابرة
 الشدايد لضعبة منهم الى ان اظفروا الله عليهم
 وحكمه بينهم وهم لا يشكون في استيصال
 شأنهم وابادة حضراتهم فما زاد على ان
 عفا وصغ وقال ما نقولون اني فاعل بكم قالوا خيراً
 اخ كريم وابن اخ كريم فقال اقول كما قال اخي يوسف
 لا تثريب عليكم اليوم الآية اذهبوا فانتم
 المطلقاء **وقال** انفس هبط ثمانون رجلاً من
 التثنية صلاة الصبح ليقتلوا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فاخذوا فاعتقهم صلى الله
 عليه وسلم فانزل الله وهو الذي كف ايديهم
 عنكم الآية وقال لابي سفيان وقد سبق اليه
 بعد ان جلب اليه الاخراب وقتل عمه واصحابه

ومثل بهم ففعا عنه ولاطفه في القول ويجد
 يا ابا سفيان المريان لك ان تعلم ان لا اله الا الله
 فقال بابي انت وامني ما احمك واوصاك واكرمك
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الناس
 غضباً واسرهم رضاً **فصل** واما الجود والكرم
 والسخاء والسماحة ومعانيها متقاربة وقد فرق
 بعضهم بينها بعروق فجعلوا الكرم الانفاق بطيب
 النفس فيما يعظم خطره ونفعه وسموه ايضاً
 حرية وهو ضد النذالة والسماحة التجافي عما يستحقه
 المرء عند غيره بطيب نفس وهو ضد الشكاسة
 والسخاء سهولة الانفاق وتجنب اكتساب ما
 لا يحمد وهو الجود هو ضد التقدير وكان صلى الله
 عليه وسلم لا يوازي في هذه الاخلاق الكريمة
 ولا يباري بهذا وصفه كل من عرفه **حدثنا** القاضى
 الشهاب ابو علي الصدق في رحمه الله **حدثنا** القاضى

أبو الوليد الباجي حدثنا أبو ذر الهروي حدثنا
 أبو الحسين الكشي بن أبي محمد السرخسي وأبو
 اسحق البجلي قالوا حدثنا أبو عبد الله الفريزي
 حدثنا البخاري حدثنا محمد بن كثير أخبرنا سفيان
 عن ابن النكدر سمعت جابر بن عبد الله يقول
 ما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء
 فقال لا وعن أنس وسهل بن سعد مثله **وقال**
 ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم
 أجود الناس بالخير وأجود ما كان في شهر رمضان
 وكان إذا نقيه جبريل عليه السلام أجود
 بالخير من أن يبع المرسلة **وعن أنس** إن رجلاً
 سئل فاعطاه غنماً بين جبلين فرجع إلى بلده
 فقال اسلموا فإن محمداً يعطي عطاءاً من لا يخشى
 فاقة واعطى غير واحد مائة من الأبل واعطى
 صفوان مائة ثم مائة ثم مائة وهذه كانت حاله

صلى الله

صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث وقد قال له ورقة
 بن نوفل أنك تحمل الكل وتكسب المعدوم ورد على
 هوأزن سباياها وكانوا ستة آلاف واعطى
 العباس من الذهب ما لم يطق حمله وحمل إليه
 تسعون ألف درهم فوضعت على حصير ثم قام
 إليها يقسمها فمأرد سايلاً حتى فرغ منها وجاءه
 رجل فسئله فقال ما عندي شيء ولكن ابتع علي
 فاذا جاءنا شيء قضينا فقال له عمر ما كلفك
 الله ما لا تقدر عليه فكره النبي صلى الله عليه
 وسلم ذلك فقال رجل من الأنصار انفق ولا تحف
 من ذي العرش أفلا لا فبئس النبي صلى الله عليه
 وسلم وعرف البشر في وجهه وقال بهذا امرت
 ذكره الترمذي **وذكر** عن معوذ بن غفراء قال أتيت
 النبي صلى الله عليه وسلم بقناع من رطب يريد
 طبخاً وأحوز غب يريد قثاء فاعطاني ملائكة

حلياً وزهياً **قال** انس كان النبي صلى الله عليه و
 سلم لا يدخر شيئاً لفد والخبر مجوزة صلى الله عليه
 وسلم وكرمه كثير **وعن** أبي هريرة قال أتى رجل
 النبي صلى الله عليه وسلم يسأله فاستسلف
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم نصف وسق
 فجاء الرجل لتقاضاه فاعطاه وسقاً قال نصفه
 وقمناه ونصفه نائل **فصل** وأما الشجاعة والنجدة
 فالشجاعة قوة الغضب وانقيادها للعقل و
 النجدة ثقة النفس عند استرسالها إلى الموت
 حيث يجهد فعلها دون خوف فكان صلى الله عليه
 وسلم منهما بالمكان الذي لا يجهل قد حضر
 المواقف الصعبة وفرا الحماة والابطال عنه غيره
 حرة وعوثاً لا يبرح ومقبل لا يدبر ولا يتزعزع
 وما شجاع إلا وقد احصيت له فرة وحفظت عنه
 حولة سواه **حدثنا** أبو علي الحياتي فيما كتب وحدثنا

القاضي سراج حدثنا أبو محمد الأصيلي حدثنا
 أبو زيد الفقيه حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
 محمد بن اسمعيل حدثنا ابن نثار حدثنا عند حدثنا
 شعبة عن أبي اسحق سمع البراء وسئل رجل
 أفررت يوم حنين عن رسول الله صلى الله عليه و
 سلم قال لكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لم يفر ثم قال لقد رأيته على بغلته البيضاء و
 أبو سفيان أخذ يلجأ إليها والنبي صلى الله عليه
 وسلم يقول أنا النبي لا كذب وزاد غيره أنا ابن
 عبد المطلب قيل فما رأى يومئذ أحدكم كان أشد
 منه وقال غيره نزل النبي صلى الله عليه وسلم
 عن بغلته **وذكر** مسلم عن العباس قال فلما التقى
 المسلمون والكفار روى المسلمون مدبرين فطفق
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يركض بغلته
 نحو الكفار وأنا أخذ يلجأ إليها أكفها إرادة إلا

شرع وأبو سفيان أخذ بركابه ثم نادى يا مسلمين
الحديث وقيل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
إذا غضب ولا يغضب إلا لله لم يعتد لغضبه شيء
وقال ابن عمر ما رأيت أشجع ولا أنجد ولا أجود ولا
أرضى من رسول الله صلى الله عليه وسلم **وقال**
علي رضي الله عنه أنا كنا إذا حمى لباس وبرى
أشد لباس وأحرمت أشدق اتقينا برسول
الله صلى الله عليه وسلم فما يكون أحد أقرب إلى
العدو منه ولقد رأيتني يوم بارو ونحن نلذذ بالنية
صلى الله عليه وسلم وهو أقربنا إلى العدو وكان
من أشد الناس يومئذ بأساً وقيل كان الشجاع
هو الذي يقرب منه صلى الله عليه وسلم إذا دنا
العدو لقربه منه **وعن** أنس قال كان النبي صلى
الله عليه وسلم أحسن الناس وأجود الناس
وأشجع الناس لقد فرغ أهل المدينة ليلة فأنطلق

ناس قبل الصوت فتلقاهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم راجعاً قد سبقهم إلى الصوت
واستبرأ الخبر على فرس لابن طلحة عري والسيف
في عنقه وهو يقول لن تراعوا **وقال** عمران بن حصين
ما لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم كتيبة إلا كان
أول من يضرب ولما راه أتي بن خلف يوم أحد
وهو يقول ابن محمد لا نجوت أن نجاً وقد كان يقول
للنبي صلى الله عليه وسلم حين أقعدى يوم بدر
عندي قوس أعلفها كل يوم فرقا من ذرة أقتلك
عليها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أنا
أقتلك إن شاء الله فلما راه يوم أحد شد أتي
على فرسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاعترضه رجال من المسلمين فقال النبي صلى الله
عليه وسلم هكذا أي خلوا طريقه وتناول الحربة
من الحارث بن القيمه فأنقض بها انتفاضة

فجاير واعنه تطاير الشجر آء عن ظهر السيد
 اذا انقض ثم استقبل النبي صلى الله عليه
 وسلم قطعته في عنقه طعنة تداد أمها
 عن فرسه صراغا وقيل بل كسر ضلعا من
 أصلاعه فرجع الى ثريش يقول قتلى محمد وهم
 يقولون لا بأس بك فتال لو كان داني جميع الناس
 لقتلهم ليس قد قال انا اقتلك والله لو بصق
 على لقتلني غمات بسرف في قفولهم الى مكة
فصل زاننا الحياء والاغضاء والحياء رقة
 تغتري وجه الانسان عند فعل ما يتقعر كراهته
 وما يكون تركه غيرا من فعله والاغضاء التغافل
 عما يكره الانسان بطبيعته وكان النبي صلى الله
 عليه وسلم اشد الناس حياء واكثرهم
 عن العورات اغضاء **قال** الله سبحانه ان ذكركم
 كان يؤذي النبي فيستحي منكم الآية **وحدثنا ابو محمد**

بن عتاب رحمه الله بقراء في عليه حدثنا ابو القاسم
 خاتم بن محمد حدثنا ابو الحسن القاسمي حدثنا
 ابو زيد المروزي حدثنا محمد بن يوسف حدثنا
 محمد بن اسب عيل حدثنا عبدان اخبرنا عبد الله اخبرنا
 شعبة عن قتادة سمعت عبد الله مولى انس عن
 ابي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اشد حياء من العذراء في حذرهما
 وكان اذا كره شيئا عرفنا نية وجهه وكان
 صلى الله عليه وسلم لطيف البشرية دقيق الظاهر
 ولا يشافه احدا بما يكرهه حياء وكرم نفس
وعن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه
 وسلم اذا بلغه عن احد ما يكرهه لم يقل
 ما بال فلان يقول كذا ولكن تقول ما بال اقوام
 يصنعون او يقولون كذا ينهى عنه ولا يستحي فاعياه
وروى انس انه دخل عليه رجل به اثر صفرة فلم يقل

له شيئاً وكان لا يواجه احداً بما يكره فلما خرج قال
لوقلت له يغسل لهذا و يروي ينزعها قالت عايشة
في الصحيح لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم فاحشاً
ولا متفحشاً ولا صخاباً بالاسواق ولا يجزي بالسنة
التي تبيته ولكن يعفوا ويصفح وقد حكى مثل هذا
الكلام عن التوراة من رواية ابن سلام وعبد الله
ابن عمرو بن العاصي **وروي** عنه انه كان من حياة
لا يثبت بصره في وجه احد وانه كان يكنى عمّاً
اضطره الكلام اليه بما يكره وعن عايشة
قالت ما رايت فرح رسول الله صلى الله عليه
وسلم قط **فصل** واما حسن عشرية وادبه
وبسط خلقه صلى الله عليه وسلم مع اصناف
المنزل فبحيث انتشرت به الاخبار الصحيحة **قال**
علي رضي الله عنه في وصفه عليه السلام كان
اجود الناس صدراً واصدق الناس لهجة والينهم

عريكة واكرمهم عشيرة **حدثنا** ابو الحسن
علي بن مشرف الانماطي فيما احازينه وقرأته على
غيره **حدثنا** ابو اسحق الحبال **حدثنا** ابو محمد
بن النخاس **حدثنا** ابن الاعرابي **حدثنا** ابو داود
حدثنا هشام ابو مروان ومحمد بن المنثري قالوا
حدثنا الوليد بن مسلم **حدثنا** الاوزاعي سمعت
يحيى بن ابي كثير يقول **حدثني** محمد بن عبد الرحمن
ابن اسعد بن زرارة عن قيس بن سعد قال
زارنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر
قصة في آخرها فلما اراد الانصراف قرب له
سعد حمازاً وطأ عليه بقطيفة فركب رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثم قال سعد يا قيس
اصحب رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال**
قيس فقال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم
اركب فابيت فقال اما ان تركب واما ان تنصرف

فانصرفت وفي رواية اخرى اركب اما في فضاء الحب
الذابة اولى بمقدمها وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يؤلفهم ولا ينفقهم ويكرمهم
بكل قومه ويؤلفهم ويحذر الناس و
يحترس منهم من غير ان يطوى عن احد منهم
بشره ولا يخلقه ويتفقد اصحابه ويعطى كل جلسا
نصيبه لا يسب جلسيه ان احدا اكرم عليه
منه من مجالسه او قاربته حاجة صابره حتى يكون
هو المنصرف عنه ومن سئلته حاجة لم يرده الا
بها او بميسور من القول وقد وسع الناس بسطه
وخلقه فصار لهم ابا وصاروا عنده في الحق
سواء بهذا وصفه ابن ابي هالة قال وكان دأيم
البشر سهل الخلق لين الجانب ليس بفظ ولا غاظ
ولا صاحب ولا فحاش ولا عتاب ولا مداح يتغافل
عما لا يشتهى ولا يؤيس منه **قال** الله تعالى فيما رحمة

من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا
من حولك **وقال** ادفع بالتي هي احسن الآية وكان
يجيب من دعاه ويقبل الهدية ولو كانت كراهما
ويكافئ عليها **وقال** الله خدمت رسول الله
صلى الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي اف
قط وما قال لشيء صنعته لم صنعته ولا لشيء
تركته لم تركته **وعن** عايشة رضي الله عنها
قالت ما كان احد احسن خلفا من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما دعاه احد من اصحابه و
لا اهل بيته الا قال لبيك **وقال** جرير بن عبد الله
ما يحبني رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ
اسلمت ولا رأني الا تبسم وكان تمازج اصحابه
ويخالطهم ويمجادهم ويداعب صبيانهم و
يجلسهم في حجره ويجيب دعوة الحر والعبد
والامة والمسكين ويعود المرضى في اقصى المدينة

ريقبل عذر المعذر قال انس ما التفت احد
 اذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فينحى
 رأسه حتى يكون الرجل هو الذي ينحى رأسه وما
 احد آسذ بيده غير سل يده حتى يرسلها الاخر
 وهرير مقدما ركبته بين يدي جليسه وكان يبدأ
 من لقيه بالسلام ويبدأ اصحابه بالمصافحة
 لم يرتط ما تارجليه بين اصحابه حتى يضيق
 بهما على احد يكرم من يدخل عليه وربما سطره
 ثوبه ويؤثره بالوسادة التي تحته ويعزم عليه
 في الجلوس عليها ان ابى ويكنى اصحابه ويدعوهم
 باحب اسمائهم تكرمة لهم ولا يقطع على احد
 حديثه حتى يتجوز فيقطعه بنهى او قيام وروى
 بانتهاء او قيام وروى انه كان لا يجلس اليه
 احد وهو يصلي الا خفف صلاته وكان
 اكثر الناس تبسما واطيبهم نفسا ما لم ينزل

عليه والصلاة من المثلثة ومثاله دعاء ومن الله
 عز وجل رحمة وقيل نعمة يصلون بباركون وقد فرق
 النبي صلى الله عليه وسلم بين علم الصلاة عليه
 بين لفظ الصلاة عليه والبركة وسند كركم
 الصلاة عليه **وقد** حكى ابو بكر بن نورك ان بعض العلماء
 ناقول قوله عليه السلام وجعلت قرعة عيني في
 الصلاة على هذا اي في صلاة الله على ومثلثته
 وامره الامة بذلك الى يوم القيمة **قال** بعض المتكلمين
 في تفسير حروف كهي عصف ان الكاف من كاف اي كفاية
 الله تعالى لنبيه قال اليس الله بكاف عبده والهاء
 هدايته قال ويهديك صراطا مستقيما والياء
 تأييده قال ايذك بنصره والعين عصمته نه قال
 والله يعصمك من الناس والصاد صلاة عليه
 قال ان الله ومثلثته يصلون على النبي **وقال** تعالى
 وان تظاهروا عليه فان الله هو مولاه الآية مولاه اي وليه

وصالح المؤمنين قبل الانبياء وقيل الملائكة وقيل
ابوبكر وعمر وقيل علي وقيل المؤمنون على ظاهره
الفصل التاسع فيما تضمنته سورة الفتح من كرامته
قال الله تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً الى قوله يد الله فوق
ايديهم تضمنت هذه الآيات من فضله والثناء
عليه وكرامته منزله عند الله ونعمته لديه ما يقصر
انوصف عن الانتهاء اليه فابتدأ جل جلاله باعلامه
بما قضاه له من القضاء البين بظهوره وغلبته على
عدوه وعلو كلمته وشريعته وانه مغفور له غير مؤاخذ
بما كان وما يكون قال بعضهم اراد غفران ما وقع وما
لم يقع اي انك مغفور لك وقال مكي جعل المنه سبباً
للمغفرة وكل من عنده لا اله غيره منة بعد منة وفضلاً
بعد فضيل ثم قال ويتم نعمته عليك قبل بخضوع من
تكبر عليك وقيل بفتح مكة والطائف وقيل برفع
ذكرك في الدنيا وينصرك ويغفر لك فاعلمه بتمام نعمته

عليه بخضوع متكبري عدوه له وفتح اهل البلاد عليه
واجتهاله ورفع ذكره وهدايته الى الصراط المستقيم
المبلغ الجنة والسعادة ونصره النصر العزيز ومنته
على امته المؤمنين بالسكينة والطمأنينة التي جعلها
في قلوبهم وبشارتهم بالهدى بعد وفوزهم العظيم
والعفو عنهم والستر لذنوبهم وهلاك عدوه
في الدنيا والاخرة ولعنهم وبعدهم من رحمته و
سوء منقلبهم ثم قال انا ارسلناك شاهداً ومبشراً
ونذيراً الآية فعد محاسنه وخصايصه من
شهادته على امته لنفسه بتبليغه الرسالة لهم و
قيل شاهداً لهم بالتوحيد ومبشراً لآلئهم بالثواب
وقيل بالمغفرة ومنذراً لعدوه بالعذاب وقيل
محذراً من الضلالات ليؤمن بالله ثم به من سبقت
له من الله الحسنى ويعزروه اي يحلونه وقيل ينصرونه
وقيل يبالغون في تعظيمه وتوقيره اي تعظموه وقراء

بعضهم ينزروه برائين من العز والكرام والاظهرا
هذا في حق محمد صلى الله عليه وسلم ثم قال ويستحوه
فهذا راجع الى الله تعالى **قال** ابن عطاء جمع للنبي صلى
الله عليه وسلم في هذه السورة نعم مختلفة من
النسخ المبين وهو من اعلام الاجابة والمغفرة وهي
من اعلام الرحمة وتماز النعمة وهي من اعلام الاختصاص
والهداية وهي من اعلام الولاية فالمغفرة تبرئة من
العيوب وتماز النعمة وهي ابلاغ الدرجة الكاملة و
الهداية وهي الدعوة الى المشاهدة **وقال** جعفر بن
محمد من تمام نعمته عليه ان جعله حبيبه واقسم بحياته
وشخ به شرايع غيره وعرج به الى المحل الاعلى ومفظه
في المعراج حتى ما زاغ البصر وما طغى وبعثه الى الاحمر
والاسود واحل له ولائته الفنايم وجعله شفيهاً
مشفعاً وسيدا ولد ادم وقرن ذكره بذكره
ورضاه برضاه وجعله احد ركني التوحيد ثم

69
قال فوثب الى يد النبي صلى الله عليه وسلم
بقبلها فجذب يده وقال يفعله الا عاجم بملوكها
واست بملك انما انا رجل منكم ثم اخذ السراويل
فذهبت لاحملها فقال صاحب الشئ الحق
بشيئه ان يحمله **فصل** واما عدله صلى الله عليه
وسلم واما نته وعفته وصدق لهجه فكان
صلى الله عليه وسلم امن الناس واعدل الناس
واعف الناس واصدقهم لهجة منذ كان
اعترف له بذلك محاذوه وعداه وكان يسمى
قبل نبوته الامين **قال** ابن اسحق كان يسمى الامين
بما جمع له فيه من الاخلاق الصالحة وقال تعالى
مطاع ثم امين اكثر المفسرين على انه محمد صلى
الله عليه وسلم ولما اختلفت قريش وتخاصمت
عند بناء الكعبة فممن بضع الحجر حكوا اول داخل
عليهم فاذا بالنبي صلى الله عليه وسلم داخل

وذلك قبل نبوته فقالوا هذا محمد هذا الامين
قيدوه بيننا به **وعن** الربيع بن خثيم قال كان يتحاكم الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجاهلية قبل
الاسلام وقال صلى الله عليه وسلم في الجاهلية
قبل الاسلام وقال صلى الله عليه وسلم والله
اني لامين في السماء امين وفي الارض **حدثنا**
ابو علي الصنف في الحافظ بقرا في عليه **حدثنا**
الفضل بن حيون **حدثنا** ابو يعلى بن زوج
الحرة **حدثنا** ابو علي السنجي **حدثنا** محمد بن محبوب
المروزي **حدثنا** ابو عيسى الحافظ **حدثنا** ابو كريب
حدثنا معاوية ابن هشام عن سفیان عن
ابي اسحق عن ناجية بن كعب عن علي رضي الله عنه
ان ابا جهل قال للنبي صلى الله عليه وسلم
انا لانكذب بك ولكن نكذب بما جئت به فانزل
الله فانهم لا يكذبونك الآية وروى غيره

لانكذبون

لانكذب بك وما انت فينا بمكذب وقيل انت
الاخنس بن شريق لقي ابا جهل يوم بدر فقال له
يا ابا الحكم ليس هنا غيري وغيرك يسمع كلامنا
تخبرني عن محمد صادق ام كاذب فقال ابو جهل
والله ان محمد اصادق وما كذب محمد قط **و**
سئل هرقل عنه ابا سفیان فقال هل كنتم
تتهمونه بالكذب قبل ان يقول ما قال قال لا **و**
قال النضر بن الحرث لقريش قد كان محمد فيكم
غلاما **حدثنا** ارضاكم فيكم واصدكم **حدثنا**
واعظمكم امانة حتى اذا رايتهم في صدغيه
الشيب وجاءكم بما جاءكم به قلتم ساحر
لا والله ما هو بساحر وفي الحديث عنه ما لمست
يده يد امرأة قط لا يملك رقبها **وفي** حديث علي
في وصفه عليه السلام **اصدق** الناس
لهجة وقال في الصحيح ويحك من يعدل ان لم يعدل

نجبت، وخسرت ان لرا عدل قالت عايشة ما
خير رسول الله صلى الله عليه وسلم في امرين
الا اخذار ايسرها ما لم يكن اثماً فان كان اثماً كان
ابعد الناس منه وقال ابو العباس المبرد قسم
كسرى ايامه فقال يصلح يوم الريح للنوم ويوم
الغنم للصيد ويوم المطر للشرب ويوم الشمس
للشرايح **قال** ابن خالوية ما كان اعرفهم بسياسة
دنياهم يعلمون ظاهراً من الحيوة الدنيا وهم
عن الآخرة هم غافلون ولكن نبينا صلى الله
عليه وسلم جزأ نهاره ثلاثة اجزاء جزأ الله و
جزأ لاهله وجزأ لنفسه ثم جرى جزءه بينه
وبين الناس فكان نستعين بالخاصة على
العامة ويقول ابلغوا حاجة من لا يستطيع
ابلاغني فانه من ابلغ حاجة من لا يستطيع ابلاغها
امنه الله يوم الفرع الاكبر **وعن الحسن** قال كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأخذ احداً
بقرف احد ولا يصدق احداً على احد **وقال**
ابو جعفر الطبري عن علي رضي الله عنه عنه صلى
الله عليه وسلم ما هميت بشئ مما كانت الجاهلية
يعملون به غير مرتين كل ذلك يحول الله بيني
وبين ما اريد من ذلك ثم ما هميت بسوء حتى
اكرمني الله برسالته قلت ليلة لغلاد كان
برعي معي لو ابصرت لي غني حتى ادخل مكة
فا سمر بها كما يسمي الشباب فخرجت ليلة لذلك
حتى جئت اول دار من مكة سمعت عزفاً بالدفوف
والمزامير لعرس بعضهم فجلست انظر ف ضرب
على اذني فممت فما ايقظني الا مس الشمس
فرجعت ولم اقبض شيئاً ثم عراني مرة اخرى
مثل ذلك ثم لم اهتد بعد ذلك بسوء **فصل**
واما وقاره صلى الله عليه وسلم وصيته

وتؤدته وحسن هديه فحدثنا ابو علي الجبائي
 الحافظ اجازة وعارضت بكتابه حدثنا ابو
 العباس الدلائي اخبرنا ابو ذر الهروي اخبرنا
 عبد الله الوراق حدثنا اللؤلؤي حدثنا ابو داود
 حدثنا عبد الرحمن بن سلام حدثنا حجاج
 بن محمد عن عبد الرحمن بن ابى الزناد عن عمر
 بن عبد العزيز بن وهيب سمعت خارجة
 بن زيد يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم
 اوقر الناس في مجلسه لا يكاد يخرج شيئا
 من اطرافه **وروى** ابو سعيد الخدري قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس
 في المجلس اخبتي بيديه وكذلك كان اكثر جلوسه
 صلى عليه وسلم محتبيا **وعن** جابر بن سمرة
 انه تربع ورتما جلس القر فضاء وهو في حديث
 قبله وكان كثير السكوت لا يتكلم في غير حاجة

يعرض عن تكلم بغير جميل وكان ضحكه نبتا
 وكلامه فصلا لا فضولا ولا تقصيرا وكان
 ضحك اصحابه عنده التيسر توقيرا له واقتداء به
 مجلسه مجلس حلم وحياء وخير وامانة لا ترفع
 فيه الاصوات ولا تؤمن فيه الحرم اذا تكلم
 اطرق جلساؤه كما نأ على رؤسهم الطير وفي
 صفته يخطوا تكفا ويمشي هونا كما نأ يخط
 من صلب وفي الحديث الاخر اذا مشى مشى
 مجتمعاً يعرف في مشيته انه غير غرض ولا وكل
 اى غير ضجر ولا كسل **وقال** عبد الله بن مسعود
 ان احسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه
 وسلم **وعن** جابر بن عبد الله قال كان في كلام
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ترتيب او ترسيل
 قال ابن ابي هالة كان سكوتة صلى الله عليه وسلم
 على اربع على الحلم والحذر والتقدير والتفكير

نالت عايشة كان صلى الله عليه وسلم بمحدث
مدينا الوعدة العانة احصاه وكان صلى الله
عليه وسلم يحب الطيب والرايحة الحسنة
وبسته عملهما كثيرا ويحضر عليهما ويقول ائتني
الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت
قرة عيني في الصلوة **ومن** مروته صلى الله عليه
وسلم نهيه عن النفع في الطعام والشراب
والامره بالاكل مما يلي والامر بالاستواء وانقاء
البراجم والرواجب واستعمال خصال الفطرة
فصل واما زهده في الدنيا فقد تقدم من الاخبار
اشارة هذه السيرة ما يكفي وحسبك من تقلده
منها واعراضه عن زهرتها وقد سيقنا اليه
بمخذا فيرها وترادفت عليه فتوحها ان توفى
صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة عند
يهودي في نفقة عياله وهو يدعوا ويقول اللهم

اجعل رفيق آل محمد قوتا **حدثنا** سفيان بن العاصي
والحسين بن محمد الحافظ والقاضي ابو عبد الله
التميمي قالوا حدثنا احمد بن عمر حدثنا ابو القباس
الرازي حدثنا ابو احمد الجلودى حدثنا ابن سفيان
ابن الحسين بن الحجاج حدثنا ابو بكر بن ابي شيبه
حدثنا ابو معاوية عن الاغش عن ابراهيم عن
الاسود عن عايشة قالت ما شبع رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام تباعا من خبز
حتى مضى لسبيله وفي رواية اخرى من خبز شعير
بومين متواليين ولو شاء لا عطاء الله ما لا يخطر
ببال وفي رواية اخرى ما شبع آل رسول الله صلى
الله عليه وسلم من خبز بر حتى لقي الله وقالت
عايشة رضي الله عنها ما ترك رسول الله صلى الله
عليه وسلم ديننا ولا دينها ولا شاة ولا بعيرا
وفي حديث عمرو بن الحرث ما ترك الاسلحة

وبغلكه وارضا جعلها صدقة **قالت** عايشة رضي
الله عنها ولقد مات وما في بيتي شيء يأكله دو كبد
الا شطر شعير في رجلي وقاله اني عرض على ان تجعل
لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يا رب اجوع يوماً
واشبع فاما اليوم الذي اجوع فيه فاتضرع اليك
وادعوانى واما اليوم الذي اشبع فيه فاحمدك
وانني عليك **وفي** حديث آخر ان جبريل نزل عليه
فقال له ان الله يقرئك السلام ويقول لك الحبت
ان اجعل هذه الجبال ذهباً وتكون معك حيث
ما كنت فاطرق ساعة ثم قال يا جبريل ان الدنيا
دار من دار له ومال من لا مال له قد يجمعها من
لا عقل له فقال له جبريل ثبثك الله يا محمد بالقول
الثابت وعن عايشة قالت ان كنا آل محمد لنمكث
شهرًا ما نستوقد نارًا ان هو الا التمر والماء **وعن**
عبد الرحمن بن عوف قال هلك رسول الله صلى الله

74
عليه وسلم ولم يشبع هو واهل بيته من خبز
الشعير وعن عايشة وابي امامة وابن عباس
نحوه **قال** ابن عباس كان صلى الله عليه وسلم يبيت
هو واهله الليالي المتتابعة طاويًا لا يجدون
عشاء **وعن** انس قال ما اكل رسول الله صلى الله
عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة ولا خبز
اه مرقق ولا رأى شاة سميطا قط وعن عايشة
قالت انما كان فراشه الذي نيام عليه آدمًا
حشوه ليف **وعن** حفصة قالت كان فراش
رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته مسيحًا
نثيه له ثنتين فينام عليه فثنيناه له ليلة يارب
فلما اصبح قال ما فرستموا الى الليلة فذكرت ذلك
له فقال ردوه بحاله فان وطأته منعتني الليلة
صلاقي وكان ينام احيانا على سرير مرمول
بشريط حتى يؤثر في جنبه **وعن** عايشة قالت

لم يمتل جوف النبي صلى الله عليه وسلم شبعاً
 قط ولم يبت شكوى الى احد وكانت الفاقة
 انتبت اليه من الغنى وان كان ليظل جاعاً يلتوى
 طول ليلته من الجوع فلا يمنعه صيام يومه ولو شاء
 سئل وبجميع كنوز الارض وثمارها ورغدا
 عيشها ولقد كنت ابكى له رحمة مما ارى به وامسح
 ببيدي على بطنه فابه من الجوع واقول نفسي لك
 الغذاء لو تبقت من الدنيا بما يقوتك فيقول
 يا عايشه مالي وللدنيا اخواني من اولى العزم
 من الرسل صبروا على ما هو اشد من هذا فاضوا
 على حالهم فقد موأ على ربه فاكرو ما بهم واجزل
 ثوابهم فاجدني استحي ان ترتفعت في معيشتي
 ان يقصر بي غدا ونهد وما من شيء هو احب الي
 من اللوق يا اخواني واخلاي قالت فما اقام بعد
 الا شهر حتى توفي صلى الله عليه وسلم **فصل**

واما خوفه ربه عز وجل وطاعته له وشدة
 عبادته فعلى قدر علمه بربه ولذلك قال فيما
 حدثناه ابو محمد بن عتاب قراءة متى عليه حدثنا
 ابو القاسم الطبراني حدثنا ابو الحسن القاسمي
 حدثنا ابو زيد المروزي حدثنا ابو عبد الله الفري
 حدثنا محمد بن اسمعيل حدثنا يحيى ابن بكير عن الليث
 عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب
 ان ابا هريرة كان يقول قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم
 كثيراً زاد في روايته عن ابي عيسى الترمذي
 رفعه الى ابي ذر اني ارا ما لا ترون واسمع ما
 لا يسمعون اطلت السماء وحق لها ان تيط ما
 فيها موضع اربع اصابع الا ومالك واضع جبهته
 ساجداً لله والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلاً
 ولبكيتم كثيراً وما تثلذذتم بالنساء على الفراش

ولخرجتم الى الصعدات تجرؤن الى الله لوددت اني
 شجرة تعضد روى هذا الكلام ووددت اني شجرة
 تعضد من قول ابي ذر بن غنم وهو اصح حديث
 المغيرة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حتى اني لمخفت قدماه وفي رواية انه كان يصلي
 حتى ترو قدماه فقل له انكلف هذا وقد غفر
 لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا يكون
 عبداً شكوراً ونحوه عن ابي سلمة وابي هريرة
 وقالت عايشة كان عمل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ديمة وايتكم يطيق ما كان يطيق
 وقالت كان يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر
 حتى نقول لا يصوم ونحوه عن ابن عباس واما سلمة
 وانس وقالت كنت لا تشاء ان تراء من الليل
 مصلياً الا رايت مصلياً ولا نمازاً الا رايت نمازاً
وقال عوف بن مالك كنت مع رسول الله صلى الله

عليه وسلم ليلة فاستاك ثم توضع ثم قام
 يصلي فمكت معه فبدأ فاستفتح البقرة فلا يمر
 بآية رحمة الا وقف فسئل ولا يمر بآية عذاب الا
 وقف فتعوذ ثم ركع فمكت بقدر قيامه يقول
 سبحان ذي الجبروت والملكوت والعظمة ثم
 سجد وقال مثل ذلك ثم قرأ آل عمران ثم سورة
 ثم سورة يفعل مثل ذلك وعن حذيفة مثله
 وقال سجد نحواً من قيامه وجلس بين التجدتين
 نحواً منه وقال حتى قرأ البقرة وآل عمران والنساء
 والمائدة وعن عايشة قالت قام رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة **وعن** عبد الله
 بن الشخير قال اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو يصلي ولمخوفه از يزكازيز الرجل قال ابن
 ابي عمير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 متواصلاً الا حراً دائماً الفكرة ليست له راحة

وقال عليه السلام ما أنى لا يستغفر الله في اليوم
مائة مرة وروى سبعين مرة **وعن** علي رضي الله عنه
قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن سنته فقال المعرفة رأس مالى والعقل
أصل ديني والمحبة أساسى والشوق مركبى وذكر
الله أنيسى والثقة كنزى والحزن رفيقى والعلم
سندى والسبر ودائى والرضى غيمتى والعجز
فخرى والزهد حرقى واليقين قوى والصدق
شفيعى والطاعة حسبى والجهاد خلقى وقرعة عينى
فى الصلاة وفى حديث آخر وثمره فؤادى فى ذكره
وغنى لحيى متى وشوقى الى رضى **فصل** اعلم وفقنا
الله وإياك ان صفات جميع الانبياء والرسل
صلوات الله عليهم من كمال الخلق وحسن الصورة
وشرف النسب وحسن الخلق وجميع المحاسن
وهى هذه الصفة لانها صفات الكمال والكمال

والتمام البشرى والفضل لجميع لهم صلوات الله
عليهم اذ رتبهم اشرف الرتب ودرجاتهم ارفع
الدرجات ولكن فضل الله بعضهم على بعض **قال**
الله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض
ولقد اخترناهم على علم على العالمين **وقد** قال
عليه السلام ان اول زمرة يدخلون الجنة
على صورة القمر ليلة البدر ثم قال آخر الحديث
على خلق رجل واحد على صورة ابيهم آدم عليه
السلام طوله ستون ذراعا فى السماء **وفى**
حديث ابى هريرة رايت موسى فاذا هو رجل
ضرب رجل اقنى كانه من رجال شنوءة ورايت
عيسى فاذا هو رجل ربعة كثير خيلان الوجه
احمر كانهما خرج من ديماس **وفى** حديث آخر مبطن
مثل السيف قال وانا اشبه ولد ابراهيم به
وقال فى حديث آخر فى صفة موسى كاحسن

ما انت رأي من آدم الرجال وفي حديث ابى هريرة
عنه صلى الله عليه وسلم قال ما بعث الله تعالى
من بعد لوط نبيا الا في دروة من قومه ويروى
في ثروة اى كثرة ومنعة وحكى الترمذى عن
قنادة ورواه من حديث قنادة عن انس
قال ما بعث الله نبيا الا احسن الوجه حسن
الصوت وكان نبيكم احسنهم وجها واحسنهم
صوتا وفي حديث هرقل وسئلتك عن نسبه
فذكرت انه فيكم ذ ونسب وكذلك الرسل
تبعث في انساب قومها **وقال** تعالى في ايوب
انا وجدناه صابرا نعم العبد انه اقرب **وقال** تعالى
يا يحيى خذ الكتاب بقوة الى قوله ويوم يبعث
حييا **وقال** ان الله يبشرك بيحيى الى قوله من الصالحين
وقال ان الله اصطفى آدم ونوحا وال ابراهيم
وال عمران على العالمين **الايتين** **وقال** في نوح

انه كان عبدا شكورا **وقال** ان الله يبشرك بكلمة
منه اسمه المسيح الى قوله من الصالحين **وقال**
انى عبدا لله اتانى الكتاب الى ما دمت حيا **وقال**
يا ايها الذين امنوا لا تكونوا كالذين اذوا موسى
الآية **قال** النبي صلى الله عليه وسلم كان موسى
رجلا حيا ستيرا ما يرى من حسده شئ
استحياء الحديث **وقال** تعالى عنه فوهب لى
ربى حكما الآية **وقال** الله تعالى فى وصف جماعة
منهم انى لكم رسول امين **وقال** ان خير من استأجرت
القوى الامين **وقال** فاصبر كما صبر اولوا العزم
من الرسل **وقال** ووهبنا له اسحق ويعقوب
كلا هدينا الى قوله فبهذا هم اقترده فوصفهم
باوصاف حمدة من الصلاح والهدى والاجتهاد
والحكم والنبوة **وقال** فبشّرناه بغلام عليم
وحليم **وقال** ولقد فتنا قوم فرعون وجاءهم

رسول كريم الى قوله امين وقال في اسمعيل انه
كان صادق الوعد الآية وفي موسى انه كان مخلصاً
وفي سليمان نعم العبد انه اقرب وقال تعالى واذكر
عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب اولى الابدى و
الا بنصاري الى قوله الاخيار وفي داود انه اقرب ثم
قال وشددنا ملكه وايتناه الحكمة وفصل
المخطاب وقال عن يوسف اجعلني على خزانة
الارض اني حفيظ عليم وفي موسى سيجدي
ان شاء الله صابراً وقال في شعيب وما اريد
ان اغالفكم الى ما انهيكم عنه ان اريد الاصلاح
ما استطعت وقال ولوطاً ايتناه حكماً وعلماً
وقال انهم كانوا يسارعون في الخيرات الآية قال
سيان هو المحزن الدائم في اي كثيرة وذكر
فيها من خصا لهم ومحاسن اخلاقهم الدالة
على كمالهم وجاء من ذلك في الاحاديث كثير كقوله

انما الكريم بن الكريم بن الكريم بن الكريم يوسف
بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم بن نبي بن نبي بن نبي
وفي حديث انس وكذلك الانبياء تنام اعيانهم
ولا تنام قلوبهم وروى ان سليمان كان ما اعطى
من الملك لا يرفع بصره الى السماء تخشعاً وتواضعاً
لله وكان يطعم الناس لدايدة الاطعمة ويأكل خبز
الشعير واوحى اليه يا رأس العابدين وابن محجة
الزاهدين وكانت العجوز تعترضه وهو على الريح
في جنوده فبأمر الريح فتقف فينظر في حاجتها و
يمضي وقيل ليوسف عليه السلام ما لك
تجوع وانت على خزانة الارض فقال اخاف
ان اشبع فانسى الجايع وروى ابو هريرة عنه عليه
السلام خفف على داود القران فكان يأمر
بداية فتسرح فيقرأ القران قبل ان تسرح
ولا يلكل الا من عمل يده قال الله تعالى والناس

له الحديد ان اعلم سابقات وقد ر في السرد وكان
سئل ربه ان يرزقه عملا بعده يغنيه عن بيت مال
الله وقال عليه السلام احب الصلاة الى الله
صلاة داود واحب الصيام الى الله صيام داود
كان نيام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام
سدسه ويصوم يوما ويفطر يوما وكان
يلبس الصوف ويفترش الشعر ويأكل خبز
الشعير بالملح والرماد ويمزج شرابه بدموعه
ولم يرضا حكا بعد الخطيئة ولا شاخصا بصره
الى السماء حياء من ربه ولم يزل باكيا حياته كلها
وقبل بكى حتى نبت العشب من دموعه وحتى
اتخذ الذموع في خذه اخدودا وقبل كان يخرج
منكرا يتعرف سيرته فيسمع الثناء عليه فيزداد
تواضعا وقبل لعيسى عليه السلام لو اتخذت
حمارا قال انا اكرم على الله تعالى من ان يشغلني

بحمار وكان يلبس الشعر ويأكل الشجر ولم يكن له
بيت اينما ادركه النوم نام وكان احب الاسامى
اليه ان يقال له مسكين وقيل ان موسى عليه
السلام لما ورد ماء مدين كانت ترى خضرة
القبل في بطنه من الهزال وقال عليه السلام
لقد كان الانبياء قبل يبتي احدثهم بالفقر والعمل
وكان ذلك احب اليهم من العطاء اليكرو وقال
عيسى عليه السلام من اخذ برلقية اذهب بسلا
فقتل له في ذلك فقال اكره ان اعود لساني
النطق بسوء وقال مجاهد كان طعام يحيى
العشب وكان يبكي من خشية الله حتى اتخذ
الدمع مجرى في خذه وكان يأكل مع الوحش
لثاوي خالط الناس وحكى الطبري عن وهب
ان موسى كان يستظل بعريش ويأكل في نفقة
من حجر ويكرع فيها اذا اراد ان يشرب كما تكرع

الندابة تواضعاً لله بما أكرمه به من كلامه و
اشبارهم في هذا كله مسطورة وصفاتهم في الكمال
وبهليل الاخلاق وحسن الصور والشمائل معروفة
مشهورة فلا نطول بها ولا يلتفت الى ما تجده في
كتب بعض جملة المؤرخين او المفسرين مما يخالف
هذا **فصل** قد اتينا اكرمك الله من ذكر الاخلاق
الحيدة والفضائل المجيدة وخصال الكمال
العديدة وادينا كصحتها صلى الله عليه وسلم
وجلبنا من الآثار ما فيه مقنع والامر واسع فجال
هذا الباب في حقه صلى الله عليه وسلم ممتد
ينقطع دون نفاذه الادلاء وبحر علم خصائص
ذاير لا تكدره الدلاء ولكنا اتينا فيه بالمعروف
تأثيره في الصحيح والمشهور من المحسنات و
اقتصرنا في ذلك بقول من كل وغرض من فيض و
راينا ان نختم هذه الفصول بذكر حديث الحسن

عن ابن ابي هالة بجمعه من شمائله واصافه كثيراً
ادماجه جملة كافية من سيره وفضائله ونصله
بتنبيه لطيف على غريب ومشكله **حدثنا القاسم**
ابو علي الحسين بن محمد الحافظ رحمه الله بقرآني
عليه سنة ثمان وخمسين وخمسائة حدثنا
الامام ابو القاسم عبد الله بن طاهر التيمي قرأت
عليه اخبركم الفقيه الاديب ابو بكر محمد بن عبد الله
بن الحسن النيسابوري والشيخ الفقيه ابو
عبد الله محمد بن احمد بن الحسن المجدى والقاسم
ابو علي الحسن بن علي بن جعفر الوحشي قالوا
اخبرنا ابو القاسم علي بن احمد بن محمد بن الحسن
الخزاعي اخبرنا ابو سعيد الهيثم بن كليب الشاشي
اخبرنا ابو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الحافظ
حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا جميع بن عمر
بن عبد الرحمن العجلي املاً من كتابه قال حدثني

رجبل من بني تميم من ولد ابي هالة زوج حديجة ام
 المؤمنين رضي الله عنها يكنى ابا عبد الله عن ابن
 ابي هالة عن الحسن بن علي بن ابي طالب رضي
 الله عنه قال سئلت خالي هند بن ابي هالة قال
 انفاضي ابو علي رحمه الله وقرأت على الشيخ ابي طاهر
 احمد بن الحسن بن احمد بن خداد اذ الكرخي الباقر
 قال واجاز لنا الشيخ الاجل ابو الفضل احمد
 بن الحسن بن خيرون قالوا اخبرنا ابو علي الحسن
 بن احمد بن ابراهيم بن الحسن بن محمد بن شاذان بن حرب
 ابن مهران الفارسي قراءة عليه فاقربه اخبرنا ابو
 محمد الحسن بن محمد بن يحيى بن الحسن بن جعفر بن عبد الله
 بن الحسين بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب
 المعروف بابن اخي طاهر العلوي حدثنا اسمعيل
 بن محمد بن اسحق بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين
 بن علي بن ابي طالب قال حدثني علي بن جعفر بن محمد

بن محمد بن علي بن الحسين عن اخيه موسى بن جعفر
 عن جعفر بن محمد عن ابيه محمد بن علي عن علي بن الحسين
 قال قال لي الحسن بن علي واللفظ لهذا السند
 سئلت خالي هند بن ابي هالة عن حلية رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وكان وصافا وانسا
 ارجوا ان يصف لي منها شيئا اتعلق به قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فخما مفتحا ينال لاه
 وجهه نالوا القمر ليلة البدر اطول من المربع
 واقصر من المشدب عظيم الهامة رجل الشعر ان
 انفرقت عقيقته فرق ولا فلا يجاوز شعره شحمة
 اذنيه اذا هو وفرا زهر اللون واسع الجبين ازج
 الحواجب سوابغ من غير قرن بينهما عرق يدره
 الغضب افنى العينين له نور يعلوه ويحسبه من
 لم يتأمله اشم كثر اللحية ادعج سهل الخدين
 طليع الفم اشنب مفلج الاسنان دقيق

المسربة كان عنقه حيد دمية في صفاء الفضة
معشال الخلق بادنا ستماسكا سواء البطن والصدر
مشبح الصدر بعيد ما بين المنكبين ضخ الكراديس
النور المتجرد موصول ما بين اللبة والسترة بشعر
بحري كالمخط عارى التدين قما سوى ذلك اشعر
الذراعين والمنكبين وا على الصدر طويل الزندين
رحب الراحة شثن الكفين والقدمين سائل
الاطراف سبط العصب خمسان الاخصمين
مسيح القدمين ينبوا عنهما الماء اذا زال تغلعا
ويخطوا تكفوا ويمشي هونا ذريع المشية
اذا مشى كما يخط من صلب واذا التفت
التفت جميعا خافض الطرف نظره الى الارض
اطول من نظره الى السماء جل نظره الملاحظة
يسوق اصحابه ويبدأ من لقيه بالسلام قلت
صف لي منطقه قال كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم متواصل الاخران دائم الفكرة ليست له
راحة ولا يتكلم في غير حاجة طويل السكوت
يفتح الكلام ويحتمه باشداقه ويتكلم بجوامع
الكلم فصلا لا فصول فيه ولا تقصير دشا ليس
بالجافي ولا المهين يعظم النعمة وان دقت لا يذم
شيئا لم يكن يذم ذواقا ولا يمدحه ولا يقام لغضبه
اذا تعرض للحق بشئ حتى ينتصر له ولا يغضب لنفسه
ولا ينتصر لها اذا اشار اشار بكفه كلها واذا تعجب
قلبها واذا تحدث اتصل بها فضرب بابها باليمن
راحته اليسرى واذا غضب اعرض واشاح و
اذا فرح غرض طرفه جل ضحكه التسم ويفتر
عن مثل حب الغمام قال الحسن فكتمتها عن الحسين
بن علي زما فانا ثم حدثته فوجدته قد سبقني اليه
فستل اباه عن مدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومخرجه ومجلسه وشكله فلم يدع منه شيئا قال

الحسين سئلت ابي عليه السلام عن دخول رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال كان دخواه لنفسه
ما ذونا له في ذلك فكان اذا اوى الى منزله جزأ دخوله
ثلاثة اجزاء جزء لله وجزأ لاهله وجزأ لنفسه ثم
جزأ لجزءه بينه وبين الناس فيرد ذلك على العامة
بالخاصة ولا يدخر عنهم شيئاً فكان من سيرته
في جزء الامة ايثار اهل الفضل باذنه قسمته
على قدر فضلهم في الدين منهم ذو الحاجة ومنهم
ذو الحاجتين ومنهم ذو الحوائج فيتشاغل بهم و
يشغلهم فيما اصلحهم والامة من مسئلته عنهم
واخبارهم بالذي ينبغي لهم ويقول ليبلغ الشاهد
منكم الغايب وابلغوني حاجة من لا يستطيع
ابلغني حاجته فانه من ابلغ سلطاناً حاجه من
لا يستطيع ابلاغها ثبت الله قدميه يوم القيمة
لا يذكر عنده الا ذلك ولا يقبل من احد غيره قال

وفي حديث سفیان بن وکیع يدخلون رواداً و
لا يتفرقون الا عن ذواق ويخرجون اذلة يعني
فقهاء قلت فاخبرني عن مخرجه كيف كان يصنع
فيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يخزن لسانه الا مما يعينهم ويؤلفهم ولا يفرقهم
يكرم كريم كل قوم ويؤليه عليهم ويحذر الناس
ويحترس منهم من غير ان يطوى عن احد بشرة
وخلقه ويتفقد اصحابه ويسئل الناس عما في
الناس ويحسن الحسن ويصوته ويفتح
القبیح ويوهنه معادل الامر غير مختلف لا يفضل
مخافة ان يغفلوا او يملوا لكل حال عنده عتاد
لا يقصر عن الحق ولا يجاوزه الى غيره الذين
يلونه من الناس خيارهم وفضلهم عنده اعمهم
نصيحة واعظمهم عنده منزلة احسنهم مواساة
وموازرة فسئلته عن مجلسه عما كان يصنع فيه

صلى الله عليه وسلم فقال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يجلس ولا يقوم الا على ذكر
ولا يرضن الا ما كن وينهى عن ابطانها واذا انتهى
الى انقوم جلس حيث ينتهي به المجلس وبأمر بذلك
ويعطى كل جلسائه نصيبه حتى لا يحسف جلسه
ان احدا اكرم عليه منه من جالسه وقاومه
لحاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه من
سئله حاجة لم يرده الا بها او بميسور من القول
قد وسع الناس بسطه وخلقه فصار لهم ابا
وصاروا عنده في الحق متقاربين متفاصلين فيه
بالتقوى وفي الرواية الاخرى وصاروا عنده
في الحق سواء مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر
وامانة لا ترفع فيه الاصوات ولا تزبن فيه
الحرم ولا تثني فلناته وهذه الكلمة من غير الروايتين
يتعاطفون فيه بالتقوى متواضعين بوقرون فيه

الكبير ويرحمون الصغير ويزيدون ذالحاجة
ويرحمون الغريب فسئلته عن سيرته صلى
الله عليه وسلم في جلسائه فقال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم دائم البشر سهل الخلق
لين الجائب ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب ولا
لافحاش ولا عتاب ولا مداح يتغافل عما
لا يشتهى ولا يؤيس منه قد ترك نفسه من
ثلاث الرياء والاكتار وما لا يعنيه وترك
الناس من ثلاث كان لا يذم احدا ولا يعيره
ولا يطلب عورته ولا يتكلم الا فيما يرجو ثوابه
اذا تكلم اطرق جلساؤه كما نما على رؤسهم الطير
واذا سكت تكلموا لا يتنازعون عنده الحديث
من تكلم عنده انصتوا له حتى يفرغ حديثهم
حديثا ولهم بضحك مما يضحكون منه ويعجب
مما تعجبون منه ويصبر للغريب على الجفوة في المنطق

ويقول اذا رايت صاحب الحاجة يطلبها فارفده
ولا يطلب الثناء الا من مكافى ولا يقطع على
احد حديثه حتى يتجوزه فيقطعه بانتهاء اوقيام
هنا انتهى حديث سفيان ابن ربيع وزاد الآخر
قلت كنف كان سكوتة صلى الله عليه وسلم
على اربع على الحلم والحذر والتقدير والتفكير
فاما تقديره ففي تسوية النظر والاستماع بين
الناس واما تفكره ففيما بقي وبقي وجمع له الحلم
صلى الله عليه وسلم في الصبر فكان لا يغضبه
شيء يستغفره وجمع له الحذر اربع اخذه بالحسن
ليقتدي به وتركه القبح لينتهي عنه واجتهاد
الرأي بما اصلح امته والقيام لهم بما جمع لهم
امر الدنيا والآخرة انتهى الوصف بحمد الله وعونه
فصل في تفسير غريب هذا الحديث ومشكله
قوله المشذب اي البايں الطول في مخافة

وهو مثل قوله في الحديث الآخر ليس بالطويل
الممقط والشعر الرجل الذي كانه مشط فتكسر
قليلا ليس بسبط ولا جعد والعقيقة شعر
الرأس اراد ان افرقت من ذات نفسها فرفقا
والا تركها معقوصة ويروى عقيصته وازهر
اللون نيره وقيل ازهر حسن ومنه زهرة الحياة
الدنيا اي زينتها وهذا كما قال في الحديث الآخر
ليس بالابيض الامهق ولا بالآدم والامهق هو
الناصع البياض والآدم اسمر اللون ومثله في
الحديث الآخر ابيض مشرب اي فيه حمرة و
الحاجب الازج المقوس الطويل الوافر الشعر
والاقي الساييل الانف المرتفع وسطه والاسم
الطويل قصبة الانف والقرن اتصال شعر
الحاجبين وضده البلع ووقع في حديث امر عبد
وصفه بالقرن والادع الشديد سواد الحذفة

وفي الحديث الآخر اشكل العين واسجر العين و
هو الذي في بياضها حمرة والضالع الواسع و
الشنب رونق الاسباب وماؤها وقيل
رقنها وتخزين فيها كما يوجد في اسنان الشباب
والفالج فرق بين الشايبا وديق المسربة خيط
الشعر الذي بين الصدر والسترة بادن ذو لحم
ومتما سلك معدل الخلق يمسك بعضه بعضا
مثل قوله في الحديث الآخر لم يكن بالمطهم ولا
بالمكلم اي ليس بمسترخي اللحم والمكلم القصير
الذقن وسواء البطن والصدر اي مستويهما
ومشيع الصدر ان صحت هذه اللفظة فتكون
من الاقبال وهو احد معاني اشاح اي انه كان
بادي الصدر ولم يكن في صدره قعس وهو
نظام من فيه وبه يتضح قوله قبل سواء البطن
والصدر اي ليس بمنقاعس الصدر ولا مفاض

البطن ولعل اللفظ مسيح بالنسبة وفتح الميم
بمعنى عريض كما وقع في الرواية الاخرى وحكام
ابن دريد والكراديس رؤس العظام وهو
مثل قوله في الحديث الاخر جليل المشاش والكيد
والمشاش رؤس المناكب والكند جمع الكنفين
وشثن الكفين والقدمين لحيهما والزندان
عظما الذراعين وسابل الاطراف اي طويل
الاصابع وذكر ابن الانباري انه روى سائل
الاطراف او قال سائل بالنون وهما بمعنى تبدل
اللام من النون ان صحت الرواية بها واما على
الرواية الاخرى وسائر الاطراف فاشارة الى
فحامة جوارحه كما وقعت مفصلة في الحديث
ورحب الراحة اي واسعها وقيل كتابه عن سعة
العطاء والجود خصا الاخصين اي متجاوفا
اخص القدم وهو الموضع الذي لا تناله الارض

من وسط القدم ومسيح القدمين أي ملسهما
ولهذا قال بنو اعنهما الماء في حديث أبي هريرة
خلاف هذا قال فيه إذا وطئ بقدمه وطئ
بكله اليس له الخمص وهذا يوافق معنى قوله مسيح
القدمين وبه قالوا سمي المسيح عيسى بن مريم
أي لم يكن الخمص وقيل مسيح لالحم عليهما وهذا
أيضاً يخالف قوله شثن القدمين والثقل
رفع الرجل بقوة والتكفو الميل إلى سنن
المثاق وقصده والهون الرفق والوقار والزنج
الواسع الخطوا أي أن مشية كان يرفع فيه رجله
بسرعة ويمد خطوه خلاف مشية الخنثال و
يقصده سمنه وكل ذلك يرفق وتثبت دون عجلة
كما قال كأنما يخط من صبيب وقوله يفتح
لكلوم ويختمه باشداقه أي لسعة فمه والعرب
تنادح بهذا وتذمر بصغر الفم واشاح ماله

وانقبض وحب الغمام البرد وقوله فيرد ذلك
بالخاصة على العامة أي جعل من جزء نفسه
ما يوصل للخاصة إليه فتوصل عنه للعامة وقيل
منه للخاصة ثم يبدلها في جزء آخر بالعامة ويأخذون
رواداً أي محتاجين إليه وطالبين لما عنده ولا
ينصرفون إلا عن ذواق قيل عن علم يتعلمونه و
يشبهه أن يكون على ظاهره أي الغالب والأكثر
والعتاد العدة والشئ الحاضر المحدث والموارزة
المعاونة وقوله لا يوطن إلا ما كن أن لا يتخذ
المصاهرة موضعاً معلوماً وقد ورد نهيه عن هذا
مفسراً في غير هذا الحديث وصابره أي حبس
نفسه على ما يريد صاحبه ولا تؤمن فيه الحرم
أي لا يذكر ون بسوء ولا تنثي فلتاته أن يتحدث
بها أي لم تكن فيه فلتته وأن كانت من أحد سترت
ويرفدون يعينون والستاب الكثير الضياع

وقوله ولا يقبل الثناء الا من مكاف قيل مقصد
في ثيابه ومدحه وقيل الا من مسلم وقيل الا
من مكاف على يد سبقت من النبي صلى الله
عليه وسلم له ويستغفره يستخفه وفي حديث
آخر في وصفه منهوس العقب اي قليل الجمهاو
واهدب الاشفا راى طويل شعرها **الباب**
الثالث فيما ورد من صحيح الاخبار ومشهورها
بعظيم قدره عند ربه ومزله وما خصه به
في الدارين من كرامته صلى الله عليه وسلم
لا خلاف انه اكرم البشر وسيد ولد آدم
وافضل الناس منزلة عند الله واعلاهم
درجة واقربهم زلفا واعلم ان الاحاديث
الواردة في ذلك كثيرة جدا وقد اقتصرنا منها
على صحيحها ومنشورها وحصرنا معاني ما ورد
منها في اثني عشر فصلا **فصل** الاول فيما ورد

من ذكر مكانه عند ربه والاصطفاء ورفع
الذكر والتفضيل وسيادة ولد آدم وما
خصه به في الدنيا من مزايا الرتب وبركة اسمه
الطيب **حد ثنا** الشيخ ابو محمد عبد الله بن احمد
العزلي اذنا بلفظه حد ثنا ابو الحسن الفرغاني
حد ثنا اقر القاسم بنت ابى بكر ابن يعقوب
عن ايدها حد ثنا حاتم وهو ابن عقيل عن يحيى
وهو ابن اسمعيل عن يحيى الجاني حد ثنا قيس
عن الاعمش عن عباية بن ربيع عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
الله قسم الخلق قسمين فجعلني من خيرهم قسما
فذلك قوله اصحاب اليمين واصحاب الشمال
فانا من اليمين وانا خير اصحاب اليمين ثم جعل
القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثا وذلك
قوله اصحاب الميمنة واصحاب المشئمة والسابقون

السابقون فانا من السابقين وانا خير السابقين
 ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة
 وذلك قوله وجعلناكم شعوباً وقبائل الآية فانا
 اتقى ولد آدم واکرمهم على الله ولا فخر ثم جعل
 القبائل بيوتاً فجعلني في خيرها بيتاً فذلك قوله
 انما يريد الله لنذهب عنكم الرجس اهل البيت
 الآية **وعن** ابي سلمة عن ابي هريرة قال لو ايا رسول
 الله متى وجبت لك النبوة قال وادم بين الروح
 والجسد **وعن** واثلة بن الاسقع قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى من
 ولد ابراهيم اسمعيل واصطفى من ولد اسمعيل
 بني كنانة واصطفى من بني كنانة قريشاً واصطفى
 من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم
ومن حديث انس انا اكرم ولد آدم على ربي
 ولا فخر وفي حديث ابن عباس انا اكرم الاولين

والاخرين ولا فخر **وعن** عايشة عنه عليه السلام
 اتاني جبريل فقال قلبت مشارق الارض ومغاربها
 فلم ادر رجلاً افضل من محمد ولم ادر نبياً ابداً افضل من
 بني هاشم **وعن** انس ان النبي صلى الله عليه وسلم
 اتى بالبراق ليلة اسرى به فاستصعب عليه
 فقال له جبريل عليه السلام الحمد تفعل هذا
 فما ركبك احد اكرم على الله منه فادفنه عرقاً **وعن**
 ابن عباس رضي الله عنهما عنه عليه السلام قال
 لما خلق الله آدم اهبطني في صلبه الى الارض وجعلني
 في صلب نوح في السفينة وقذفني في النار في
 صلب ابراهيم ثم لم يزل ينقلني من الاصاب
 الكريمة الى الارحام الطاهرة حتى اخرجني بين
 ابوتي لم يلنقياً على سفاح قط والى هذا اشار
 العباس بن عبد المطلب فيه بقوله من قبلها
 طبت في الظلال وفي مستودع يخفض الورق

ثم هبطت البلاد لا بشر انت ولا مضغة ولا علق
بل نطفة تركب السفين وقد اجم نسر اواهل الغرق
تنقل من صالب الى لحم اذا مضى عالم بدأ يطبق حتى
احتوى بينك المهيم من خندق عليا تحتها النطق
وانت لما ولدت اشرف الارض وضأت بنور الانوار
فخن في ذلك الضيا وفي النور وسبل الرشاد
تحترق **وروي** عنه صلى الله عليه وسلم ابو ذر
وابن عمر وابن عباس وابو هريرة وجابر بن عبد
الله انه قال اعطيت خمسا وفي بعضها ستا
لم يعطهن نبي قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر
وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا فاما رجل من
امتي ادركته الصلاة فليصل واحلت لي الغنائم
ولم تحل لنتي قبلي وبعثت الى الناس كافة واعطيت
الشفاعة وفي رواية بدل هذه الكلمة وقيل لي
سل تعطه وفي رواية اخرى وعرض علي امتي فلم يخف

على التابع من المتبوع وفي رواية بعثت الى الاحمر و
الاسود قبل السود العرب لان الغالب على
الوانهم الادمية فهم من السود والاحمر العجم وقيل
البيض والسود من الاعم وقيل الاحمر الانس والسود
الجن وفي الحديث الاخر عن ابي هريرة نصرت بالرعب
واوتيت جوامع الكلم وبيننا انا نائم اذ جئ بمفاتيح
خزائن الارض فوضعت في يدي وفي رواية عنه
وختم بي النبيون **وعن** عقبة بن عامر انه قال صلى
الله عليه وسلم اتني فرط لكم وانا شهيد عليكم
واتي والله لا نظرا الى حوضي الا ان واتني قد اعطيت
مفاتيح خزائن الارض واتني والله ما اخاف عليكم
ان تشركوا بعدي ولكني اخاف عليكم ان تنافوا
فيها **وعن** عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال انا فخر النبي الاتي لابني بعدي
اوتيت جوامع الكلم وخواتمه وعلت خزنة النار

وحملة العرش وعن ابن عمر قال بعثت بين يدي
الساعة **ومن** رواية ابن وهب انه عليه السلام
قال قال الله تعالى سل يا محمد فقلت ما اسئلك
يا رب اتخذت ابراهيم خليلاً وكنت موسى تكليماً
واصطفيت نوحاً واعطيت سليمان ملكاً
لا ينبغي لاحد من بعده فقال الله تعالى ما اعطيتك
خير من ذلك اعطيتك الكوثر وجعلت اسمك
مع اسمي ينادي به في جوف السماء وجعلت الارض
طهوراً لك ولا منك وغفرت لك ما تقدم من
ذنوبك وما تاخر فانت تمشي في الناس مغفوراً لك
ولم اصنع ذلك لاحد قبلك وجعلت قلوب امك
مصاحفها وخبأت لك شفاعتك ولم اخبأها
لنبي غيرك **وفي** حديث آخر رواه حذيفة بشري
يعني ربه اول من يدخل الجنة معي من امتي سبعون
الفا مع كل الف سبعون الفا ليس عليهم حساب

واعطاني

واعطاني ان لا تجوع امتي ولا يغلب واعطاني
النصر والعزة والرغب يسعي بين يدي امتي
شهماً وطيب لي ولا امتي المغانم واحل لنا كثيراً
مما شدد على من قبلنا ولم يجعل علينا في الدين من حرج
وعن ابن هريرة عنه عليه السلام ما من نبي من الانبياء
الا وقد اعطى من الايات ما مثله امن عليه البشر
وانما كان الذي اوتينه وحياً اوحى الله الي فارجوا
ان اكون اكثرهم تابعا يوم القيمة معنى هذا عند
المحققين بقاء معجزته ما بقيت الدنيا وسائر معجزات
الانبياء ذهب للحين ولم يشاهدها الا الحاضرين
ومعجزة القرآن يقف عليها قرن بعد قرن عياناً
لا خبراً الى يوم القيمة وفيه كلام يطول هذا تخبره
وقد بسطنا القول فيه وفيما ذكر فيه سوى هذا
اخر باب المعجزات **وعن** عارضى الله عنه قال كل نبي
اعطى سبعة نخباء من امته واعطى نبيكم صلى الله عليه

رسلم اربعة عشر نجيبا منهم ابوبكر وعمر وابن مسعود
وعمار وقال صلى الله عليه وسلم ان الله قد حبس
عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين وانها
لم تحل لاحد بعدى وانما احلت لي ساعة من نهار
وعن العرياض بن سارية قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول اني عبد الله وخاتم النبيين
وان آدم لم يجد في طينته وعلى دعوة ابراهيم وبشارة
عيسى بن مريم **وعن** ابن عباس قال ان الله فضل محمدا
صلى الله عليه وسلم على اهل السماء وعلى الانبياء
صلوات الله عليهم قالوا فما فضله على اهل السماء
قال ان الله قال لاهل السماء ومن يقل منهم اني اله
من دونه الآية وقال لمحمد صلى الله عليه وسلم انا
فتحنا لك فتحا مبينا الآية قالوا فما فضله على الانبياء
قال ان الله قال وما ارسلنا من رسول الا بلاسان
قومه الآية وقال لمحمد وما ارسلناك الا كافة للناس

وعن خالد بن معمر ان ان نفرا من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله اخبرنا عن
نفسك وقد روى نحوه عن ابى ذر وشذاد بن اويس
وانس بن مالك فقال نعم انا دعوة ابراهيم يعنى
قوله ربنا وابعث فيهم رسولا منهم وبشركى
عيسى وراى ابنى حين حملت بى انة خرج منها نور
اضاءت له قصور بصرى من ارض الشام و
استرضعت في بني سعد بن بكر فبينما انا مع اخ لي
خلف بيوتنا نرعا بهما لنا اذ جاءني رجلان عليهما
ثياب بيض وفي حديث آخر ثلاثة رجال بطست
من ذهب مملوءة ثلجا فاخذاني فشقا بطني قال في
غير هذا الحديث من خرى الى مراق بطني ثم استخرجا
منه قلبه فشقا فاستخرجا منه علقه سوداء فطرحها
ثم غسلوا بطني وقلبي بذلك الثلج حتى انقياه قال في
حديث آخر ثم تناول احدهما شيئا فاذا انما في يده

من نور بحار الناظر دونه فحتم به قلبي فامتلاه ايماناً
وحكمة ثم اعاده كانه واحداً لاخر يده على مغرق
صدري فالتأمر وفي رواية اخرى ان جبريل قال
قلب وكيع اى شديد فيه عينان تبصران واذنان
سميعتان ثم قال احدهما لصاحبه زنه بعشرة من
امته فوزنتى فوزحنتهم ثم قال زنه بمائة من امته فوزنتى
فوزنتهم ثم قال زنه بالف من امته فوزنتى فوزنتهم
ثم قال دعه عنك فلو وزنته بامته لوزنها قال
فى الحديث الاخر ثم ضمتونى على صدورهم وقتلوا
راسى وما بين عيني ثم قالوا يا حبيب لمرتع انك
لو تدرى ما يراد بك من الخير لقررت عيناك وفى
بقية هذا الحديث من قولهم ما اكرمك على الله
ان الله معك وملئكه قال فى حديث ابى ذر فسا
هو الا ان وليا عني فكانما ارى الامر معاينة
وحكى ابو محمد مكى وابواليث السمرقندى وغيرهما

ان آدم عند معصيته قال اللهم بحق محمد اغفر خطيئة
ويروى تقبل توبتى فقال له الله من اين عرفت محمد
قال رايت فى كل موضع من الجنة مكتوب لا اله الا الله
محمد رسول الله ويروى محمد عبدى ورسولى فعلمته انه
اكرم خلقك عليك فتاب الله عليه وغفر له وهذا
عند قابله تاويل قوله تعالى فتلقى آدم من ربه كلمات
فتاب عليه وفى رواية الاجرى فقال ادم لما خلقنى
رفعت راسى على عرشك فاذا فيه مكتوب لا اله
الا الله محمد رسول الله فعلت انه ليس احد اعظم
قدراً عندك ممن جعلت اسمه مع اسمك فاوحى
الله اليه وعزتى وجلالى انه لاخر النبيين من ذريتك
ولولاه ما خلقتك قال وكان آدم يكتئب بآبى محمد وقيل
بآبى البشر **وروى** عن سرج بن يونس انه قال ان الله
ملكه **ستياحين** عبادتها زياره كل دار فيها
احمد او محمد اكراماً منهم لمحمد صلى الله عليه وسلم

وروى ابن قانع نقاضى عن ابي الحزم قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم لما اسرى الى السماء الدنيا
اذ على العرش مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله
ايذنه بعلى وفي التفسير عن ابن عباس في قوله تعالى
وكان تحتها كنزها قال لوح من ذهب فيه مكتوب
عجبا لمن يقن بالقدر كيف ينصب عجبا لمن يقن
بالتار كيف نضحك عجبا لمن رأى الدنيا وتقلبها
بأهلها كيف يطمئن اليها انا الله لا اله الا انا
محمد عبدى ورسولى وعن ابن عباس على باب الجنة
مكتوب انا الله لا اله الا انا محمد رسول الله لا اعتد
بالتار من قالها وذكراته وجد على الحجارة القديمة
مكتوب محمد نقي مصلح وسيد امين وذكر السمنطارى
انه شاهد في بعض بلاد خراسان مولودا ولد على
احد جنبه مكتوب لا اله الا الله وعلى الاخر محمد
رسول الله وذكر الاخبار يقولون ان ببلاد الهند

وردا احمر مكتوبا عليه بالابيض لا اله الا الله محمد
رسول الله وروى عن جعفر بن محمد عن اله اذا كان
يوم القيمة ينادى مناد الا ليقيم من اسم محمد فليدخل
الجنة لكرامة اسمه عليه السلام وروى ابن قانع
في سماعه وابن وهب في جامعه عن مالك قال
سمعت اهل مكة يقولون ما من بيت فيه اسم محمد
الا شئ ورزقوا عنه عليه السلام وما ضرا حاكم
ان يكون في بيته محمد ومحمدان وثلاثة وعن عبد الله
بن مسعود قال ان الله نظر الى قلوب العباد فاخذ
منها قلت محمد عليه السلام فاصطفاه لنفسه
فبعثه برسالة وحكى النقاش ان النبي صلى
الله عليه وسلم لما نزلت وما كان لكم ان تؤذوا
رسول الله ولا ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا
الاية قام خطيبا فقال يا معشر اهل الايمان
ان الله فضلى عليكم تفضيلا وفضل نسائي

على نسائكم تفضيلاً الحديث **فصل** في تفضيله
 بما تضمنته كرامة الاسراء من المناجات والرؤية
 وإمامة الانبياء والعروج به الى سدرة المنتهى
 وما رأى من آيات ربه الكبرى ومن خصا بصره
 عليه السلام فصلة الاسراء وما انطوت
 عليه من درجات الرفعة فثابته عليه الكتاب
 العزيز وشرحه صحاح الاخبار **قال** الله تعالى
 سبحانه الذي اسرى بعبد له ليلاً من المسجد الحرام
 لاية وقال والنجم اذا هوى الى قوله لقد رأى من
 آيات ربه الكبرى فلا خلاف بين المسلمين في صحة
 الاسراء به عليه السلام اذ هو نص القرآن وجاءت
 بتفضيله وشرح عجائبه وخواص محمد بنينا عليه
 السلام فيه احاديث كثيرة منتشرة رأينا ان
 نقدم اكملها ونشير الى زيادة من غيره يحب ذكرها
حدثنا القاضي الشهيد ابو علي والفقيه ابو محمد

سماعى عليهم ما والقاضى ابو عبد الله التميمى وغيره
 واحد من شيوخنا قالوا حدثنا ابو العباس
 العذرى حدثنا ابو العباس الرازى حدثنا ابو احمد
 الجلودى حدثنا ابن سفيان حدثنا مسلم بن الحجاج
 حدثنا شيبان بن فروخ حدثنا حماد بن سلمة
 حدثنا ثابت البناني عن انس بن مالك ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم قال اوتيت بالبراق
 وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل
 يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى انيت
 بيت المقدس فريطته بالحلقة التي تربط بهكا
 الانبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم
 خرجت فجاءني جبريل باناء من خم وانا من لبن
 فاخترت اللبن فقال جبريل اخترت الفطرة ثم
 عرج بي الى السماء فاستفتح جبريل فقيل من انت
 قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه

قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا بآدم صلى الله عليه
وسلم فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء
الثانية فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل
ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث
اليه ففتح لنا فاذا انا بابني الخالة عيسى بن مريم ويحيى
بن زكريا صلى الله عليهما وسلم فرحبا بي ودعوا لي
بخير ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فذكر مثل الاول
ففتح لنا فاذا انا بيوسف عليه السلام واذا هو قد
اعطى شطر الحسن قال فرحب بي ودعاني بخير
ثم عرج بنا الى السماء الرابعة وذكر مثله فاذا انا
بادريس فرحب بي ودعاني بخير قال الله تعالى ورفعه
مكانا عليا ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فذكر مثله
فاذا انا بهرون فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا
الى السماء السادسة فذكر مثله فاذا انا بموسى
فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء السابعة

فذكر مثله فاذا انا بابراهيم مسندا ظهره الى البيت
المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك
لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدره المنتهى
فاذا اوراقها كازان الفيلة واذا ثمرها كالقلاو
قال فلما غشيتها من امر الله ما غشيت تغيرت فما
احد من خلق الله يستطيع ان ينعمها من حسناتها
فاوحى الله الى ما اوحى ففرض الله على خمسين صلاة
في كل يوم وليلة فنزلت الى موسى فقال ما فرض ربك
علي امتك قلت خمسين صلاة قال ارجع الى ربك
فاستله التخفيف فان امتك لا يطيقون ذلك فاني
قد بلوت بني اسرائيل وجربتهم قال فرجعت الى ربي
فقلت يا رب خفف عن امتي فحط عني خمسا فوجعت
الى موسى فقلت حط عني خمسا قال ان امتك لا يطيقون
ذلك فارجع الى ربك فاستله التخفيف قال فلم ازل
ارجع بين ربي تعالى وبين موسى حتى قال يا محمد انهن

خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر
فذلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها
كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرًا ومن
هم بسنة فلم يعملها لم تكتب شيئًا فان عملها
كتب ستية واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى
موسى فاخبرته فقال ارجع الى ربك فاسأله
التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت له قد رجعت الى ربي حتى استحييت منه
قال القاضى رحمه الله جود ثابت هذا الحديث
عن انس ما شاء ولم يأت احد عنه باصوب
من هذا وقد خلط فيه غيره عن انس تخطيطًا كثيرًا
لا سيما من رواية شريك بن ابى نمر فقد ذكر فى اوائله
بحجى الملك وشق بطنه وغسله بماء زمزم وهذا
انما كان وهو صبي وقبل الوحي وقد قال شريك
فى حديثه وذلك قيل ان يوحى اليه وذكر قصة

الاسراء ولا خلاف انما كانت بعد الوحي وقد قال
غير واحد انما كانت قبل الهجرة بسنة وقيل قبل
هذا **وقد روى** ثابت عن انس من رواية حماد بن
سلمة ايضا محي جبريل الى النبى صلى الله عليه وسلم
وهو يلعب مع العلمان عند ظيئره وشقه قلبه
تلك القصة مفردة من حديث الاسراء كما رواه
الناس فجود فى القصة وفى ان الاسراء الى بيت
المقدس والى سدره المنتهى كان قصة واحدة
وانه وصل الى البيت المقدس ثم عرج من هناك
فازاح كل اشكال اوهم غيره **وقد روى** يونس عن
ابن شهاب عن انس قال كان ابو ذر يحدث ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج سقف
بيتى فنزل جبريل ففرج صدرى ثم غسله من ماء
زمزم ثم جاء بطست من ذهب ممتلى حكمة وايمانًا
فافرغها فى صدرى ثم اطبقه ثم اخذ بيدي ففرج

بنا الى السماء فذكر القصة وروى قتادة الحديث
بمثله عن انس عن مالك صعصعة وفيها تقديم
وتأخير وزيادة ونقص وخلاف في ترتيب الانبياء
في السموات وحديث ثابت عن انس اتقن واجود
وقد وقعت في حديث الاسراء زيادات نذكر
منها نكتا مفيدة في غرضنا منها في حديث ابن شهاب
وفيه قول كل نبي له مرحبا بالنبى الصالح والاخ الصالح
الا آدم وابراهيم فقالا له والابن الصالح وفيه من
طريق ابن عباس ثم عرج بن حتى ظهرت بمستوى اسمع
فيه صريف الاقلام وعن انس ثم انطلق بنى حتى
ايت سدره المنتهى فغشيها الوان لا ادرى
ما هي قال ثم ادخلت الجنة وفي حديث مالك بن
صعصعة فلما جاوزته يعنى موسى بنى فنودى ما
يبكيك قال رب هذا غلام بعثته بعدى يدخل من
امته الجنة اكثر مما يدخل من امتي **وفي** حديث ابن هريرة

وقد رايتنى في جماعة من الانبياء فحانت الصلوة
فاممنهم فقال قايلا يا محمد هذا مالك خازن النار
فسلم عليه فالتفت فبدأنى بالسلام **وفي** حديث
ابن هريرة ثم سار حتى اتى بيت المقدس فتزفربط
فرسه الى صخرة فصلى مع الملكة فلما قضيت
الصلوة قالوا يا جبريل من هذا معك قال هذا
محمد رسول الله خاتم النبيين قالوا وقد ارسل
اليه قال نعم قالوا احياه الله من اخ وخليفة فنعم الاخ
ونعم الخليفة ثم لقوا ارواح الانبياء فاشنوا على
رؤسهم وذكر كل واحد من واحد منهم وهم ابراهيم
وموسى وعيسى وداود وسليمان ثم ذكر كل واحد
النبى صلى الله عليه وسلم فقال وان محمدا صلى الله
عليه وسلم اثنى على ربه فقال كلكم اثنى على ربه وانا
اثنى على ربي الحمد لله الذى ارسلنى رحمة للعالمين وكافة
للناس بشيرا ونذيرا وانزل على الفرقان فيه تبيان

كل شيء وجعل امتي خیرامة وجعل امتي وسطا
وجعل امتي هم الاولون وهم الآخرون وشرح لي
صدری ووضعت عني وزر ورفعت لي ذکری وجعلني
فاتحاً وخاتماً فقال ابرهیم بهذا فضلكم محمد ثم ذکر
انه عرج بي الى السماء الدنيا ومن سماء الى سماء نحو ما
تقدم وفي حديث ابن مسعود وانتهى بي الى سدة
المنهى وهي في السماء السادسة اليها ينتهي ما
يعرج به من الارض فيقبض منها واليها ينتهي
ما يهبط من فوقها فيقبض منها قال اذ يغشي السدرة
عما يغشي قال فراش من ذهب وفي رواية ابي هريرة
من طريق الربيع بن اسد فقبل لي هذه السدرة المنهى
ينتهي اليها كل احد من امتك خلى على سبيلك وهي
السدرة المنهى يخرج من اصلها انهار من ماء غير
آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة
للشاربين وانهار من عسل مصفى وهي شجرة يسير

الزآكب في ظلها سبعين عاماً وان ورقة منها
مظلة المخلوق فغشيتها نور وغشيتها الملكة
قال فهو قوله اذ يغشي السدرة ما يغشي فقال
تبارك وتعالى له سل فقال انك اتخذت ابرهیم
خليلاً واعطيته ملكاً عظيماً وكلمت موسى تكليماً
واعطيت داود ملكاً عظيماً والنت له الحديد
وسخرت له الجبال واعطيت سليمان ملكاً عظيماً
وسخرت له الجن والشیاطین والرياح واعطيته
ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده وعلمت عيسى التورية و
الانجيل وجعلته يبرى الآكبه والابرص واعدته وامة
من الشیطان الرحيم فلم يكن له عليهما سبيل
فقال له ربه قد اتخذتك حبيباً فهو مكتوب في التورية
محمد حبيب الرحمن وارسلتك الى الناس كافة
وجعلت امتك الاولون وهم الآخرون وجعلت امتك
لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا انك عبدی ورسولی

وجعلتك اولا النبيين خلقا و آخرهم بعثا و
واعطيتك سبعا من المثاني ولم اعطها نبيا
قبلك واعطيتك خواتيم سورة البقرة من كنز
تحت عرشى لم اعطها نبيا قبلك وجعلتك
فاتحا وخاتما **وفي** الرواية الاخرى قال فاعطى رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا اعطى الصلوات الخمس
واعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله
شيئا من ائمة المفجات وقال ما كذب الفؤاد ما رأى
الآيتين رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح **وفي**
حديث شريك انه رأى موسى في السابعة قال بفضيل
كلام الله قال ثم على به فوق ذلك بما لا يعلمه الا الله
فقال موسى لم اظن ان يرفع على احد وقد روى عن
النسائي انه صلى الله عليه وسلم صلى بالانبياء بيت المقدس
وذكر البزار عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال
لما اراد الله تعالى ان يعلم رسوله الاذان جاء جبريل

بدابة يقال لها البراق فذهب بركبها فاستعصبت
عليه فقال لها جبريل اسكنى فوالله ما ركبك عبدا
اكرم على الله من محمد صلى الله عليه وسلم فركبها
حتى اتى بها الحجاب الذى يلى الرحمن فبينما هو كذلك
اذ خرج ملك من الحجاب فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا جبريل من هذا قال والذى بعثتك بالحق اتى
لا قرب الخلق مكانا وان هذا الملك ما راينه منذ
خلقت قبل ساعتى هذه فقال الملك الله اكبر الله
اكبر فقبل له من وراء الحجاب صدق عبدى انا اكبر
انا اكبر ثم قال الملك اشهد ان لا اله الا الله فقبل
من وراء الحجاب صدق عبدى انا الله لا اله الا انا و
ذكر مثل هذا في بقية الاذان الا انه لم يذكر جوابا
عن قوله حتى على الصلوة حتى على الفلاح فقال ثم
اخذ الملك بيد محمد فقدمه قام اهل السماء فيهم
آدم ونوح قال ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين راويه

أكمل الله الحمد صلى الله عليه وسلم الشرف على أهل
السموات والارض **قال** القاضي رضي الله عنه
ما في هذا الحديث من ذكر الحجاب فهو في حق المخلوق
لا في حق الخالق فهو المحبوب والباري جل اسمه منزّه
عما يجبه اذ الحجاب انما تحيط بمقدّر محبوس ولكن
حجبه على ابصار خلقه وبصائرهم وادراكهم
بما شاء وكيف شاء ومتى شاء كقوله كلا انهم
عن ربهم يومئذ لمحجوبون فقوله في هذا الحديث
الحجاب واذا خرج ملك من الحجاب يجب ان يقال
انه حجاب حجب به من وراءه من ملكه عن
الاطلاع على ما دونه من سلطانه وعظمته
وعجائب ملكوته وجبروته ويدل عليه من الحديث
قول جبريل عن الملك الذي خرج من وراءه ان هذا
الملك ما راينه منذ خلقت قبل ساعتي هذه فدل
ان هذا الحجاب لم ينخض بالذات ويدل عليه قول كعب

في تفسير سورة المنتهى قال اليها ينتهي علم الملكة
وعندها يجدون امر الله لا يجاوزها علمهم واما قوله
الذي يلي الرحمن فيحمل على حذف المضاف اي يلي الرحمن
او امرأته من عظيم اياته او مبادي حقايق معارفه
بما هو اعلم به كما قال تعالى واستل القرية اي اهلها
وقوله فقيل من وراء الحجاب صدق عبدى انا اكبر
فضاهره انه سمع في هذا الموطن كلام الله ولكن من
وراء حجاب كما قال وما كان لبشر ان يكلمه الله الا
وحيًا او من وراء حجاب اي وهو لا يراه بحجب بصره
عن رؤيته فان صح القول بان محمداً صلى الله عليه و
سلم رأى ربه فيحتمل انه في غير هذا الموطن بعد هذا
او قبله رفع الحجاب عن بصره حتى رآه والله اعلم
فصل ثم اختلف السلف والعلماء هل كان
اسراء بروجه او جسمه على ثلاث مقالات
فذهبت طائفة الى انه اسراء بالروح وانه رؤيا

منام مع اتفاقهم ان رؤيا الانبياء حق ووحى الى
هذا ذهب معاوية وحكى عن الحسن والمشهور عنه
خلافه واليه اشار محمد بن اسحق وتجنهم قوله تعالى
وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنه للناس
وما حكموا عن عابشة ما فقدت عن جسد رسول
الله صلى الله عليه وسلم وقوله سنا انا نايتم وقول
انس وهو نايتم في المسجد الحرام وذكر القصة
ثم قال في آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد
الحرام وذهب معظم السلف والمسلمين الى
انه اسراء بالجسد وهو في اليقظة وهذا هو
الحق وهو قول ابن عباس وجابر وانس وحذيفة
وعمر وابي هريرة ومالك بن صعصعة وابي حبة
البدرى وابن مسعود والضحاك وسعيد بن جبير
وقنادة وابن المسيب وابن شهاب وابن زيد و
الحسن وابرهيم ومسروق ومجاهد وعكرمة

وابن جريح وهو دليل قول عابشة وهو قول الطبري
وابن حنبل وجماعة عظيمة من المسلمين وهذا
قول اكثر المناخرين من الفقهاء والمحدثين و
المتكلمين والمفسرين وقالت طائفة كان الاسراء
بالجسد يقظة الى بيت المقدس والى السماء بالروح
واحتجوا بقوله سبحانه الذي اسرى بعبد له ليلاً من
المسجد الحرام الى المسجد الاقصى فجعل الى المسجد الاقصى
غاية الاسراء الذي وقع التجب فيه بعظيم القدر
والتمدح بتشريف محمد صلى الله عليه وسلم به و
اظهار الكرامة له بالاسراء اليه قال هؤلاء ولو كان
الاسراء بجسده الى زائد على المسجد الاقصى لذكره
فيكون ابلغ في المدح ثم اختلفت هذه الفرقان
هل صلى بيت المقدس ام لا ففي حديث انس وغيره
ما تقدم من صلواته فيه وانكر ذلك حذيفة بن اليمان
وقال والله ما زال عن ظهر البراق حتى رجعا قال

القاصي رضي الله عنه والحق من هذا والصحيح ان شاء
 الله انه اسراء بالجسد والروح في القصة كلها
 وعليه تدل الآية وصحيح الاخبار والاعتبار ولا يعدل
 عن الظاهر والحقيقة الى التأويل الا عند الاستحالة
 وليس في الاسراء بجسده وحال يقظته استحالة
 اذ لو كان مناماً لقال بروح عبده ولم يقل بعبده
 وقوله ما زاغ البصر وما طغى ولو كان مناماً لما
 كانت فيه آية ولا معجزة ولما استبعد الكفار
 ولا كذبوه فيه ولا ارتد به ضعفاء من اسلم
 وافلتنوا به اذ مثل هذا من المنامات لا ينكر
 بل لم يكن ذلك منهم الا وقد علموا ان خبره
 انما كان عن جسمه وحال يقظته الى ما ذكر
 في الحديث من ذكر صلاته بالانبياء ببیت المقدس
 في رواية الشرا وفي السماء على ما روى غيره وذكر
 بجبريل له بالبراق وخبر المعراج واستفناح

السماء فيقال ومن معك فيقول محمد ولقاءه الانبياء
 فيها وخبرهم معه وترجيهم به وشانه في فرض
 الصلاة ومراجعته مع موسى في ذلك وفي بعض
 هذه الاخبار فاخذ يعني جبريل بيدي فخرج بي الى
 السماء الى قوله ثم عرج بي حتى ظهرت بمستوى
 اسمع فيه صريف الاقلام وانه وصل الى سدة
 المنهى وانه دخل الجنة ورأى فيها ما ذكره قال
 ابن عباس هي رؤيا عين رآها النبي صلى الله عليه
 وسلم لا رؤيا منام وعن الحسن فيه بينا انا
 جالس في الحجر جاءني فخرني بعقبه فمقت فجلست
 فلم ار شيئاً فعدت لمضجعي ذكر ذلك ثلثاً فقال
 في الثالثة فاخذ بعصدي فخرني الى باب المسجد
 فاذا بدابة وذكر خبر البراق **وعن** امهاني ما
 اسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم الا
 وهو في بيتي تلك الليلة صلى العشاء الآخرة

ونام بيننا فلما كان قبيل الفجر اهبتنا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلما صلى الصبح وصلينا
 قال يا امهاتى لقد صليت معكم العشاء الاخرة كما
 رايت بهذا الوادى ثم جئت بيت المقدس فصليت
 فيه ثم صليت الغداة معكم الان كما ترون هذا
 بيتى فى انى بجسمه **وعن** ابى بكر من رواية شذاد بن
 اوس عنه انه قال للنبى صلى الله عليه وسلم ليلة
 اسرى به طلبتك يا رسول الله البارحة فى مكانك
 فلم اجدك فاجابه ان جبريل حمله الى المسجد الاقصى
وعن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 صليت ليلة اسرى به فى مقدم المسجد ثم دخلت
 الصخرة فاذا بملك قائم معه آينة ثلاث وذكر
 الحديث وهذه التصريحات ظاهرة غير مستحيلة
 فتحمل على ظاهرها **وعن** ابى ذر عنه صلى الله عليه و
 سلم فرج سقف بيتى وانا بمكة فترى جبريل فشرح

صدرى ثم غسله بماء زمزم الى آخر القصة ثم اخذ
 بيدي فخرج به **وعن** انس اتيته فانطلقوا به الى زمزم
 فشرح عن صدرى **وعن** ابى هريرة لقد رايتنى فى الحجر
 وقرئش تسئلنى عن مسراى فستئلنى عن اشياء
 لم اثبتها فكربت كرباً ما كربت مثله قط فرفعه الله
 الى انظر اليه ونحوه عن جابر وقد روى عمر بن الخطاب
 فى حديث الاسراء عنه عليه السلام انه قال ثم
 رجعت الى خديجة وما تحولت عن جانبها **فصل**
 فى ابطال حجج من قال انها نوم احتجوا بقوله تعالى
 وما جعلنا الرؤيا التى اوتيناها رؤيا قلنا قوله سبحانه
 الذى اسرى برده لا يقال فى النوم اسرى وقوله
 فتنة للناس يؤيد انها رؤيا عين واسراء شخص
 اذ ليس فى الحكم فتنة ولا يكذب به احد لان كل احد
 ترى مثل ذلك فى منامه من الكون فى ساعة
 واحدة فى اقطار متباينة على ان المفسرين

قد اختلفوا في هذه الآية فذهب بعضهم الى انها
نزلت في قضية الحديدية وما وقع في نفوس الناس
من ذلك وقيل غير هذا واما قولهم انه قد ستمها
في الحديث مناماً وقوله في الحديث الاخرين النائم
واليقظان وقوله ايضاً وهو نائم وقوله ثم استيقظت
فلا حجة فيه ان قد يحتمل ان اول وصول الملك اليه
كان وهو نائم او اول حملة والاسر آتية وهو
نائم وليس في الحديث انه كان نائماً في القصة
كلها الا ما يدل عليه ثم استيقظت وانا بالمسجد
الحرام فلعل قوله استيقظت بمعنى اصحت و
استيقظ من نوم آخر بعد وصوله بيته ويدل
عليه ان مسراه لم يكن طول ليله وانما كان في
بعضه وقد يكون قوله استيقظت وانا بالمسجد
الحرام لما كان عمره من عجائب ما طالع من ملكوت
السموات والارض وخامر باطنه من مشاهدة

الملاء الاعلى وما رأى من آيات ربه الكبرى
فلم يستفق ويرجع الى حال البشرية الا وهو
بالمسجد الحرام ووجه ثالث ان يكون نومه و
استيقاظه حقيقة على مقتضى لفظه ولكنه
اسرى بحسده وقلبه حاضر ورؤيا الانبياء
حق تنام اعينهم ولا تنام قلوبهم **وقد** مال بعض
الاشارات الى نحو من هذا قال تفيض عينيه لثلاً
يشغله شيء من المحسوسات عن الله ولا يصح هذا
ان يكون في وقت صلاته بالانبياء ولعله كانت
له في هذا الاسرار حالات ووجه رابع وهو ان يعبر
بالنوم ههنا عن هيئة النائم من الاضطجاع و
يقويه قوله في رواية عبد بن حميد عن همام بينا انا
نائم وربما قال مضطجع **وفي** رواية هدية عنه بينا
انا في الحطيم وربما قال في الحجر مضطجع وقوله في الرواية
الاخرى من النائم واليقظان فيكون سمي هينئذ بالنوم

أما كانت هيثة التاميم غالبا وذهب بعضهم الى
 ان هذه الزيادات من النوم وذكر شق البطن و
 دنو الرتب الواقعة في هذا الحديث انما هي من
 رواية شريك عن انس فهي منكورة من روايته اذ شق
 البطن في الاحاديث الصحيحة انما كان في صغره
 عليه السلام وقيل النبوة ولانه قال في الحديث
 قبل ان يبعث والا سرا كان باجماع بعد
 المبعث فهذا كله يوهن ما وقع في رواية انس
 مع ان انس قد بين من غير طريق انه انما رواه
 عن غيره وانه لم يسمعه من النبي صلى الله عليه
 وسلم فقال مرة عن مالك بن صعصعة وفي
 كتاب مسلم لعنه عن مالك بن صعصعة على الشك
 وقال مرة كان ابو ذر يحدث واما قول عايشة
 ما فقد جسده فعايشة لم تحدث به عن مشاهدة
 لانها لم تكن حينئذ زوجه ولا في سن من يضبط

ولعلها لم تكن ولدت بعد على الخلاف في الاسراء
 كان في اول الاسلام على قول الزهري ومن
 وافقه بعد المبعث بعام ونصف وكانت عايشة
 في الهجرة بنت ثمانية اعوام وقد قيل كان الاسراء
 الخمس قبل الهجرة وقيل قبل الهجرة بعام والا شبه
 انه لخمس والحجة لذلك تطول ليست من غرضنا فاذا
 لم تشاهد ذلك عايشة دل انما حدثت بذلك عن
 غيرها فلم يرجح خبرها على خبر غيرها وغيرها يقول
 خلافة مما وقع نصا في حديث اقرها في وغيره و
 ايضا فليس حديث عايشة بالثابت والاحاديث
 الاخر اثبت لسنا نغني حديث اقرها في وما ذكرت
 فيه خديجة وايضا فقد روى في حديث عايشة
 ما فقدت ولم يدخل بها النبي صلى الله عليه وسلم
 الا بالمدينة وكل هذا يوهنه بل الذي يدل عليه
 صحيح قولها انه بجسده لانكارها ان تكون رؤيا

ربه رؤيا عين ولو كانت عندها مناماً لم تنكره فان
 قيل فقد قال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى فقد
 جعل ما رآه للقلب وهذا يدل على انه رؤيا نوم و
 وحى لا مشاهدة عين وحس قلنا يقابله قوله تعالى
 ما زاغ البصر وما طغى فقد اضاف الامر للبصر
 وقد قال اهل التفسير في قوله ما كذب الفؤاد ما
 رأى أى لم يوهم القلب العين غير الحقيقة بل
 صدق رؤيتها وقيل ما انكر قلبه ما رآه عينه
فصل واما رؤيته صلى الله عليه وسلم لربه جل
 وعز فاختلف السلف فيها فانكرته عايشه
حدثنا ابو الحسين سراج بن عبد الملك الحافظ
 بقراة عليه حدثني ابي وابو عبد الله بن عتاب
 الفقيه قالا حدثنا القاضي يونس بن مغيث حدثنا
 ابو الفضل الضجلي حدثنا ثابت بن قاسم بن ثابت
 عن ابيه وجده قالا حدثنا عبد الله بن علي حدثنا

محمود بن آدم حدثنا وكيع عن ابن ابي خالد عن
 عامر عن مسروق انه قال لعائشة يا امة المؤمنين
 هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعري فما قلت
 ثلث من حدثك بهن فقد كذب من حدثك ان
 محمداً رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه
 الابصار الآية وذكر الحديث وقال جماعة
 يقول عائشة وهو المشهور ومثله عن ابي هريرة
 انه انما رأى جبريل واختلف عنه وقال بانكار
 هذا وامتناع رؤيته في الدنيا جماعة من الحديثين
 والفقهاء والمتكلمين **وعن** ابن عباس انه رآه
 بعينه وروى عطاء عنه رآه بقلبه عن ابي العالية
 عنه رآه بفؤاده مرتين وذكر ابن اسحق ان ابن عمر
 ارسل الى ابن عباس يسئله هل رأى محمد ربه فقال
 نعم والا شهر عنه انه رأى ربه بعينه روى ذلك
 عنه من طرق وقال ان الله اخضع موسى بالكلام

وابرهم بالخلة ومحمداً بالرؤية وحجته قوله ما كذب
 الفؤاد ما رأى افتتارونه على ما يرى ولقد رآه نزلة
 انوى قال الماوردى قيل ان الله قسم كلامه ورؤيته
 بين موسى ومحمد فراه محمد مرتين وكلمه موسى مرتين
 وحكى ابو الفتح الرازى وابو الليث السمرقندى
 الحكاية عن كعب **وروى** عبد الله بن الحرث قال
 اجتمع ابن عباس وكعب فقال ابن عباس اما
 نحن بنوها شم فنقول ان محمداً قد رأى ربه مرتين
 فكبر كعب حتى حاوبته الجبال وقال ان الله
 قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلمه موسى
 ورآه **محمد** بقلبه **وروى** شريك عن ابى ذر فى
 تفسير الآية قال رأى النبى صلى الله عليه
 وسلم ربه وحكى السمرقندى عن محمد بن كعب
 القرضى وربع بن اسر ان النبى صلى الله عليه
 وسلم سئل هل رايت ربك قال رأيت بقلوبه بقلوبه

ولم يره بعينى وروى مالك بن بخامر عن معاذ عن
 النبى صلى الله عليه وسلم قال رايت ربى وذكر
 كلمة فقال يا محمد قيم بخنصر الملاء الا على الحديث وحكا
 عبد الرزاق ان الحسن كان يحلف بالله لقد رأى
 محمد ربه وحكا ابو عمر الطلمنكى عن عكرمة وحكى
 بعض المتكلمين هذا المذهب عن ابن مسعود وحكى
 ابن اسحق ان مروان سئل باهريرة هل رأى محمد ربه
 فقال نعم وحكى النقاش عن احمد بن حنبل انه قال انا
 اقول بحديث ابن عباس بعينه رآه رآه حتى انقطع
 نفسه يعنى نفس احمد وقال ابو عمر قال احمد بن حنبل
 رآه بقلبه وجبن عن القول برؤيته فى الدنيا بالابصار
 وقال سعيد بن جبيل لا اقول رآه ولا لم يره وقد
 اختلف فى تأويل الآية عن ابن عباس وعكرمة و
 الحسن وابن مسعود فحكى ابن عباس وعكرمة رآه
 بقلبه وعن الحسن وابن مسعود رأى جبريل وحكى

عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه أنه قال رآه عن
ابن عطاء في قوله الم نشرح لك صدرك قال
شرح صدره للرؤية وشرح صدر موسى للكلام
وقال أبو الحسن علي بن اسمعيل لا شعري رضى
الله عنه وجماعة من أصحابه أنه رأى الله ببصره و
عبنى رأسه وقال كل آية أوتيتها نبي من الأنبياء
عليهم السلام فقد أوتى مثلها فبينما صلى الله
عليه وسكتم وخص من بينهم بنفضيل الرؤية
ووقف بعض مشايخنا في هذا وقال ليس
عليه دليل واضح ولكنه جازان تكون **قال**
القاضي أبو الفضل رضى الله عنه والحق الذي
لا امترافيه أن رؤيته تعالى في الدنيا جازة عقلا
وليس في العقل ما يحيلها والدليل على جوارها
في الدنيا سؤال موسى عليه السلام لها ومحال
أن يجهل نبي ما يجوز على الله وما لا يجوز عليه

بل لم يستل إلا جازاً غير مستحيل ولكن وقوعه و
مشاهدته من الغيب الذي لا يعلمه إلا من علمه الله
فقال له الله لن تراني أي لن تطبق ولا تحتمل رؤيتي
ثم ضرب له مثلاً فما هو أقوى من بنية موسى وأثبت
وهو الجبل وكل هذا ليس فيه مما يحيل رؤيته في
الدنيا بل فيه جوازها على الجملة وليس في الشرع
دليل قاطع على استحالتها ولا امتناعها إذ كل
موجودته فرؤيته جازة غير مستحيلة ولا حجة
لمن استدل على منعها بقوله لا تدركه الأبصار
لاختلاف التأويلات في الآية وأذ ليس يقتضى
قول من قال في الدنيا الاستحالة وقد استدل
بعضهم بهذه الآية نفسها على جواز الرؤية وعدم
استحالتها على الجملة وقد قيل لا تدركه الأبصار
الكفار وقيل لا تدركه الأبصار لا تحيط به وهو
قول ابن عباس وقد قيل لا تدركه الأبصار وإنما

وانما يدركه المبصرون وكل هذه التأويلات
لا تقتضي منع الرؤية ولا استحالتها وكذلك
لا حجة لهم بقوله لن تراني الآية وقوله ثبت اليك
لما قدمناه ولائها ليست على العموم ولان من
قال ان معناها لن تراني في الدنيا انما هو تأويل
وايضاً فليس فيه نص للامتناع وانما جاءت في
حق موسى وحيث تنطرق التأويلات وتسلط
الاحتمالات فليس للقطع اليه سبيل وقوله
ثبت اليك اي من سؤالي ما لم تقدره لي **وقد** قال
ابوبكر الهذلي في قوله لن تراني اي ليس لبشر ان
يطبق ان ينظر الي في الدنيا وانه من نظر الى مات
وقد رايت لبعض السلف والمتأخرين ما معناه
ان رؤيته في الدنيا متعنة لضعف تركيب
اهل الدنيا وقواهم وكونها متغيرة غرضاً
للافات والفناء فلم يكن لهم قوة على الرؤية

فاذا كان في الآخرة وركبوا تركيباً آخر ورزقوا قوتهم
ثابتة باقية واتم انوار ابصارهم وقلوبهم قوتوا
بها على الرؤية وقد رايت نحو هذا الملك بن انس
رحمه الله قال لم يرفى الدنيا لانه باق ولا يرى الباقي
بالفاني فاذا كان في الآخرة ورزقوا ابصاراً باقية
رؤى الباقي بالباقي وهذا كلام حسن مليح و
ليس فيه دليل على الاستحالة الا من حيث ضعف
القدرة فاذا قوى الله تعالى من شاء من عباده
واقدره على حمل اعباء الرؤية لم يمنع في حقه و
قد تقدم ما ذكر في قوة بصر موسى ومحمد عليهما
السلام ونفود ادراكهما بقوة الهية منكما
لا دراك ما ادركاه ورؤية ما رآياه والله اعلم
وقد ذكر القاضي ابوبكر في اثناء اجوبته عن الاينين
ما معناه ان موسى عليه السلام رأى الله فلذلك
خرصعاً وان الجبل رأى ربه فعاد دكا بادرالك

خلقه الله له واستيقظ ذلك والله اعلم من
 قوله ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف
 تراه ثم قال فلما تجلّى ربه للجبل جعله دكا وخر موسى
 صعقا وتجلّى للجبل هو ظهوره له حتى رآه على هذا
 القول وقال جعفر بن محمد شغله بالجبل حتى
 تجلّى ولولا ذلك لما تصعقا بلا افاقة وقوله
 هذا يدل على ان موسى رآه وقد وقع لبعض المفسرين
 في الجبل انه رآه وبرؤية جبل له اسندل من قال
 برؤية محمد بنينا له اذ جعله دليلا على الجواز و
 لامرته في الجواز اذ ليس في الآيات نص بالمنع واما
 وجوبه لنبتنا صلى الله عليه وسلم والقول بانه
 رآه بعينه فليس فيه قاطع ايضا ولا نص في القول فيه
 على ابى النجم والتنازع فيهما ما ثور والاحتمال
 لها يمكن ولا اثر قاطع متواتر عن النبي صلى الله عليه
 وسلم بذلك وحديث ابن عباس خبر عن اعتقاده

لم يسنده الى النبي صلى الله عليه وسلم فيجب العمل
 باعتقاد مضمّنة ومثله حديث ابى ذر في تفسير
 الآية وحديث معاذ محتمل للتأويل وهو مضطرب
 الاسناد والمتن وحديث ابو ذر الآخر مختلف
 محتمل لمشكل فروى نوراني اراه وحكى بعض شيوخنا
 انه روى نوراني اراه وفي حديثه الآخر سئل
 فقال رايت نورا وليس يمكن الاحتجاج بواحد
 منها على صحة الرؤية فان كان الصحيح رايت نورا
 فهو قد اخبر انه لم ير الله وانما رأى نورا منعه
 وحجبه عن رؤية الله والى هذا يرجع قوله نوراني
 اراه اى كيف اراه مع حجاب النور المغشى للبصر
 وهذا مثل ما في الحديث الاخر حجاب النور وفي
 الحديث الاخر لم اراه بعيني ولكن راينه بقلبي مرتين
 وتلا ثم دنى فندتلى والله قادر على خلق الادراك
 الذى فى البصر فى القلب وكيف شاء لا اله غيره

فان ورد حديث نص بين في الباب اعنقد ووجب
المصير اليه اذ لا استحالة فيه ولا مانع قطعي يرد
والله الموفق تعالى **فصل** واما ما ورد في هذه القصة
من مناجاة لله وكلامه معه بقوله فاوحى الى عبده
ما اوحى الى ما تضمنته الاحاديث فاكثر المفسرين
على ان الموحى الله الى جبريل وجبريل الى محمد الاشدوزا
منهم فذكر عن جعفر بن محمد الصادق قال اوحى الله
اليه بلا واسطة ونحوه عن الواسطي والى هذا
ذهب بعض المتكلمين ان محمد اكلم ربه في الاسراء و
حكى عن الاشعري وحكوه عن ابن مسعود وابن عباس
وانكره آخرون وذكر النقاس عن ابن عباس في
قصة الاسراء عنه عليه السلام في قوله دنا فندلى
قال فارفتي جبريل فانقطعت الاصوات عني فسمعت
كلام ربي وهو يقول ليهدا روعك يا محمد ادن **و**
حديث انس في الاسراء نحو منه **وقد** احتجوا في هذا

بقوله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا
او من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى
بآذنه ما يشاء فقالوا وهي ثلاثة اقسام من وراء
حجاب كذا كلهم موسى وبارسال الملكة كحال
جميع الانبياء واكثر احوال نبينا صلى الله عليه
وسلم الثالث قوله وحيا ولم يبق من صورة
تقسيم الكلام الا المشافهة مع المشاهدة و
قد قيل الوحي هنا هو ما يلقيه في قلب النبي
دون واسطة وقد ذكر ابو بكر البرقار عن علي
في حديث الاسراء ما هو اوضح في سماع النبي
صلى الله عليه وسلم لكلام الله من الآية فذكر
فيه فقال الملك الله اكبر الله فليل بي من وراء
الحجاب صدق عبدى انا اكبر انا اكبر وقال في
سائر كلمات الاذان مثل ذلك وبجاء الكلام في
مشكل هذين الحديثين في الفصل بعد هذا

مع ما يشبهه وفي أول فصل من الباب منه و
 كلام الله لمحمد ومن اختصه من أنبيائه جابز
 غير متمنع عقلا ولا وردي في الشرع قاطع بمنعه
 فان صح في ذلك خبر احتمل عليه وكلامه تعالى
 نوسي كائن حق مقطوع به نص ذلك في الكتاب
 وأكد به بالمصدر دلالة على الحقيقة ورفع مكانه
 على ما ورد في الحديث في السماء السابعة
 بسبب كلامه ورفع محمد فوق هذا كله حتى بلغ
 مستوى وسمع صريف الاقلام فكيف يستحيل
 في حق هذا او يبعد سماع الكلام فسيحان من
 خص من شاء بما شاء وجعل بعضهم فوق بعض
 درجات **فصل** واما ما ورد في حديث الاسراء
 وظاهر الآية من الذنوب والقرب من قوله دنا
 فنذني فكان قاب قوسين او ادنى فأكثر المفسرين
 ان الذنوب والنذر منقسم ما بين محمد وجبريل

عليهما السلام او يختص باحدهما من الآخر او
 من السدرة المنتهى قال الرازي وقال ابن عباس
 هو محمد دنا فنذني من ربه وقيل معنى دنا قرب وتذني
 زاد في القرب وقيل هما بمعنى واحد اي قرب وحكي
 مكى والمأوردى عن ابن عباس هو الرب دنا من
 محمد فنذني اليه اي امره وحكمه وحكي النقاش
 عن الحسن قال دني من عبده محمد صلى الله عليه
 وسلم فقرب منه فاراه ما شاء ان يريه من
 قدرته وعظمته قال وقال ابن عباس هو مقدم
 ومؤخر تذني الرفرف لمحمد صلى الله عليه وسلم
 ليلة المعراج فجلس عليه ثم رفع فدنا من ربه قال
 فارقتي جبريل وانقطعت عني الاصوات و
 سمعت كلام ربي **وعن** انس في الصحيح ثم عرج
 بي جبريل الى سدرة المنتهى ودنا الجبار رب
 العزة فنذني حتى كان منه قاب قوسين او ادنى

فاوحى اليه بما شاء واوحى اليه خمسين صلاة
وذكر حديث الاسراء **و**عن محمد بن كعب هو محمد
بن محمد من ربه فكان كقاب قوسين او قال جعفر
بن محمد ادناه ربه منه حتى كان منه كقاب قوسين
وقال جعفر بن محمد والد ثومنه لاحد له ومن العباد
بالحدود وقال ايضا انقطعت الكيفية عن الدنوف
الا ترى كيف حجب جبريل عن دنوه ودنا محمد الى
ما اودع قلبه من المعرفة والايمان فندلى بسكون
قلبه الى ما ادناه وزال عن قلبه الشك والارتباب
قال القاضي ابو الفضل رضى الله عنه اعلم انما وقع
في اضافة الدنوف والقرب هنا من الله او الى الله
فليس بدنومكان ولا قرب مذهب كما ذكرنا عن
جعفر الصادق ليس بدنوحد وانما دنو النبي
صلى الله عليه وسلم من ربه وقربه منه ابانة
تمظيم منزلته وتشريف رتبته واشراق انوار معرفته

77
ومشاهدة اسرار غيبه وقدرته ومن الله تعالى
له سرة وتأنيس وبسط واکرام ويتاؤل فيه
ما يتاؤل في قوله ينزل ربنا الى سماء الدنيا على احد
الوجوه نزول افضال واجمال وقبول واحسان
قال ابو اسطى من توهم انه بنفسه دنا جعل ثم
مسافة بل كلما دنا بنفسه من الحق تدلى بعدا
يعنى عن درك حقيقته اذ لا دنو للحق ولا بعد
قوله قاب قوسين او اذنى من جعل الضمير
عايدا الى الله لا الى جبريل على هذا كان عبارة
عن نهاية القرب ولطف المحل واتضح
المعرفة والاشراف على الحقيقة من محمد صلى
الله عليه وسلم وعبارة عن اجابة الرغبة
وقضاء المطالب واظهار التحفي واناقة المنزلة
والمرتبة من الله له ويتاؤل فيه ما يتاؤل في
قوله من تقرب منى شبرا تقربت منه ذراعا

ومن اتاني بمشي اتينته هرولة اى قرب بالاجابة
والقبول واتيان بالاحسان وتجميل المأمول
فصل في ذكر تفضيله يوم القيمة بخصوص
الكرامة حدثنا القاسم ابو على حدثنا ابو
الفضل وابو الحسين قال حدثنا ابو يعلى
حدثنا انس بن حدثنا ابن محبوب حدثنا
الترمذي حدثنا الحسين بن يزيد الكوفي حدثنا
عبد السلام بن حرب عن ليث عن الربيع بن
انس عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انا اول الناس خروجا اذ بعثوا وانا
خطيبهم اذ وفدوا وانا مبشرهم اذ ايسوا
لواء الحمد بيدي وانا اكرم ولد آدم على ربي
ولا فخر وفي رواية بن زحر عن الربيع بن انس في
لفظ هذا الحديث انا اول الناس خروجا اذ
بعثوا وانا قائدهم اذ وفدوا وانا خطيبهم

اذا انصتوا وانا شفيعهم اذ احبسوا وانا مبشرهم
اذا ابلسوا لواء الكرم بيدي وانا اكرم ولد آدم
على ربه ولا فخر ويطوف على الف خادم كانهم
لؤلؤ مكنون **و** عن ابى هريرة واكسى حلة من
حلل الجنة ثم اقوم عن يمين العرش ليس احد
من الخلايق يقوم ذلك المقام غيرى **و** عن
ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيمة وبيد
لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن
سواه الا تحت لوائي وانا اول من ينشق عنه
الارض ولا فخر **و** عن ابى هريرة عنه صلى الله
عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيمة
واول من ينشق عنه القبر واول شافع
واول مشفع **و** عن ابن عباس انا حامل لواء
الحمد يوم القيمة ولا فخر وانا اول شافع

واول مشفع ولا فخر وانا اول من يترك خلق
الجنة فيفتح لي فادخلها ومعى فقراء المؤمنين
ولا فخر وانا اكرم الاولين والآخرين ولا فخر
عن انس انا اول الناس يشفع في الجنة وانا اكثر
الناس تبعاً وعن انس قال قال النبي صلى الله عليه
وسلم انا سيد الناس يوم القيمة وتدرين
لم ذلك يجمع الله الاولين والآخرين وذكر حديث
الشفاعة ابى هريرة عنه عليه السلام قال
اطمع ان اكون اعظم الانبياء اجرا يوم القيمة
وفي حديث آخر ما ترضون ان يكون ابراهيم
وعيسى فيكم يوم القيمة ثم قال انهما في امتي
يوم القيمة اما ابراهيم فيقول انت دعوتني
وذرتني فاجعلني من امتك واما عيسى فالانبياء
اخوة بنوا علات امهاتهم شتى وان عيسى
اخى لبس بينى وبينه بنى وانا اول الناس به قوله انا

سيد الناس يوم القيمة هو سيدهم في الدنيا
ويوم القيمة ولكن اشار عليه السلام لانفراد
فيه بالسود والشفاعة دون غيره اذ جاء
الناس اليه في ذلك فلم يجدوا سواء والسيد
هو الذي يلجاء اليه في حوائجهم فكان
حينئذ سيداً منفرداً من بين البشر لم يزا حقه
احد في ذلك ولا اذ عاه كما قال تعالى لمن الملك
اليوم لله الواحد القهار والملك له تعالى في
الدنيا والاخرة لكن في الاخرة انقطعت دعوى
المدعى لذلك في الدنيا وكذلك لجاء الى محمد جميع
الناس في الشفاعة فكان سيدهم في الاخرة
دون دعوى وعن انس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم اتى باب الجنة يوم القيمة
فاستفتح فيقول الخازن من انت فاقول محمد
فيقول بك امرت ان لا افتح لاحد قبلك وعن

عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم حوضي مسيرة شهر وزواياه سنوء ومآؤه
ابيض من الورق وريحه اطيب من المسك كيزانه
كجنوم السَّمَاء من شرب منه لم يظمأ ابداً وعن
ابي ذر نحوه وقال طوله ما بين عمامات الى ابلة تشب
فيه ميزان من الجنة وعن ثوبان مثله وقال
احدهما من ذهب والاخر من ورق وفي رواية
حارثة بن وهب كما بين المدينة وصنعاء وقال
انس ابلة وصنعاء وقال ابن عمر كما بين الكوفة
والبحر الاسود وروى حديث الحوض ايضاً
انس وجابر بن سمرة وابن عمر وعقبة بن عامر
وحارثة بن وهب الخزاعي والمستورد وابورزة
الاسلمى وحذيفة بن اليمان وابوامامة وزيد
بن ارقم وابن مسعود وعبد الله بن زيد وسهل
بن سعد وسويد بن جبلة وابوسعيد الخدرى

عبد الله الصنابحي وابوهريرة والبراء وجندب
وعائشة واسماء بنتا ابى بكر وابوبكرة وخولة
بنت قيس وغيرهم **فصل** في تفضيله بالمحبة
والحمة جاءت بذلك الآثار الصحيحة واخص
على السنة المسلمين بحبيب الله **حدثنا** ابو
القاسم ابن ابراهيم الخطيب وغيره عن كريمة
بنت احمد **حدثنا** ابو الهيثم و**حدثنا** حسين
بن محمد الحافظ سماعاً عليه **حدثنا** القاضى
ابو الوليد **حدثنا** عبد بن احمد **حدثنا** ابو الهيثم
حدثنا ابو عبد الله محمد بن يوسف **حدثنا** محمد
بن اسمعيل **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** ابو عامر
عبد ثنا فليح **حدثنا** ابو النضر عن قيس بن سعد
عن ابى سعيد عن النبى صلى الله عليه وسلم انه
قال لو كنت متخذاً خليلاً غير رضى لاتخذت
ابابكر وفى حديث آخر وان صاحبكم خليل الله

ومن طريقتي عبد الله بن مسعود وقد اتخذ الله صاحبكم
خليلاً **وعن** ابن عباس قال جلس ناس من اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ينتظرونه قال فخرج
حتى اذا دنا منهم سمعهم يتذكرون فسمع
حديثهم فقال بعضهم عجبا ان الله اتخذ ابراهيم
من خلقه خليلاً وقال الاخر ما ذا باعجب من
كلام موسى كلمة الله تكليماً وقال آخر فعيسى
كلمة الله وروحه وقال آخر آدم اصطفاه الله
فخر عليهم فسلم وقال قد سمعت كلامكم و
عجبكم ان الله اتخذ ابراهيم خليلاً وهو كذلك
وموسى نجي الله وهو كذلك وعيسى روح الله
وهو كذلك وادم اصطفاه الله وهو كذلك
الا وانا حبيب الله ولا فخر وانا لواء الحمد يوم
القيمة ولا فخر وانا اول شافع واول مشفع
ولا فخر وانا اول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله

لي فيدخليها ومعنى فقراء المؤمنين ولا فخر وانا
اكرم الاولين والآخرين ولا فخر **وفي** حديث
ابي هريرة من قول الله تعالى لنبيه صلى الله عليه
وسلم اني اتخذتك خليلاً فهو مكتوب في التوراة
اسبب حبيب الرحمن **قال** القاضي ابو الفضل
رضي الله عنه اختلف في تفسير الخلّة واصل
اشتقاقها فقبل الخليل المنقطع الى الله الذي
ليس في انقطاعه اليه ومحبته له اختلاول وقبل
الخليل المختص واختار هذا القول خير واحد
وقال بعضهم اصل الخلّة الاستصفاة وسمى
ابراهيم خليل الله لانه يوالي اليه ويعادى فيه
وخلد الله له نصره وجعله اماما لمن بعده وقبل
الخليل اصله الفقير المحتاج المنقطع ما خروجه
من الخلّة وهي الحاجة فسمي بها ابراهيم لانه قصر
حاجته على ربه وانقطع اليه بهمة ولم يجعله

قبل غيره اذ جاءه جبريل وهو في المنجنيق ليرمى به
في النار فقال لك حاجة قال اما اليك فلا **وقال**
ابوبكر بن فورك الخلّة صفاء المودة التي توجب
الاختصاص بتخلل الاسرار وقال بعضهم اصل
الخلّة المحبة ومعناها الاسعاف والالطاف
والترفع والتشفيع وقد بين ذلك تعالى في
كتابه بقوله وقالت اليهود والنصارى نحن
ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم
فارجب للمحبوب ان لا يؤخذ بذنوبه قال هذا
والخلّة هنا اقوى من النبوة لان النبوة قد تكون
فيها العداوة كما قال تعالى ان من ازواجكم واولادكم
عدوا لكم ولا يصح ان تكون عداوة مع خلّة فاذا
تسمية ابراهيم ومحمد عليهما السلام بالخلّة
اقابا نقطاعهما الى الله ووقف حوايجهما
عليه والا نقطاع عمن دونه والاضراب عن الوسائط

والاسباب اول زيادة الاختصاص منه تعالى لهما
ونخفي الطافه عندهما وما خلل بواطنهما من الاسرار
الالهية ومكنون غيوبه ومعرفته اول استصفائه
لهما واستصفاء قلوبهما عن سواه حتى لم يخالهما
حب لغيره ولهذا قال بعضهم الخليل من لا يتسع
قلبه لسواه وهو عندهم معنى قوله عليه السلام
ولو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت ابا بكر خليلاً لكن
اخوة الاسلام واختلف العلماء ارباب القلوب
انهما ارفع درجة الخلّة او درجة المحبة فجعلها
بعضهم سواء فلا يكون الحبيب الاخليلاً ولا
الخليل الاحبيباً لكنه خص ابراهيم بالخلّة ومحمداً
بالمحبة وبعضهم قال درجة الخلّة ارفع واجتمع
بقوله صلى الله عليه وسلم لو كنت متخذاً خليلاً
غير ربي فلم يتخذة وقد اطلق المحبة لفاطمة عليها
السلام وابنيها واسامة وغيرهم واكثرهم

جعل المحبة ارفع من الخلّة لان درجة الحبيب نبينا
ارفع من درجة الخليل ابراهيم صلوات الله عليهما
وامد المحبة الميل الى ما يوافق المحب ولكن هذا
في حق من يصح الميل منه والانتفاع بالوفق وهي
درجة المخلوق فاما الخالق جل جلاله فتره عن
الاعراض فحبه لعبده تمكينه من سعادته وعصمته
وتوفيقه ونهضة اسباب القرب وافاضة
رحمته عليه وقصواها كشف الحجب عن قلبه
حتى يراه بقلبه وينظر اليه ببصيرته فيكون كما
قال في الحديث فاذا احببتك كنت سمعه الذي
يسمع به وبصره الذي يبصر به ولسانه الذي
ينطق به ولا ينبغي ان يفهم من هذا سوى التجرد
لله والانقطاع الى الله والاعراض عن غير الله
وصفاء القلب لله واخلاص الحركات لله كما
قالت عايشة رضي الله عنها كان خلقه القران

برضاه برضى ويسخطه يسخط ومن هذا عبر
بعضهم عن الخلّة بقوله قد تخللت ميلك الروح مني
وندا سمي الخليل خليلا فاذا ما نطقت كنت حديثي
واذا ما سكنت كنت الغليلا فاذا مزية الخلّة
وخصوصية المحبة حاصلة لنبينا عليه
السلام ما دل عليه الاثار الصالحة المنتشرة
الملتقاة بالقبول من الامة وكفى بقوله تعالى
قل ان كنتم تحبون الله الآية حتى اهل التفسير
ان هذه الآية لما نزلت قالت الكفار انما يريد
محمد ان يتخذه حنا فاما اتخذت النصارى
عسى فانزل الله غيظا لهم ورغما على مقالهم
هذه الآية قل اطيعوا الله والرسول فزاده
شرفا بامرهم بطاعته وقرنها بطاعته ثم
توعدهم عن التولي عنه بقوله فان الله لا يحب
الكافرين وقد نقل الامام ابو بكر بن فورك

عن بعض المتكلمين كلاماً في الفرق بين المحبة والخلة
يطول جملة اشاراته الى تفضيل مقام المحبة على
الخلة ونحن نذكر منها طرفاً يهدي الى ما بعده فمن
ذلك قولهم الخليل يصل بالواسطة من قوله
وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض
والحبيب يصل اليه به من قوله فكان قاب
قوسين او اذني وقيل الخليل الذي تكون
مغفرته في حد الطمع من قوله والذي اطمع
ان يغفر لي خطيئتي والحبيب الذي مغفرته
في حد اليقين من قوله ليغفر لك الله ما تقدم
الآية والخليل قال لا تحزني والحبيب قيل له
بخزي الله النبي فابتدى بالبشارة قبل السؤال
والخليل قال في المحبة حسبى الله والحبيب قيل له
يا ايها النبي حسبك الله والخليل قال واجعل لي
لسان صدق في الآخرين والحبيب قيل له ورفعناك

ذكرك اعطى بلا سؤال والخليل قال واجنبني
وبني ان تغبد الاصنام والحبيب قيل له انما يريد
الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت وفيه كما
ذكرناه تشبيه على مقصد اصحاب المقام
من تفضيل المقامات والاحوال وكل يعمل على
شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلاً **فصل**
في تفضيله بالشفاعة والمقام المحمود قال
الله تعالى عسى ان يبعثك ربك مقاماً محموداً
اخبرنا الشيخ ابو علي الغساني الجبائي فيما كتب
به الى بخطه حدثنا سراج بن عبد الله القاضي
حدثنا ابو محمد الاصيلي حدثنا ابو زيد وابو احمد
قالا حدثنا محمد بن يوسف حدثنا محمد بن اسمعيل
حدثنا اسمعيل بن ابان حدثنا ابو الاحوص
عن آدم بن علي قال سمعت ابن عمر يقول ان
الناس يصيرون يوم القيمة جثاء كل امة

تتبع نبينا يقولون يا فلان اشفع لنا حتى ننهي
 الشفاعة الى النبي صلى الله عليه وسلم فذلك
 يوم يبعثه الله المقام المحمود **وعن** ابي هريرة قال
 سئل عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني
 قوله عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا فقال هي
 الشفاعة روى كعب بن مالك عنه عليه السلام
 قال يحشر الناس يوم القيمة فاكون انا وامتي
 على تل ويكسوفني ربي حلة حضر آثم يؤذن لي
 فايقول ما شاء الله ان اقول فذلك المقام المحمود
وعن ابن عمرو ذكر حديث الشفاعة قال فيمشي
 حتى ياخذ بحلقة الجنة فيومئذ يبعثه الله المقام
 المحمود الذي وعده عن ابن مسعود عنه عليه
 السلام انه قيامه عن يمين العرش مقاما لا يقومه
 غيره يغبطه فيه الاولون والآخرين ونحوه عن
 كعب والحسن وفي رواية هو المقام الذي

اشفع لامتي فيه **وعن** ابن مسعود قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اني لقايم المقام المحمود قيل
 وما هو قال ذلك يوم ينزل الله تبارك وتعالى
 عن كرسيه الحديث **وعن** ابي موسى عنه عليه
 السلام خیرت بين ان يدخل نصف امتي الجنة
 وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة فانها اترونها
 للتقين ولكمنا للمذنبين الخطائين **وعن** ابي هريرة
 قلت يا رسول الله ما ذا ورد عليك في الشفاعة
 فقال شفاعتي لمن شهد ان لا اله الا الله فخلصا
 يصدق لسانه قلبه **وعن** امر حبيبة قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت ما تلقى
 امتي من بعدى وسفك بعضهم دماء بعض
 فسيق لهم من الله ما سيق للامم قبلهم فسئلت
 الله ان يؤتيني شفاعة يوم القيمة فيهم ففعل **و**
 قال حذيفة يجمع الله الناس في صعيد واحد حيث

يسمعهم اذا عي وينفذهم البصر حفاة عراة كما
خلقوا سكوتا لا تكلم نفس الا باذنه فينادي
محمد صلي الله عليه وسلم فيقول لبيك وسعديك
والخير في يدك والشر ليس اليك والمهتدي من
هيديت وعبدك بين يدك ولك واليك
لا ملجاء ولا منجاء منك الا اليك تباركت و
تعاليت سبحانك رب البيت قال فذلك
المقام المحمود الذي ذكر الله وقال ابن عباس
اذا دخل اهل النار النار واهل الجنة الجنة
فتبقى آخر زمرة من الجنة وآخر زمرة من النار
فتقول زمرة النار لزمرة الجنة ما نفعكم
ايما نكرم في دعون ربهم ويصحبون فيسمعهم
اهل الجنة فيسئلون آدم وغيره بعهده في
الشفاعة لهم فكل يعذر حتى يأتوا محمد أصلي
الله عليه وسلم فيشفع لهم فذلك المقام المحمود

ونحوه عن ابن مسعود ايضاً ومجاهد وذكره علي
بن حسين عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال
جابر بن عبد الله ليزيد الفقير سمعت بمقام محمد
صلي الله عليه وسلم يعني الذي يبعثه الله فيه قال
قلت نعم قال فانه مقام محمد صلى الله عليه وسلم
المحمود الذي يخرج الله به من يخرج يعني من الناس
وذكر حديث الشفاعة في اخراج الجهنميين
وعن ابن نحوه وقال فهذا المقام المحمود الذي
وعده وفي رواية النس وابي هريرة وغيرهما
دخل حديث بعضهم في حديث بعض قال
عليه السلام يجمع الله الاولين والآخرين يوم
القيمة فيهمثون او قال فيلهمون فيقولون
لو استشفعنا الى ربنا ومن طريق عنه ما ج
الناس بعضهم في بعض **وعن** ابي هريرة تدنو
الشمس فيبلغ الناس من الغم ما لا يطيقون

ولا يجتمعون فيقولون الانتظرون من يشفع لكم
 فيأتون آدم فيقولون زاد بعضهم انت آدم ابو
 البشر خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه
 واسكنك جنته واسجد لك ملكك وعلمك
 اسماء كل شئ اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا
 من مكاننا الا ترى ما نحن فيه فتقول ان ربي غضب
 اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله ولا يغضب
 بعده مثله ونهاني عن الشجرة فعصيت نفسي
 نفسي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى نوح فيأتون
 نوحاً فيقولون انت اقل الرسل الى اهل الارض
 وسمائك الله عبداً شكوراً الا ترى ما نحن فيه
 الا ترى ما بلغنا الانتشفع لنا الى ربك فيقول
 ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله
 مثله ولا يغضب بعده مثله نفسي نفسي قال
 في رواية وبذكر خطيئته التي اصاب سؤاله

ربه بغير علم وفي رواية ابى هريرة وقد كانت الى دعوة
 دعوتها على قومي اذهبوا الى غيري اذهبوا الى
 ابراهيم فانه خليل الله فيأتون ابراهيم فيقولون
 انت نبي الله وخليله من اهل الارض اشفع لنا
 الى ربك الا ترى ما نحن فيه فيقول ان ربي قد غضب
 اليوم غضباً فذكر مثله وذكر ثلاث كلمات
 كذبهم نفسي نفسي لست لها ولكن عليكم بهوسه
 فانه كلهم الله وفي رواية فانه عبداً اتاه الله التورية
 وكلمه وقربه نجياً قال فيأتون موسى فيقول لست
 لها وبذكر خطيئته التي اصاب وقتله النفس
 نفسي نفسي ولكن عليكم بعيسى فانه روح الله
 وكلمته فيأتون عيسى فيقول لست لها ولكن
 عليكم محمد صلى الله عليه وسلم عبد غفر له
 ما تقدم من ذنبه وما تأخر فيأتون فيقول انا
 لها فانطلق فاستأذن علي ربي فيؤذن لي فاذا

رايته وقعت ساجداً وفي رواية فأتى تحت العرش
فاخر ساجداً وفي رواية فاقوم بين يديه فاحمد
بما مد لا اقدر عليها الا ان يلهمنيها الله وفي رواية
فيفتح الله على من محامده وحسن الثناء عليه
شيئاً لم يفتح على احد قبلي قال في رواية ابى
هريرة فيقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه
واسفع تشفع فارفع رأسى فاقول يا رب امتى
يا رب امتى فيقول ادخل من امتك من لا حساب
عليه من الباب الايمن من ابواب الجنة وهم
شركاء الناس فيما سوى ذلك من الابواب و
لم يذكر في رواية انس هذا الفصل وقال مكانه
ثم اخر ساجداً فيقال لى يا محمد ارفع رأسك وقل
يسمع لك واسفع تشفع وسل تعطه فاقول
يا رب امتى امتى فيقال انطلق من كان في قلبه
مثقال حبة من برة او شعيرة من ايمان فاخرجه

فانطلق

فانطلق فافعل ثم ارجع الى ربى فاحمده بتلك
المحامد وذكر مثل الاول وقال فيه مثقال
حبة من خردل قال فافعل ثم ارجع وذكر مثل
ما تقدم وقال فيه من كان في قلبه ادنى ادنى
ادنى من مثقال حبة من خردل فافعل وذكر في
المرّة الرابعة فيقال لى ارفع رأسك وقل يسمع
واسفع تشفع واسئل تعطه فاقول يا رب
ايذن لى فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك
اليك ولكن عزتى وكبريائى وعظمتى وجبريائى
لا يخرجن من النار من قال لا اله الا الله و من رواية
قنادة عنه قال فلا ادري في الثالثة ام الرابعة
فاقول يا رب ما بقى في النار الا من حبسه القرآن
اى وجب عليه الخلود و عن ابى بكر وعقبة بن عامر
وابى سعيد وحذيفة مثله قال فيأتون محمد أفوذله
وتأتى الامانة والرحم فيقومان جنبى الصراط وذكر

في رواية ابي مالك عن حذيفة فيأتون محمدا فيشفع
 فيضرب الصراط فيمرون اولهم واولهم كالبراق
 ثم كالريح والطير وشدة الرجال وبنيتكم صلى الله
 عليه وسلم على الصراط يقول اللهم سلم سلم
 حتى يجناز الناس وذكر آخرهم جواز الحديث
 وفي رواية ابي هريرة فاكون اول من يجيز وعن
 ابن عباس عنه عليه السلام يوضع للانبياء
 منابر يجلسون عليها ويبقى منبري لا اجلس
 عليه قائما بين يدي ربي منصبا فيقول الله
 تبارك وتعالى ما تريد ان اصنع بامتك فاقول
 يا رب عجل حسابهم فبدعهم فيحاسبون
 فمنهم من يدخل الجنة برحمته ومنهم من
 يدخل بشفاعتي ولا ازال اشفع حتى اعطى
 صككا كرجال قدام ربهم الى النار حتى ان
 خازن النار ليقول يا محمد ما تركت لغضب ربك

في امتك من نعمة **و** من طريق زياد التميمي عن
 انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 انا اول من تتعلق الارض عن جمجمته ولا فخر
 وانا سيد الناس يوم القيمة ولا فخر ومعى
 لواء الحمد يوم القيمة وانا اول من تفتح له الجنة
 ولا فخر فاني فاخذ بحلقة الجنة فيقال من هذا
 فاقول محمد فيفتح لي فيستقبلني الجبار تعالى
 فاخر له ساجدا وذكر نحو ما تقدم **و** من رواية
 انيس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول لا شفقن يوم القيمة لاكثر مما في الارض
 من حجر وشجر فقد اجتمع من اختلاف الفاظ هذه
 الاثار ان شفاعته عليه السلام ومقامه
 المحمود من اول الشفاعات الى آخرها من حين
 يجتمع الناس للحشر وتضيق بهم الحناجر وبلغ
 منهم العرق والشمس والوقوف مبلفه

وذلك قبل الحساب فيشفع حينئذ لا راحة النار
من الموقف ثم يوضع الصراط ويحاسب الناس
كجاء في الحديث عن ابي هريرة وحذيفة وهذا
الحديث اتقن فيشفع في تعجيل من لا حساب عليه
من امته الى الجنة كما تقدم في الحديث ثم
يشفع فيمن وجب عليه العذاب ودخل النار
منهم حسبما تقتضيه الاحاديث الصحيحة
ثم فيمن قال لا اله الا الله وليس هذا السواء
صلى الله عليه وسلم وفي الحديث المنتشر الصحيح
لكل بني دعوة يدعوا بها واختبأت دعوتي شفاعة
لامني يوم القيمة قال اهل العلم معناه دعوة
اعلم انها تستجاب لهم ويبلغ فيها مرغوبهم
والافكر لكل بني منهم من دعوة مستجابة
ولبنينا صلى الله عليه وسلم منها ما لا يعد لكن
حالم عند الدعاء بها بين الرجا والخوف وضمنت

لهم اجابة دعوة فيما شاؤوه يدعون بها على يقين
من الاجابة وقد قال محمد بن زياد وابوصالح عن
ابي هريرة في هذا الحديث لكل بني دعوة دعاها
في امته فاستجيب له وانا اريد ان اوخر دعوتي
شفاعة لامني يوم القيمة وفي رواية ابي صالح
لكل بني دعوة مستجابة فتعجل كل دعوته ونحوه
في رواية ابي زرعة عن ابي هريرة وعن انس
مثل رواية ابن زياد عن ابي هريرة فتكون هذه
الدعوة المذكورة مخصوصة بالامة مضمونة
الاجابة والا فقد اخبر صلى الله عليه وسلم
انه سئل لامته اشياء من امور الدين والدنيا
اعطى بعضها ومنع بعضها واخر لهم هذه
الدعوة ليوم الفاقة وخاتمة المحن وعظيم
الستول والرغبة جزاء الله احسن ما جرى
نبيا عن امته صلى الله عليه وسلم تسليما

كثيراً **فصل** في تفضيله في الجنة بالوسيلة
والدرجة الرفيعة والكوثر والفضيلة **حدثنا**
القاضي ابو عبد الله محمد بن عيسى التميمي والفقير
ابو الوليد هيثم بن احمد بقرآتي عليه قالا
حدثنا ابو علي الغساني حدثنا التميمي حدثنا
ابن عبد المؤمن حدثنا ابو بكر التمار حدثنا ابو داود
حدثنا محمد بن سلمة حدثنا ابن وهب عن ابن
لهيعة وحيوة وسعيد بن ابى ايوب عن كعب
بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله
ابن عمرو بن العاصي انه سمع النبي صلى الله
عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا
مثل ما يقول ثم صلوا على فاته من صلى على صلى
الله عليه عشرًا ثم سلوا الله تعالى لي الوسيلة
فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله
وارجو ان اكون انا هو فمن سئل الله لي الوسيلة

حلت عليه الشفاعة **وفي** حديث آخر عن
ابى هريرة الوسيلة اعلى درجة في الجنة **وعن**
انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيننا انا اسير في الجنة اذ عرض لي نهر حافتاه
فباب اللؤلؤ قلت لجبريل ما هذا قال هذا الكوثر
الذي اعطاكه الله قال ثم ضرب بيده الى طينة
فاستخرج مسكاً وعن عايشة وعبد الله بن عمرو مثله
قال ومجره على الدر والياقوت وماؤه احلى من
العسل وابيض من الثلج **وفي** رواية عنه فاذا
هو يجري ولم يشق شقاً عليه حوض نرد عليه
امتى وذكر حديث الحوض ونحوه عن ابن عباس
وعن ابن عباس ايضاً قال الكوثر الخير الذي
اعطاه الله اياه وقال سعيد بن جبير والنهر
الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه **وعن** حذيفة
فيما ذكر عليه السلام عن ربه واعطاني الكوثر

نهر من الجنة يسيل في حوضي وعن ابن عباس في قوله
ولسوف يعطيك ربك فترضى قال الف قصر
من لؤلؤ تراهم من المسك وفيه ما يصلحون وفي
رواية اخرى وفيه ما ينبغي له من الازواج والخدم
فصل فان قلت اذا تقرر من دليل القران وصحيح
الاثر واجماع الامة كونه اكرم البشر وافضل
الانبياء فما معنى الاحاديث الواردة بنهي
عن التفضيل كقوله فيما حدثناه الاسرى حدثنا
الشمري حدثني حدثنا الفارسي حدثنا الجلودي حدثنا
ابن سفيان حدثنا مسلم حدثنا ابن مشني حدثنا
محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن قتادة سمعت ابا
العالية يقول حدثني ابن عم نبيكم صلى الله عليه
وسلم يعني ابن عباس عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال ما ينبغي لعبدا ان يقول انا خير من يونس
بن متى وفي غير هذا الطريق عن ابي هريرة قال يعني

رسول الله ما ينبغي لعبدا الحديث وفي حديث ابي هريرة
في اليهودي الذي قال والذي اصطفى موسى
على البشر فاطمه رجل من الانصار وقال تقول
ذاك ورسول الله صلى الله عليه وسلم بين
اظهرنا فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
فقال لا تفضلوا بين الانبياء وفي رواية لا تخيروني
على موسى فذكر الحديث وفيه ولا اقول ان احدا
افضل من يونس بن متى وعن ابي هريرة ومن قال
انا خير من يونس بن متى فقد كذب وعن ابن مسعود
لا يقولن احدكم انا خير من يونس بن متى وفي
حديث الاخر فجاءه رجل فقال يا خير البرية
فقال ذاك ابراهيم فاعلم ان للعلماء في هذه
الاحاديث تأويلات احدها ان نهيه عن
التفضيل كان قبل ان يعلم انه سيد ولد آدم
فنهى عن التفضيل اذ يحتاج الى توقيف وان فضل

بلا علم فقد كذب كذلك قوله لا اقول ان احداً
افضل منه لا يقتضى تفضيله هو وانما هو في
الظاهر كف عن التفضيل الوجه الثاني انه
قاله صلى الله عليه وسلم على طريق التواضع
ونفى التكبر والعجب وهذا لا يسلم من الاعراض
الوجه الثالث ان لا يفضل بينهم تفضيلاً
يؤدي الى تنقص بعضهم والغرض منه لا سيما
في جهة يونس عليه السلام اذ اخبر الله عنه
بما اخبر لسلا يقع في نفس من لا يعلم منه بذلك
غضاضة وانحطاط من رتبته الرفيعة اذ قال
تعالى عنه اذ ذهب مغاضباً فظن ان لن نقدر
عليه اذ ابقي الى الفلك المشحون فزتما يخيل لمن
لا علم عنده حطيطته بذلك الوجه الرابع منع
التفضيل في حق النبوة والرسالة فان الانبياء
فيها على حد واحد اذ هي شئ واحد لا تفاضل

وانما التفاضل بامور اخر زائدة عليها وكذلك
منهم رسل ومنهم اولوا العزم من الرسل
ومنهم من رفع مكاناً علياً ومن اوتي الحكم صبياً
واوتي بعضهم الزبر وبعضهم البينات ومنهم
من كلم الله ورفع بعضهم درجات **قال** الله تعالى
ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض الآية **وقال**
تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الآية قال
بعض اهل التفسير التفضيل المراد لهم هنا في
الزيادة وذلك بثلاثة احوال ان تكون آياته
ومعجزاته ابره واشهر او تكون امته اذكى واكثر
او يكون في ذاته افضل واظهر وفضله في ذاته
راجع الى ما خصه الله به من كرامته واختصاصه
من كلام او خلة او رؤية او ما شاء الله من الطاعة
وتخف ولايته واختصاصه **وقد** روي ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للنبوة اثقالاً

وان يونس تفسخ منها تفسخ الربع فحفظ صلى الله
عليه وسلم موضع الفتنة من اوها من يسبق
اليه بسايبها خرج في نبوته او قدح في اصطفاائه
وحط من رتبته ووهن في عصمته شفقته منه
صلى الله عليه وسلم على امته وقد يتوجه على هذا
الترتيب وجه خامس وهو ان يكون انا راجعاً الى
القابل نفسه اي لا يظن احد وان بلغ من الزكاء
والعصمة والظهار ما بلغ انه خير من يونس
لاجل ما حكى الله عنه فان درجة النبوة افضل
واعلا وان تلك الاقدار لم تحط عنها حبة خردل
ولا اوفي رسن زيد في القسم الثالث في هذابنا
ان شاء الله فقد بان لك الغرض وسقط بمكان
حزناه شبهة المعارض **فصل** في اسمائه عليه
السلام وما تضمنته من فضيلته **حدثنا** ابو
عمران موسى بن ابي تليد الفقيه **حدثنا** ابو عمر الحافظ

حدثنا سعيد بن نصر حدثنا قاسم بن اصبغ حدثنا
محمد بن وضاح حدثنا يحيى حدثنا مالك عن ابن شهاب
عن محمد بن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا احمد
وانا الماحي الذي يحو الله بي الكفر وانا المحاسن
الذي يحسن الناس على قدمي وانا العاقب وقد
سماه الله في كتابه محمدًا واحمد من خصايبه
نقالي له ضمن اسماء ثناءه وصى اثناء ذكره
عظيم شكره فاما اسمه احمد فافعل مبالغة
من صفة الحمد ومحمد معقل مبالغة من كثرة الحمد
فهو صلى الله عليه وسلم اجل من حمد وافضل
من حمد واكثر الناس حمداً فهو احمد المحمودين
واحمد المحامدين ومعه لو آء الحمد يوم القيمة
ليتم له كمال الحمد ويتشهر في تلك العرصات
بصفة الحمد ويبعه ربه هناك مقاماً محموداً

كما وعده بمحمد فيه الاقوال والاحاديث
 بشفاعته لهم ويفتح عليه من المحامد كما قال
 النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعط غيره و
 سمي امته في كتب انبيائه بالحامدين فحقيق ان يسمى
 محمداً واحمد ثم في هذين الاسمين من عجائب خصايصه
 وبدائع آياته فن آخر وهو ان الله جل اسمه حي ان يسمى
 بهما احد قبل زمانه اما احمد الذي اتى في الكتب
 وبشرت به الا نبياء فنع الله تعالى بحكمته ان يسمى
 به احد غيره ولا يدعى به مدعو قبله حتى لا يدخل
 لبس على ضعيف القلب او شك وكذلك محمد ايضاً
 لم يسم به احد من العرب ولا غيره هم الى ان شاء
 قبيل وجوده صلى الله عليه وسلم وميلاده
 ان نبينا يبعث اسمه محمد فسمي قوم قليل من العرب
 ابناً هم بذلك رجاء ان يكون احدهم هو والله اعلم
 حيث يجعل رسالته وهم محمد ابن ابيهم الجراح

الارستى ومحمد بن مسلمة الانصاري ومحمد بن براء
 البكري ومحمد بن سفيان بن مجاشع ومحمد بن حمران
 الجعفي ومحمد بن خراعي السلمي لا سابع لهم ويقال
 ان اول من سمي محمد بن سفيان واليمن تقول بل
 محمد بن الجهم من الازد ثم حي الله كل من تسمى به
 ان يدعى النبوة او يدعيها احده او يظهر
 عليه سبب يشكك احداً في امره حتى
 تحققت التمتان له صلى الله عليه وسلم و
 لم يناع فيهما واما قوله وانا الما حي الذي
 يحو الله في الكفر ففسر في الحديث ويكون نحو الكفر
 اما من مكة وبلاد العرب ومازوى له من الارض
 وعدائه يبلغه ملك امته او يكون الموعظاً بمعنى
 الظهور والغلبة كما قال تعالى ليظهره على الدين
 كله وقوله وانا الما حي الذي يحشر الناس على قدمي
 اي على زمانى وعهدى اي ليس بعدى بنى كما قال

تعالى وخاتم النبيين وسنتي عاقباً لانه عقب غيره
من الانبياء وقيل معنى على قدمي اي تحشر الناس
بمشاهدتي كما قال تعالى لتكونوا شهداء على
الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ومعنى قوله
الى خمسة اسماء قيل انها موجودة في الكتب
المتقدمة وعند اولى العلم من الامم السالفة
والله اعلم وقد روى عنه عليه السلام الى عشرة
اسماء وذكر منها طه ويس حكاه مكي وقد
قيل في بعض تفاسير طه انه يا طاهر يا هادي
وفي يس يا سيد حكاه السلي عن الواسطي
وجعفر بن محمد وذكر غيره الى عشرة اسماء فذكر
الخمس التي في الحديث الاقل قال وانا رسول
الرحمة ورسول الراحة ورسول الملاحة وانا
المقفي قفيت النبيين وانا قيم والقيم الجامع
الكامل كذا وحده ولم اروه واري ان صوابه

قشهم بالثناء كما ذكرناه بعد عن الحربي وهو شبه
بالنفسير وقد وقع ايضاً في كتب الانبياء وقال
داود عليه السلام اللهم ابعث لنا محمداً
مقيم السنة بعد الفترة فقد يكون القيم
بمعناه وروى النقاش عنه عليه السلام
الى في القرآن سبعة اسماء محمد واحمد وطه
ويس والمدثر والمزمل وعبد الله وفي حديث
عن جبير بن مطعم هي ستة محمد واحمد وخاتم
وحاشي وعاقب وماحي وفي حديث ابى موسى
الا شعري انه كان صلى الله عليه وسلم يسمى
لنا نفسه اسماء فيقول انا محمد واحمد والمقفي
والحاشي وبنى التوبة وبنى الحجة ويروي المرحمة
والرحمة وكل صحيح ان شاء الله ومعنى المقفي معنى
العاقب واما بنى الرحمة والتوبة والمرحمة
والراحة فقد قال الله تعالى وما ارسلناك

لا رحمة للعالمين وكما وصفه بانه يزكيهم ويعلمهم
 الكتاب والحكمة ويهديهم الى صراط مستقيم
 وبالمؤمنين رؤوف رحيم **وقد** قال في صفة امته
 انها امة مرحومة وقال تعالى فيهم وتواصوا
 بالصبر وتواصوا بالرحمة اى يرحم بعضهم
 بعضا فبعثه صلى الله عليه وسلم ربه تعالى
 رحمة لامته ورحمة للعالمين ورحيما بهم و
 مترحما ومستغفرا لهم وجعل امته امة
 مرحومة ووصفها بالرحمة وامرها عليه السلام
 بالترحم واثنى عليه فقال ان الله يحب من عباده
 الرحماء وقال الراحمون يرحمهم الرحمن ارحموا
 من في الارض يرحمكم من في السماء واما رواية
 بنى الملحمة فاشارة الى ما بعث به من القتال والسيف
 صلى الله عليه وسلم وهي **صحيحة** وروى حذيفة
 مثل حديث ابى موسى وفيه وبنى الرحمة وبنى التوبة

135 وبنى الملاحم وروى الحزنى في حديثه صلى الله عليه
 وسلم انه قال اتانى ملك فقال لى انت قثم اى مجتمع
 قال والقشور الجامع للخير وهذا اسم هو فى
 اهل بيته صلى الله عليه وسلم معلوم وقد جاءت
 من القاب عليه السلام وسائره فى القرآن عدة
 كثيرة سوى ما ذكرناه كالنور والسراج المنير
 والمنذر والنذير والمبشر والبشير والشاهد
 والشهيد والحق المبين وخاتم النبيين والرؤف
 الرحيم والأمين وقدم الصدق ورحمة للعالمين
 ونعمة الله والمعروة الوثقى والصراط المستقيم
 والنجم الثاقب والكريم لى لبنى الامى وداعى
 الله فى اوصاف كثيرة وسمات جليلة ويجرى
 منها فى كتب الله المتقدمة وكتب انبيائه واممائه
 رسوله واخلاق الامة جملة شافية كسميته
 بالمصطفى والمجتبى وابى القاسم والحبيب ورسول

رب العالمين والشفيع المشفع والمتقي والمصلح
والظاهر والمهيمن والصادق والصدوق
والهادي وسيد ولد آدم وسيد المرسلين
وامام المتقين وقائد الغر المحجلين وحبيب الله و
خليل الرحمن وصاحب الخوض المورد والشفاعة
والمقام المحمود وصاحب الوسيلة والفضيلة
والدرجة الرفيعة وصاحب التاج والمعراج
واللواء والقضيب وراكب البراق والناقة
والنجيب وصاحب الحجة والسلطان والخاتم
والعلامة والبرهان وصاحب المراة والتعظيم
ومن اسمائه في الكتب المتوكل والمختار ومقيم
السنة وروح الحق وهو معنى البارقليط في
الانجيل وقال تغلب البارقليط الذي يفرق
بين الحق والباطل **ومن** اسمائه في الكتب السالفة
ما ذماذ ومعناه طيب طيب وحمطايا والخاتم

والخاتم حكاة كعب الاخبار قال تغلب فالخاتم
الذي ختم الانبياء والخاتم احسن الانبياء خلقاً
وخلقاً ويسمى بالسريانية مشفع والمنجنا واسمه
ايضاً في التورية احيد روى ذلك عن ابن سيرين
ومعنى صاحب القضيب اي السيف وقع ذلك
مفسراً في الانجيل قال معه قضيب من حديد
يقا تل به وامته كذلك وقد يحمل على انه القضيب
الممشوق الذي كان يمسكه صلى الله عليه وسلم
وهو الآن عند الخلفاء واما المراة التي وصف
بها فهي في اللغة العصا وأراها والله اعلم
العصا المذكورة في حديث الخوض اذ ورد الناس
عنه بعصاى لاهل اليمن واما التاج فالمراد
به العمامة ولم تكن حينئذ الا للعرب والعوام
يتحان العرب واوصافه والقابه وسماته
في الكتب كثيرة وفيما ذكرناه منها مقنع انشاء الله

فصل في تشریف الله تعالى له بما سماه به من اسمائه
الحسنى ووصفه به من صفاته العلى **قال** القاضى
ابو الفضل رضى الله عنه ما احرى هذا الفصل
بفصول الباب الاول لاخر اطه في سلك مضمونها
وامتزاجه بعذب معينها لكن لم يشرح الله الصدر
للهداية الى استنباطه ولا انار الفكر لاستخراج
جوهره والاتاطه الا عند الخوض في الفصل
الذى قبله فراينا ان نضيفه اليه وتجمع به شمله
فاعلم ان الله تعالى خص كثيرا من انبيائه بكرامة
خلعها عليهم من اسمائه كشمسية اسحق واسماعيل
بعليم وحاييم وابراهيم بحليم ونوحا بشكور و
عيسى ويحيى بيز وموسى بكليم وقوتى ويوسف
بحفيظ عليهم وايوب بصابر واسماعيل بصادق
الوعد كما نطق بذلك الكتاب العزيز من مواضع
ذكرهم وفضل محمد آتينا صلى الله عليه وسلم

بان حلاه منها في كتابه العزيز وعلى الستة
انبيائه بعدة كثيرة اجتمع لنا منها جملة به
اعمال الفكر واختصار الذكر اذ لم نجد من
جمع منها فوق اسمين ولا من تفرغ فيها لتأليف
فصلين وخررنا منها في هذا الفصل نحو ثلاثين
اسما ولعل الله تعالى كما الهى الى ما علم منها
وحققه يتم النعمة بابانة ما لم يظهره لنا الآن
ويفتح غلقه **ومن** اسمائه تعالى الحميد ومعناه
المحمود لانه حمد نفسه وحمده عباده ويكون
ايضا بمعنى الحامد لنفسه ولاعمال الطاعات
وسمى النبي صلى الله عليه وسلم محمدا واحمد
فمحمد بمعنى محمود وكذا وقع اسمه في زبور داود
واحمد بمعنى اكبر من حمد واجل من حمد وقد اشار
الى نحو هذا حسان بقوله وشوقه من اسمه ليحمله
فذوالعرش محمود وهذا محمد **ومن** اسمائه تعالى

الرؤف الرحيم وهما بمعنى متقارب وسماء في
 كتابه بذلك فقال بالمؤمنين رؤف رحيم
ومن اسمائه تعالى الحق المبين ومعنى الحق الموجود
 والمتحقق امره وكذلك المبين اي التبيين امره
 والهيته بان وابان بمعنى ويكون بمعنى المبين
 لعباده امر دينهم ومعادهم وسمى النبي صلى الله
 عليه وسلم بذلك في كتابه فقال حتى جاءهم
 الحق ورسول مبين وقال وقل اني انا النذير
 المبين وقال قد جاءكم الحق من ربكم وقال فقد
 كذبوا بالحق لما جاءهم قيل محمد وقيل القران
 ومعناه هنا ضد الباطل والمتحقق صدقة وامره
 وهو المعنى الاول والمبين البين امره ورسالته
 او المبين عن الله تعالى ما بعثه به كما قال لتبين
 للناس ما نزل اليهم **ومن** اسمائه تعالى النور
 ومعناه ذو النور اي خالقه او منور السموات

والارض

والارض بالانوار ومنور قلوب المؤمنين
 بالهداية وسماء نورا فقال قد جاءكم من الله
 نور وكتاب مبين قيل محمد وقيل القران وقال
 فيه وسراجا منيرا سمي بذلك لوضوح امره
 وبيان نبوته وتنوير قلوب المؤمنين والعارفين
 بما جاء به **ومن** اسمائه تعالى الشهيد ومعناه
 العالم وقيل الشاهد على عباده يوم القيمة
 وسماء شهيدا وشاهدا فقال انا ارسلناك
 شاهدا وقال ويكون الرسول عليكم شهيدا
 وهو بمعنى الاول **ومن** اسمائه تعالى الكريم و
 معناه الكثير الخير وقيل المفضل وقيل العفو
 وقيل العلي وفي الحديث المروى في اسمائه
 تعالى الاكرم وسماء كريما بقوله انه لقول رسول
 كريم قيل محمد وقيل جبريل وقال عليه السلام
 انا اكرم ولد آدم ومعاني الاسم صحيحة في حقه

عليه السلام **ومن** اسمائه تعالى الجبار العظيم و
معناه الجليل الشأن الذي كل شيء دونه وقال
في النبي صلى الله عليه وسلم وأنتك لعل خلق
عظيم ووقع في أول سفر من التوراة عن اسمعيل
وستند عظيمًا لامة عظيمة فهو عظيم وعلى
خلق عظيم **ومن** اسمائه تعالى الجبار ومعناه
المصلح وقيل القاهر وقيل العلي العظيم
الشان وقيل المتكبر وسمى النبي صلى الله
عليه وسلم في كتاب داود بجبار ففتا
تقوله ايها الجبار سيفك فان ناموسك و
شريعتك مقرونة بهيبة يمينك ومعناه في حق
النبي صلى الله عليه وسلم اما لاصلاح الامة
بالهداية والتعليم او لقهره اعداءه اولعلو
منزلته على البشر وعظيم خطره ونفي تعالى
عنه في القران جبرية التكبر التي لا تليق به

فقال وما انت عليهم بجبار **ومن** اسمائه تعالى
الخبير ومعناه المطلع بكنه الشيء العالم
بحقيقته وقيل معناه المخبر وقال الله تعالى
الرحمن فسئل به خبيراً **قال** القاضي بكر بن
العلاء المأمور بالسؤال غير النبي صلى الله
عليه وسلم والمسؤل الخبير هو النبي صلى
الله عليه وسلم وقال غيره بل السائل النبي
صلى الله عليه وسلم والمسؤل الله فالنبي
خبير بالوجهين المذكورين قيل لانه عالم
على غاية من العلم بما اعلمه الله من مكنون علمه
وعظيم معرفته مخبر لامتة بما اذن له في اعلامهم
به **ومن** اسمائه تعالى الفتاح ومعناه الحاكم
بين عباده او فاتح ابواب الرزق والرحمة والمنعك
امورهم عليهم او يفتح قلوبهم وبصائرهم
للعرفة الحق ويكون ايضا بمعنى الناصر كقوله

ان تستفتحوا فقد جاءكم الفتح اي ان تستنصروا
 فقد جاءكم النصر وقيل معناه مبندى الفتح
 والنصر وسني الله تعالى نبياه محمد صلى الله عليه
 وسلم بالفاتح في حديث الاسراء الطويل
 من رواية الربيع بن انس عن ابي العالية وغيره
 عن ابي هريرة وفيه من قول الله تعالى وجعلناك
 فاتحاً وخاتماً وفيه من قول النبي صلى الله عليه
 وسلم في ثنائه على ربه وتعدد مراتبه ورفع على
 ذكرى وجعلني فاتحاً وخاتماً فيكون الفاتح هنا
 بمعنى الحاكم او الفاتح لا بواب الرحمة على امته
 او الفاتح لبصائرهم لمعرفة الحق والايمان بالله
 او الناصر للحق او المبندى بهداية الامة او
 المبداء المقدم في الانبياء والخاتم لهم كما قال
 عليه السلام كنت اقول الانبياء في الخلق واخرهم
 في البعث **ومن** اسمائه تعالى في الحديث الشكور

ومعناه المثيب على العمل القليل وقيل المثني على
 المطيعين ووصف بذلك نبياه نوحاً عليه
 السلام فقال انه كان عبداً شكوراً وقد وصف
 النبي صلى الله عليه وسلم بذلك نفسه فقال
 افلا اكون عبداً شكوراً اي معترفاً بنعم ربي عارفاً
 بقدر ذلك مثبتاً عليه مجهداً نفسه في الزيادة
 من ذلك لقوله تعالى لئن شكرتم لازيدنكم **ومن**
 اسمائه تعالى العليم والعلام وعالم الغيب و
 الشهادة ووصف نبياه صلى الله عليه وسلم
 بالعلم وخصصه بمزية منه فقال وعلمك ما
 لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً وقال
 ويعلمكم الكتاب والحكمة ويعلمكم ما لم تكونوا
 تعلمون **ومن** اسمائه تعالى الاول والاخر ومعناها
 السابق للاشياء قبل وجودها والباقي بعد
 فنائها وتحقيقه انه ليس له اول ولا آخر وقال

عليه السلام كنت اول الانبياء في الخلق وآخرهم
 في البعث وفتر بهذا قوله تعالى واذا اخذنا من
 النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح فقدم محمداً
 صلى الله عليه وسلم وقد اشار الى نحو منه عمر
 بن الخطاب رضي الله عنه ومنه قوله عن الآخرون
 السابقون وقوله انا اول من تنشق الارض عنه
 واقل من يدخل الجنة واقل شافع واقل مشفع
 وهو خاتم النبيين وآخر الرسل صلى الله عليه
 وعليهم اجمعين **ومن** اسمائه تعالى القوي و
 ذو القوة المتين ومعناه القادر وقد وصفه
 الله بذلك فقال ذي قوة عند ذي العرش مكين
 قيل محمد وقيل جبريل **ومن** اسمائه تعالى الصادق
 في الحديث المأثور وورد في الحديث ايضاً اسمه
 عليه السلام بالصادق المصدوق **ومن**
 اسمائه تعالى الولي والمولى ومعناها التناصر

وقد قال تعالى انما وليكم الله ورسوله وقال
 عليه السلام انا ولي كل مؤمن وقال الله تعالى
 النبي اولى بالمؤمنين وقال عليه السلام
 من كنت مولاه فعلى مولاه **ومن** اسمائه تعالى
 العفو ومعناه الصفوح وقد وصف الله
 بهذا بنية في القران والتورية وامره بالعفو
 فقال خذ العفو وقال فاعف عنهم واصغ و
 قال له جبريل وقد سئله عن قوله خذ العفو
 قال ان تعفو عن ظلمك وقال في التورية
 والا نجيب في الحديث المشهور في صفته ليس
 بفظ ولا غليظ ولكن يعفو ويصغ **ومن** اسمائه
 تعالى الهادي وهو بمعنى توفيق الله لمن اراد
 من عباده وبمعنى الدلالة والدعاء قال الله
 تعالى والله يهديك الى دار السلام ويهدي
 من يشاء الى صراط مستقيم واصل الجميع

من الميل وقيل من التقديم وقيل في تفسيره
 انه يا طاهر يا هادي يعني النبي صلى الله عليه و
 سلم وقال تعالى له انك لتهدي الى صراط مستقيم
 وقال فيه وداعياً الى الله باذنه فالله تعالى
 مختص بالمعنى الاول قال تعالى انك لتهدي من
 احببت ولكن الله يهدي من يشاء وبمعنى الدلالة
 ينطلق الى غيره تعالى **ومن** اسمائه تعالى المؤمنين
 وقيل هما بمعنى واحد فغنى المؤمن في حقته تعالى
 المصدق وعد عبادته والمصدق قوله الحق
 والمصدق لعباده المؤمنين ورساله وقيل الموحد
 نفسه وقيل المؤمن عبادته في الدنيا من ظلمه
 والمؤمنين في الآخرة من عذابه وقيل المهيمن بمعنى
 الامين مصغر منه فقلبت الهمزة هاء وقد قيل
 ان قولهم في الدعاء آمين انه اسم من اسماء الله
 تعالى ومعناه معنى المؤمن وقيل المهيمن بمعنى الشاهد

والحافظ والنبي صلى الله عليه وسلم امين
 ومهيمن ومؤمن وقد سماه الله امناً فقال مطاع
 ثم امين وكان عليه السلام يعرف بالاميين
 وشهرته قبل النبوة وبعدها وسماء العباس
 في شعره مهيماً في قوله ثم اعند بيدك المهيمن
 من حنذف علياً تحنها النطق قبل المراد يا ايها
 المهيمن قاله القتي والامام ابو القاسم القشيري
 وقال تعالى يؤمن بالله ويؤمن للمؤمنين اي يصدق
 وقال انا امنة لاصحابي فهذا بمعنى المؤمن **ومن** اسمائه
 تعالى القدوس ومعناه المنزه عن النقائص
 المطهر من سمات الحديث وسمى بيت المقدس
 لانه يتطهر فيه من الذنوب ومنه الوادي
 المقدس وروح القدس ووقع في كتب الانبياء
 في اسمائه عليه السلام المقدس اي المطهر
 من الذنوب كما قال تعالى ليغفر لك الله ما تقدم

من ذنبك وما تأخر والذي يتطهر به من الذنوب
وبتنزهه باتباعه عنها كما قال تعالى ويزكيهم و
قال ويخرجهم من الظلمات الى النور ويكون
مقدساً بمعنى يتطهر من الاخلاق الذميمة
والاوصاف الدنية ومن اسمائه تعالى العزيز
ومعناه الممتنع الغالب والذي لا نظير له والمعز
لغيره وقال تعالى والله العزة ورسوله اى الامتناع
وجلالة القدر وقد وصف الله نفسه بالبشارة
والنذارة فقال يبشرونهم برحمة منه و
رضوان وقال ان الله يبشرك بيحيى وبكلمة منه و
سماء الله تعالى مبشراً ونذيراً وبشيراً اى مبشراً
لاهل طاعته ونذيراً لاهل معصيته قال اسمائه
تعالى فيما ذكره بعض المفسرين طه ويس وقد ذكر
بعضهم ايضاً انها من اسماء محمد صلى الله عليه
وسلم وشرف وكرم **فصل** قال القاضى ابو الفضل

رحمه الله وهما اذا ذكر نكتة ازيل بها هذا الفصل
واختم بها هذا القسم وازيح الاشكال بها فيما
تقدم عن كل ضعيف الوهم سقيم الفهم تخلصه
من مهاوى التشبيه وترخرجه عن شبه التورية
وهو ان يعتقد ان الله جل اسمه في عظمته و
كبريائه وملكوته وحسن اسمائه وعلى صفاته
لا يشبه شيئاً من مخلوقاته ولا يشبه به وان
ما جاء مما اطلقه الشرع على الخالق وعلى المخلوق
فلا تشابه بينهما فى المعنى الحقيقى اذ صفات القديم
بخلاف صفات المخلوق فكما ان ذاته لا تشبه
الذوات كذلك صفاته لا تشبه صفات المخلوقين
اذ صفاتهم لا تنفك عن الاعراض والاعراض
وهو تعالى منزّه عن ذلك بل لم يزل بصفاته و
اسمائه وكفى فى هذا قوله ليس كمثله شئ والله ذو
من قال من العلماء العارفين المحققين التوحيد

اثبات ذات غير مشبهة للذوات ولا معطلة
من الصفات وزاد هذه النكته الواسطي
رحمه الله بياناً وهي مقصودنا فقال ليس كذاته
فقال ليس كذاته ذات ولا كاسمه اسم ولا كفعله
فعل ولا كصفته صفة الا من جهة موافقة اللفظ
اللفظ وجلت الذرات القديمة ان تكون لها
صفة حديثة كما استحال ان يكون للذات
المحدثة صفة قديمة وهذا كله مذهب اهل الحق
الستة والجماعة رضي الله عنهم **وقد** فسر
الامام ابو القاسم القشيري رحمه الله قوله
هذا ليزيد بياناً فقال هذه الحكاية تشتمل
على جوامع من مسايل التوحيد وكيف تشبه
ذاته ذات المحدثات وهي بوجودها مستغنية
وكيف تشبه فعله فعل الخلق وهو غير جلبش
او رفع نقص حصل ولا بخواطر واغراض وجد

ولا بمباشرة ومعالجة ظهر وفعل الخلق لا يخرج عن
هذه الوجوه وقال آخر من مشايخنا ما توهتموه
باوهاكم او ادركتموه بعقولكم فهو محدث
مثلكم وقال الامام ابو المعاني الجويني من اطمان
الى موجود انتهى اليه فكره فهو مشبهة ومن
اطمان الى النفي المحض فهو معطل وان قطع بوجود
اعترف بالعجز عن درك حقيقته فهو موحد
وما احسن قول ذي النون المصري حقيقة
التوحيد ان تعلم ان قدرة الله في الاشياء
بلا علاج وصنعه لها بلا مزاج وعلة كل شيء
صنعه ولا علة لصنعه وما تصور في وهمك
فالله بخلافه وهذا كلام عجيب نفيس محقق و
الفصل الاخر هو تفسير لقوله ليس كمثله شيء
والثاني تفسير لقوله لا يستل عنا يفعل
وهم يستلون والثالث تفسير لقوله انما

فولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون ثبتنا الله
واياك على التوحيد والاثبات والتنزيه وجنبنا
طرفي الضلال والفواية من التعطيل والتشبيه
بمنه ورحمته **الباب الرابع** فيما اظهره الله تعالى
على يديه من المعجزات وشرفه به من الخصايص و
الكرامات **قال** القاضي ابو الفضل حسب التأمل
ان يحقق ان كتابنا هذا لم يجمعه لمنكر نبوة نبيكا
ولا اطاعن في معجزاته فتحتاج الى نصب البراهين
عليها وتحصين حوزتها حتى لا تتوصل المطاعن
اليها ونذكر شروط المعجز والتخذي وحده وفساد
قول من ابطال نسخ الشرايع ورده بل الفناء لاهل
ملتة الملبين لدعوتة المصدقين لنبوته ليكون
تأكيدا في محبتهم له ومنامة لاعمالهم وليردادوا ايماننا
مع ايمانهم وفتينا ان ثبت في هذا الباب امهات
معجزاته ومشاهير آياته ليدل على عظم قدره عند ربه

واتينا منها بالمحقق والصحيح الاسناد واكثره مما
بلغ القطع او كاد واصفنا اليها بعض ما وقع
في مشاهير كتب الائمة واذا تأمل المتأمل المنصف
ما قدمناه من جميل اثره وحميد سيره وبراعة علمه
ورحاحة عقله وحلمه وجملة كماله وجميع خصاله
وشاهد حاله وصواب مقاله لم يتر في صحة
نبوته وصدق دعوته وقد كفى هذا غير واحد
في اسلامه والايمان به فروينا عن الترمذي
وابن قانع وغيرهما باسانيدهم ان عبد الله ابن سلام
قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم
المدينة بحثه لا نظرفيه فلما استنبت وجهه
عرفت ان وجهه ليس بوجه كذاب **حدثنا القاسم**
الشهيد ابو علي رحمه الله **حدثنا ابو الحسين** القيرفي
وابو الفضل بن خيرون عن **ابي يعلى البغدادي**
عن **ابي علي السنجي** عن **ابن محبوب** عن **الترمذي**

حدثنا محمد بن بشار حدثنا عبد الوهاب الثقفي
 ومحمد بن جعفر وابن أبي عمير ويحيى بن سعيد عن
 عوف بن أبي جميلة الأعرجي عن زرارة بن أوفي
 عن عبد الله بن سلام الحديث **وعن** أبي رمثة
 التيمي قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم
 ومعى ابن لى فاريتاه فلما رأيتاه قلت هذا نبي الله
 وروى مسلم وغيره أن ضماداً لما وفد عليه
 فقال له النبي صلى الله عليه وسلم إن الحمد لله
 نحمده ونستعينه من يهده الله فلا مضل له ومن
 يضل الله فلا هادي له واشهد أن لا إله إلا الله وحده
 لا شريك له وإن محمداً عبده ورسوله قال له أعد
 على كلماتك هؤلاء فلقد بلغن قاموس البحار
 يدك أبابيك وقال جامع بن شداد كان رجل
 منا يقال له طارق فآخبرناه رأى النبي صلى الله
 عليه وسلم بالمدينة فقال هل معكم شيء

تبعونه قلنا هذا البعير قال بكم قلنا بكذا وكذا
 وسقا من تمر فاخذ بخطامه وسار إلى المدينة
 فقلنا بعنا من رجل لا ندري من هو ومعت
 ضعيته فقالت أنا ضامنة لتمر البعير رايت
 وجه رجل مثل القمر ليلة البدر لا يحبس بكم
 فاصبحنا فجاء رجل بتمر فقال أنا رسول رسول
 الله اليكم يأمركم أن تأكلوا من هذا التمر
 ونكثوا لو احتج تستوفوا ففعلنا **وفي** خبر الجليلي
 مالك بن عمار لما بلغه أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يدعو إلى الإسلام قال الجليلي
 والله لقد دأني على هذا النبي الاتي أنه لا يأمر
 بخير إلا كان أول آخذه ولا ينهى عن شيء إلا
 كان أول تارك له وأنه يغلب فلا يبطر ويغلب
 فلا يضجر ويغني بالهد وينجز الموعد واشهد
 أنه نبي وقال نفلويه في قوله تعالى يكاد

زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار وهذا مثل ضربه
الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم يكاد منظره
يدل على نبوته وان لم يتل قرآنًا كما قال ابن رواحه
رحمه الله لو لم تكن فيه آيات مبينة لكان منظره
ينبئك بالخبر وقد اننا أخذ في ذكر النبوة و
الوحي والرسالة وبعده في معجزه القرآن وما
فيه من برهان ودلالة **فصل** اعلم ان الله جل
اسمه قادر على خلق المعرفة في قلوب عباده و
العلم بذاته واسمائه وصفاته وجميع تكليفاته
ابتداءً ودون واسطة لو شاء كما حكى
عن سنته في بعض الانبياء وذكره بعض اهل
التفسير في قوله وما كان لبشر ان يكلمه الله
آية وحياً وجأز ان يوصل اليهم جميع ذلك
بواسطة تبلغهم كلامه ويكون ذلك بواسطة
انما من غير البشر كالمملكة مع الانبياء ومن جنسهم

كالانبياء مع الامم ولا مانع لهذا من دليل العقل
واذا جاز هذا ولم يستحيل وجاءت الرسل
بما دل عليه صدقهم من معجزاتهم ووجب
تصدقهم في جميع ما اتوا به لان المعجز من التحدى
من النبي قايم مقام قول الله صدق عبدي
فاطيعوه واتبعوه وشاهد على صدقه فيما
يقوله وهذا كاف والتطويل فيه خارج عن
الغرض فمن اراد تتبعه وجده مستوفى في
مصنفات ائمتنا رحمهم الله والنبوة في لغة
من همز مأخوذ من النبأ وهو الخبر وقد لا يهمن
على هذا التأويل تسهيل والمعنى ان الله اطلعه
على غيبه واعلم انه بنيه فيكون نبياً فعيل
بمعنى مفعول او يكون مخبراً عما بعثه الله به و
منبياً بما اطلعه الله عليه فعيل بمعنى فاعل
ويكون عند من لم يهمنه من النبوة وهو ما ارتفع

من الارض معناه ان له رتبة شريفة ومكانة
 نبهية عند مولاه منيفة فالوصفان في حقه
 مؤتلغان واما الرسول فهو المرسل ولم يأت
 فعول بمعنى مفعول في اللغة الا نادراً وارساله
 امر الله له بالابلاغ الى من ارسله اليه واشتقاقه
 من التتابع ومنه قولهم جاء الناس رسالاً
 اذا تبع بعضهم بعضاً فكانت الزم تكرر التبليغ
 او الزمت الامة اتباعه واخلفه العلماء
 هل النبي والرسول بمعنى او معنيين فقل
 هما سواء واصله من الانبياء وهو الاعلام و
 استدلوا بقوله تعالى وما ارسلنا من قبلك
 من رسول ولا نبي فقد اثبت لهما معاً الارسال
 قال ولا يكون النبي ارسولاً ولا الرسول ا
 نبياً وقيل هما مفترقان من وجه اذ قد اجتمعا
 في النبوة التي هي الاطلاع على الغيب والاعلام

بخواص النبوة او الرقعة بمعرفة ذلك وجوز
 درجتها وافترقا في زيادة الرسالة للرسول
 وهو الامر بالانذار والاعلام كما قلنا وجنهم
 من الآية نفسها التفريق بين الاسمين ولو كانا
 شيئاً واحداً لما حسن تكرارهما في الكلام البليغ
 قالوا والمعنى وما ارسلنا من نبي الى امة او نبي
 ليس بمرسل الى احد وقد ذهب بعضهم الى
 ان الرسول من جاء بشرع مبتدأ ومن لم يات
 به نبي غير رسول وان امراً بالابلاغ والانذار
 والصحيح والذي عليه الجماعة الغفير ان كل رسول
 نبي وليس كل نبي رسول واوّل الرسل آدم
 وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم وفي حديث
 ابي ذر عنه ان الانبياء مائة الف نبي واربعة
 وعشرون الف نبي وذكر ان الرسل منهم
 ثلاث مائة وثلاثة عشر اولهم آدم فقد بان ذلك

معنى النبوة والرسالة ولست اعند المحققين
ذاتاً للنبى ولا وصف ذات خلافاً للكرامية في
تطويل لهم وتهويل ليس عليه تعويل وأما الوحي
فاصله الاسراع فلما كان النبى صلى الله عليه وسلم
يتلقى ما يأتيه من ربه بتجمل سمي وحياً وسميت
انواع الالهامات وحياً تشبيهاً بالوحي الى
النبى وسمي الخط وحياً لسرعة حركة يده كانه
ووحى الحاجب والخط سرعة اشارتهما ومنه
قوله تعالى فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا
اي اوماء ورمز وقيل كتب ومنه قولهم الوحا
الوحي اي السرعة وقيل اصل الوحي السرو
الاخفاء ومنه سمي الالهام وحياً ومنه قوله
وان الشياطين ليوحون الى اوليائهم اي
يوسوسون في صدورهم ومنه قوله واوحينا
الى ارموسى اي التقي في قلبها وقد قيل ذلك في قوله

تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحياً اي ما
يلقيه في قلبه دون واسطة **فصل** اعلم ان معنى
تسميتنا ما جاء به الانبياء معجزة هو ان الحق
عجزوا عن الايتان بمثلها وهي على ضربين ضرب
هو من نوع قدرة البشر فعجزوا عنه فتعجزهم
عنه فعل الله دل على صدق نبوته كصر فهم
عن تمنى الموت وتعجزهم عن الايتان بمثل القرآن
على رأى بعضهم ونحوه وضرب هو خارج عن
قدرتهم فلم يقدرُوا على الايتان بمثله كالحياء
الموتى وقلب العصا حية واخراج ناقة من
صخرة وكلام شجرة ونبع الماء من الاصابع
وانشقاق القمر مما لا يمكن ان يفعله احد
الا الله فيكون ذلك على يد النبى صلى الله عليه
وسلم من فعل الله تعالى وتحذيه من يكذبه ان
يأتى بمثله تعجزاً له واعلم ان المعجزات التي

ظهرت على يد نبينا صلى الله عليه وسلم ودلائل
 نبوته وبراهين صدقه من هذين النوعين معاً
 وهو أكثر الرسل معجزة وأبرهم آية وأظهرهم
 برهاناً كما سنبينه وهي في كثرتها لا يحيط بها
 ضبط فان واحداً منها وهو القرآن لا تحصى
 عدد معجزاته بالف ولا الفين ولا أكثر لأن
 النبي صلى الله عليه وسلم قد تحدى بسورة
 منه فنجز عنها قال اهل العلم واقصر السورة
 انا اعطيناك الكوثر فكل آية او آيات منه
 بعد رها وقدرها معجزة ثم فيها نفسها
 معجزات على ما سنفضله فيما انطوى عليه
 من المعجزات ثم معجزاته صلى الله عليه وسلم
 على قسمين قسم منها علم قطعاً ونقل اليها
 متواتراً كالقرآن فلا مرية ولا خلاف بمجي النبي
 صلى الله عليه وسلم به وظهوره من قبله

واستدلالة له بجحته وان انكر هذا معاند جاحد
 فهو كالكاره وجود محمد صلى الله عليه وسلم
 في الدنيا وانما جاء اعتراض الجاحدين في الحجة
 به فهو في نفسه وجميع ما تضمنه من معجز معلوم
 ضرورة ووجه اعجازه معلوم ضرورة ونظراً
 كما سنشرحه **قال** بعض ائمتنا ويجري هذا
 الجري على الجملة انه قد جرى على يديه عليه السلام
 آيات وخوارق عادات ان لم يبلغ واحد منها
 معيناً القطع فسلفها جميعها فلا مرية في
 جريان معانيها على يديه ولا يختلف مؤمن و
 لا كافرانته جرت على يديه عجائب وانما خلاف
 المعاند في كونها من قبل الله وقد قدمنا كونها
 من قبل الله وان ذلك بمشابهة صدقت فقد علم
 وقوع مثل هذا ايضاً من نبينا صلى الله عليه
 وسلم ضرورة لا تفاق معانيها كما يعلم

ضرورة جود خاتم وشجاعة عنيزة وحلم
 احنف لا تفاق الاخبار الواردة عن كل واحد
 منهم على كرم هذا او وجوده شجاعه هذا وحلم
 هذا وان كان كل خبر بنفسه لا يوجب العلم و
 لا يقطع بصحته والقسم الثاني ما لم يبلغ
 مبلغ الضرورة والقطع وهو على نوعين نوع
 مشتهر منتشر رواه العدد وشاع الخبر به
 عند المحدثين والرواة ونقله السير والاعبا
 كنع الماء من بين الاصابع وتكثر الطعام و
 نوع منه اختصر به الواحد والاثنيان ورواة
 العدد اليسير ولم يشتهر اشتهار غيره
 لكنه اذا جمع الى مثله اتفقا في المعنى واجتمعا
 على الاثنيان بالمعجز كما قد منا قال القاضي ابو الفضل
 وانا اقول صدعا بالحق ان كثيرا من هذه الايات
 لما ثورة عنه عليه السلام معلومة بالقطع

اما الشقاق القمرفا لقرآن نص بوقوعه واخير
 عن وجوده ولا يعدل عن ظاهره الا بدليل
 وجاء برفع احتماله صحيح الاخبار من طرق كثيرة
 فلا يوهن عز منا خلافا لخرق منحل عمرى الدين
 ولا يلتفت الى سخافة مستدع يلقي الشك
 على قلوب ضعفاء المؤمنين بل نرغم بهذا انفه
 وننبذ بالعداء سخفه وكذلك قصة نبع الماء
 وتكثر الطعام رواها الثقات والعدد
 الكثير عن الجماء الغفير عن العدد الكثير من
 الصحابة ومنها ما رواه الكافة عن الكافة متصلا
 عمن حدث بها من جملة الصحابة واخبارهم ان
 ذلك كان في موطن اجتماع الكثير منهم في يوم
 الخندق وفي غزوة بواط وعمرة الحديبية و
 غزوة تبوك وامثالها من محافل المسلمين وجمع
 العساكر ولم يؤثر عن احد من الصحابة مخالفة

الراوى فيما حكاه ولا انكار لما ذكر عنهم انهم
راوه كما راه فسكوت السكاك منهم كنطق
الناطق اذ هم المنزهون عن السكوت على
باطل والمداهنة في كذب وليس هناك رغبة
ولا رهبة تمنعهم ولو كان ما سمعوه منكراً
عندهم وغير معروف لديهم لانكروه كما
انكر بعضهم على بعض اشياء رواها من السنن
والستير وحروف القرآن وخطأ بعضهم
بعضاً ووجه في ذلك مما هو معلوم فهذا النوع
كله يلحق بالقطعي من معجزاته لما بيناه وايضاً
فان امثال الاخبار التي لا اصل لها وبنيت
على باطل لا بد مع مرور الزمان وتداول الناس
واهل البحث من انكشاف ضعفها وخمول ذكرها
كما نشاهد في كثير من الاخبار الكاذبة و
الاراجيف الطارية واعلام بنينا صلى الله

عليه وسلم هذه الواردة من طريق الاحاد
لا تزداد مع مرور الزمان الا ظهوراً ومع تداول
الفرق وكثرة طعن العدو وحرصه على توهينها
وتضعيف اصلها واجتهاد الملحد على طغى
نورها الا قوة وقبولاً وللطاعين عليها الاحسرة
وغلباً وكذلك اخباره عن الغيوب وانباؤه
بما يكون وكان معلوم من اياته على الجملة بالضرورة
وهذا حق لا غطاء عليه وقد قال به من ائمتنا
القاضي والاستاد ابوبكر وغيرهما رحمهم
الله وما عندى واجب من قول القائل ان هذه
القصص المشهورة من باب خبر الواحد الاقله
مطالعتة للاخبار وروايتها وشغله بغير ذلك
من المعارف والامن اعنى بطريق النقل وطالع
الاحاديث والستير لم يرتب في صحة هذه
القصص المشهورة على الوجه الذي ذكرنا

ولا يبعد ان يجعل العلم بالتواتر عند واحد و
لا يحصل عند آخر فان اكثر الناس يعلمون بالخبر
كون بغداد موجودة وانها مدينة عظيمة ودار
الامانة والخلافة واحاد من الناس لا يعلمون اسمها
فضلاً عن وصفها وهكذا يعلم الفقهاء من اصحاب
مالك بالضرورة وتواتر النقل عنه ان مذهبه
ايجاب قراءة امة القرآن في الصلاة للمنفرد والامام
واجزاء النية في اول ليلة من رمضان غما سواه
وان الشافعي يرى تجديد النية في كل ليلة و
الاقتصار في المسموح على بعض الرأس وان مذهبهما
القصاص في القتل بالمحدد وغيره وايجاب
النية في الوضوء واشترائط الوقي في النكاح و
ان ابا حنيفة يخالفهما في هذه المسائل وغيرهم
من لم يشتغل بمذاهبهم ولا روى اقوالهم لا يعلم
هذا من مذاهبهم فضلاً عن سواه وعند ذكرنا

احاد هذه المعجزات تزيد الكلام فيها بياناً ان شاء
الله تعالى عز وجل **فصل** في اعجاز القرآن اعلم وفقنا
الله واياك ان كتاب الله العزيز منطو على وجوه
من الاعجاز كثيرة وتخصيلها من جهة ضبط
انواعها في اربعة وجوه اولها حسن تأليفه
والتيام كله وفصاحته ووجوه ايجازه و
بلاغته الخارقة عادة العرب وذلك انهم
كانوا ارباب هذا الشأن وفرسان الكلام
قد خصوا من البلاغة والحكم قماراً يختص به
غيرهم من الامم واوتوا من ذراية اللسان
ما لم يوت انسان ومن فضل الخطاب ما يتقيد
الا لباب جعل الله ذلك لهم طبعاً وخلقة
وفيه غريزة وقوة يأتون منه على البديهة
بالعجب ويدلون به الى كل سبب فيخطبون
بديها في المقامات وشديد الخطب ويرتجزون

به بين الطعن والضرب ويمدحون وبقدحون
 ويبتسسون ويتوصلون ويرفعون ويضعون
 فيأتون من ذلك بالسحر الجلال ويطوقون من
 اوصافهم اجمل من سمط الاول فيخمدعون الالباب
 ويذللون الضعاب ويذهبون الاحن ويهيجون
 الدمن ويجهرون الجبان ويسطون يد الحصد
 البنان ويصتروون الناقص كاملاً ويتركون
 النبیه خاملاً منهم البدوى ذواللفظ الجذل
 والقول الفصل والكلام الفخم والطبع
 الجوهري والمتزع القوي ومنهم الحضري ذو
 البلاغة البارعة والالفاظ الناصعة والكلمات
 الباهرة والطبع السهل والتصرف في القول
 القليل الكلفة الكثير الرقيق الرقيق الحاشية
 وكلا الباين فلصما في البلاغة الحجة البالغة
 والقوة الدافعة والقدر الفاج والمهيع الناج

لا يشكون ان الكلام طوع مرادهم والبلاغة
 ملك قيادهم قدحوا وافتونها واستنطوا
 عيونها ودخلوا من كل باب من ابوابها وعلوا
 صرحاً لبلوغ اسبابها فقالوا في الخطير والمهين
 وتفشتوا في الغث والسمين وتقاولوا في
 القل والكث وتساجلوا في النظم والنثر
 فماداعهم الا رسول كريم بكتاب عزيز لا يأتيه
 الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من
 حكيم حميد احكت اياته وفضلت كلماته وهرت
 بلاغته العقول وظهر فصاحته على كل مقول
 وتظا فرايجازه واعجازه وتظاهرت حقيقته
 ومجازه وتبارت في الحسن مطالعه وقاطعه
 وحوث كل البيان جوامعه وبدايه واعنديل
 مع ايجازه حسن نظمه وانطبق على كثرة فوايده
 مختار لطفه وهم افسح ما كانوا في هذا الباب محالاً

واشهر في الخطابة ارتحالاً وحالاً واكثر في الشجع
 والشعر سجلاً واوسع في الغريب واللغة مقالاً
 بلغتهم التي بها يتحاورون ومنازعتهم التي
 عنها يتناضلون صار خابهم في كل حين ومقرعاً
 لهم بضعا وعشرين عاماً على رؤس المساء
 اجمعين امر يقولون افتراه قل فأتوا بسورة
 مثله وادعوا من استطعتم من دون الله
 ان كنتم صادقين وان كنتم في ريب مما
 نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله الى قوله
 ولن تفعلوا وقل لئن اجتمعت الانس والجن
 على ان يأتوا بمثل هذا القرآن الآية وقل فأتوا
 بعشر سور مثله مفريات وذلك ان المفترى
 اسهل ووضع الباطل والمخدلق على الاختيار
 اقرب واللفظ اذا تبع المعنى الصحيح كان اصعب
 ولهذا قيل فلان يكتب كما يقال له وفلان يكتب

كما يريد ولا قول على الثاني فضل وبينهما شاق
 بعيد فلم يزل يقرعهم صلى الله عليه وسلم اشد
 التقريع ويوجههم غاية التوبيخ وبسيفه احلامهم
 ويخط اعلامهم ويشئت نظامهم ويذم
 المهتم وابعاءهم ويستبيح ارضهم وديارهم
 واموالهم وهم في كل هذا ناكصون عن
 معارضته محججون عن مماثلته مخادعون انفسهم
 بالتشغيب والتكذيب والاعتراء بالافتراء
 وقولهم ان هذا الاسحري يؤثر وسحر مستمر وافك
 افتراه واساطير الاولين والمباهلة والرضا
 بالدنية كقولهم قلوبنا غلف وفي اكنة مما
 تدعونا اليه وفي اذاننا وقر ومن بيننا وبينك
 حجاب ولا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه لعلكم
 تغلبون والادعاء مع الفجر بقولهم لو نشاء
 لقلنا مثل هذا وقد قال لهم الله تعالى ولن تفعلوا

فما فعلوا ولا قدروا ومن تعاظم ذلك من سخف آفهم
كمسيلة كشف الله عواره بجميعهم و
سلبهم الله ما الفوه من فصيح كلامهم والآ
فلم يخف على اهل الميز منهم انه ليس من غمط فصاحم
ولا من جنس بلا غتهم بل ولوا عنه مدبرين و
اتوا مذعنين من بين مهتد ومفتون ولهذا المتبا
سمع الوليد بن المغيرة من النبي صلى الله عليه وسلم
ان الله يأمر بالعدل والاحسان الآية قال والله
ان له حلاوة وان عليه لطلاوة وان اسفله
لمغدق وان اعلاه لمثمر ما يقول هذا بشر **وذكر**
ابو عبيد ان اعرابيا سمع رجلا يقرأ فاصدع بما
تؤمر فسجد وقال سجدت لفصاحته وسمع اخر
رجلا يقرأ فلما استبأسوا منه خلصوا نجيا
فقال اشهد ان مخلوقا لا يقدر على مثل هذا الكلام
وحكى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه كان يوما

فانما في المسجد فاذا هو بقاءهم على رأسه يتشهد
شهادة الحق فاستخبره فاعلمه انه من بطارقة
الروم ممن يحسن كلام العرب وغيرها وانه
سمع رجلا من اسرى المسلمين يقرأ آية من
كتابكم فتأملتها فاذا قد جمع فيها ما انزل على
عيسى بن مريم من احوال الدنيا والآخرة وهي
قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله ويخشى الله
ويتق الله الآية وحكى الا صمعي انه كلام جارية فقال
لها فأتلك الله ما افصحك فقالت اوبعد هذا
فصاحبة بعد قول الله تعالى واوحينا الى ام موسى
ان ارضعيه الآية فجمع في آية واحدة بين امرين
ونهيين وخبرين وبشأتين فهذا نوع من
اعجازه منفردة بذاته غير مضاف الى غيره على
التحقيق والصحيح من القولين وكون القرآن من
قبل النبي صلى الله عليه وسلم وانه اتى به معلوم

ضرورة وكونه عليه السلام متحد ياباً به معلوم
 ضرورة وعجز العرب عن الاتيان به معلوم ضرورة
 وعجز العرب عن الاتيان به معلوم ضرورة وكونه
 في فصاحته خارقاً للعادة معلوم ضرورة للعالمين
 بالفصاحة ووجوه البلاغة وسبيل من
 ليس من اهلها علم ذلك بعجز المنكرين من اهلها
 عن معارضته واعتراف المفزين باعجاز بلاغته
 واذا انت تأملت قوله تعالى ولكم في القصص
 حيوية وقوله ولترى اذ فرعوا فلا فوتوا واخذوا
 من مكان قريب وقوله ارفع بالتي هي احسن
 فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم
 وقوله وقيل يا ارض ابلعي ماءك ويا سماء
 اقلمي الآية وقوله فكلوا اخذنا بذنبه فمنهم من
 ارسلنا عليه حاصباً الآية واشباهها من
 آي بل اكثر القرآن حققت ما بينته من ايجاز

الفاظها

الفاظها وكثرة معانيها وديباجة عبارتها
 وحسن تأليف حروفها وتلاؤم كلماتها وان
 تحت كل لفظة منها جملاً كثيرة وفصولاً جمة
 وعلوم آزر واخر ملئت الدواوين من بعض ما
 استفيد منها وكثرت المقالات في المستنظآت
 عنها ثم هو في سرد القصص الطوال واخبار
 القرون السرايا التي تضعف في علاة
 الفصحاء عندها الكلام ويذهب ماء البيان
 آية المتأمل من ربط الكلام ببعضه ببعض
 والتيام سرده وتناصف وجوهه كقصته
 يوسف على طولها ثم اذا ترددت قصصه
 اختلفت العبارات عنها على كثرة تردها
 حتى تكاد كل واحدة تنسى في البيان صاحبها
 وتناصف في الحسن وجه مقابله ولا تقور
 للنفوس من ترديدها ولا معاداة لمعادها **فصل**

الوجه الثاني من اعجازه صورة نظمه العجيب
والا سلوب للغريب المخالف لاساليب كلام
العرب ومناهج نظمها ونثرها الذي جاء عليه
ووقفت سقاطع اية وانتهت فواصل كلماته
اليه ولم يوجد قبله ولا بعده نظيره ولا استطاع
احد مماثلة شيء منه بل حارت فيه عقولهم
وتدلت دونه احلامهم ولم يمتدوا الى مثله
في جنس كلامهم من نثر او نظم او سجع او رجز
او شعر ولما سمع كلامه صلى الله عليه وسلم
الوليد بن المغيرة وقرأ عليه القرآن رق فجاءه
ابو جهل منكرا عليه قال والله ما منكم احد
اعلم بالا شعرا مني والله ما يشبهه الذي يقول
شيئا من هذا وفي خبره الآخر حين جمع قريشا
عند حضور الموسم وقال ان وفود العرب ترد
فاجمعوا فيه رأيا لا يكذب بعضكم بعضا فتالوا

نقول كاهن قال والله ما هو بكاهن ما هو بزمزمه
ولا سبعة قال مجنون قال ما هو بمجنون ولا بمنقه
ولا وسوسسته قالوا فنقول شاعر قال ما هو
بشاعر قد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه و
قريضه ومبسوطه ومقبوضه ما هو بشاعر
قالوا فنقول ساحر قال ما هو بساحر ولا نقشه
ولا عقده قالوا فما نقول قال ما انتم بقائلين
من هذا شيئا الا وانا اعرف انه باطل وان اقرب
القول انه ساحر فانه سحر يفرق بين المرء وابيه
والمرء واخيه والمرء وزوجه والمرء وعشيرته
فتفرقوا وجلسوا على السبل يجذرون الناس
فانزل الله تعالى في الوليد ذرني ومن خلقت
وحيدا الآيات وقال عتبة بن ربيعة حين
سمع القرآن يا قوم قد علمتم اني لم اترك شيئا
الا وقد علمته وقرانه وقلته والله لقد سمعت

قولا والله ما سمعت مثله قط ما هو بالشعر
ولا بالسحر ولا بالكهانة وقال النضر بن الحرث
وفي حديث اسلام ابى ذر ووصف اخاه
انيسا فقال والله ما سمعت با شعر من اخي
انيس لقد نأقضا اثني عشر شاعرا في الجاهلية
انا احدهم وانه انطلق الى مكة وجاء الى
ابى ذر يخبر النبي صلى الله عليه وسلم قلت
فما يقول الناس قال يقولون شاعر كاهن
ساحر لقد سمعت قول الكهنة فما هو بقولهم
ولقد وضعته على اقراء الشعر فلم يلتئم و
ما يلبت على لسان احد بعدى انه شاعر وانه
لصادق وانهم لكاذبون وال اخبار في هذا
صحيحة كثيرة والاعجاز بكل واحد من النوعين
الايجاز والبلاغة بذاتها والاسلوب الغريب
بذاته كل واحد منهما نوع اعجاز على التحقيق

لمن قدر العرب على الاتيان بواحد منهما اذ كل
واحد خارج عن قدرتها مباين لفصاحتها
وكلامها والى هذا ذهب غير واحد من ائمة
المحققين وذهب بعض المقندي بهم الى ان
الاعجاز في مجموع البلاغة والاسلوب واتى
على ذلك بقول تحفة الاسماع وتنفر القلوب
والصحيح ما قد مناه والعلم بهذا كله ضرورة
وقطعا ومن تفنن في علوم البلاغة وارهف
خاطره ولسانه ادب هذه الصناعة لم يخف
عليه ما قلناه وقد اختلف ائمة اهل السنة
في وجه عجزهم عنه فاكثرهم يقول انه مما
جمع في قوة جزالته ونضاعة الفاظه وحسن
نظمه وايجازه وبديع تأليفه واسلوبه لا يصح
ان يكون في مقدور البشر وانه من باب الخوارق
المتنعة عن اقدار الخلق عليها كاحياء الموتى

وقلب العصا وتسبيح الحصا ذهب الشيخ
 ابو الحسن الى انه مما يمكن ان يدخل مثله تحت
 مقدور البشر ويقدرهم الله عليه ولكنه
 لم يكن هذا ولا يكون فنعهم الله هذا وعجزهم
 عنه وقال به جماعة من اصحابه وعلى الطريقين
 فججز العرب عنه ثابت واقامة الحجّة عليهم
 بما يصح ان يكون في مقدور البشر وتحذيرهم
 بان يا توأما مثله قاطع وهو ابلغ في التعجيز
 واخرى بالتقريع والاحتجاج بمجى بشر مثلهم
 بشئ ليس من قدرة البشر لازم وهو امر آية
 واقمع دلالة وعلى كل حال فما اتوا في ذلك
 بمقال بل صبروا على الجلاء والقتل وتجرعوا
 كائنات الصغار والذل وكانوا من شموخ
 الانف واباية الضيم بحيث لا يؤثر
 ذلك اختياراً ولا يرضونه الا اضطراراً والآ

فالمعارضة لو كانت من قدرهم والشغل بها
 اهون عليهم واسرع بالنج وقطع العذرو
 افحام الخصم لديهم وهم من هم قدرة على
 الكلام وقدوة على المعرفة به لجميع الانام و
 ما منهم الا من جهد جهده واستنفد ما
 عنده في اخفاء ظهوره واطفاء نوره فاجلوا
 في ذلك خبيثة من بنات شفاهم ولا اتوا
 بنظفة من معين مياهم مع طول الامد وكثرة
 العدد وتظاهر الوالد وما ولد بل ابلسوا
 فما نيسوا ومنعوا فانقطعوا فهذان نوعان
 من اعجازه **فصل** الوجه الثالث من الاعجاز
 ما انطوى عليه من الاخبار بالمغيبات وما
 لم يكن ولم يقع فوجد كما ورد وعلى الوجه الذي
 اخبر كقوله تعالى لندخلن المسجد الحرام ان شاء
 الله آمنين وقوله وهم من بعد غلبهم

سيغلبون وقوله ليظهره على الذين كله و
قوله وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات
ليستخلفنهم الآية وقوله اذا جاء نصر الله الى
آخرها فكان جميع هذا كما قال فغلبت الروم
فارس في بضع سنين ودخل الناس في
الاسلام افواجا فامات صلى الله عليه و
سلم وفي بلاد العرب كلها موضع لم يدخله
الاسلام واستخلف المؤمنين في الارض
ومكن فيها دينهم وملكهم اياها من اقصى
المشارك الى اقصى المغارب كما قال صلى الله
عليه وسلم زويت لي الارض فاريت مشارفها
ومغاربها وسيلع ملك امتي ما زوى لي
منها وقوله انا نحن نزلنا الذكر واتاهه الحافظون
فكان كذلك لا يكاد يعد من سعي في تغييره و
تبديل محكمه من الملهدة والمعطلة لاسيما

القوامطه فاجمعوا كيدهم وحولهم وقوتهم
اليوم ينقأ على خمس مائة عام فما قدر واعي
اطفاء شئ من نوره ولا تغيير كلمة من كلامه
ولا تشكيك المسلمين في حرف من حروفه والحمد
لله ومنه قوله سيهزم الجمع ويولون الدبر
وقوله قاتلوهم يعذبهم الله بايدكم الآية
وقوله هو الذي ارسل رسوله بالهدى
الآية وقوله لن يضروكم الا اذى وان
يقاتلوكم الآية فكان كل ذلك وما فيه من
كشف اسرار المنافقين واليهود ومقاتلهم
وكذبهم في حلفهم وتقريرهم بذلك كقوله
ويقولون في انفسهم لو لا يعذبنا الله بما
نقول وقوله تعالى يخفون في انفسهم ما
لا يبدون لك وقوله من الذين هادوا سماعون
للكذب الآية وقوله من الذين هادوا يحرفون

الحكم عن مواضعه قوله في الدين وقد قال
مبذياً ما قدره الله واعنقده المؤمنون
يوم بدر واذ يعدكم الله إحدى الطائفتين
أنها لكم وتودون أن غير ذات الشوكة
تكون لكم ومنه قوله أنا كفيلاك المستهزئين
ولما نزلت بشر النبي صلى الله عليه وسلم
بذلك أصحابه بأن الله كفاه أياهم وكان المستهزون
نفراً بمكة ينفرون الناس عنه ويؤذونه
فهلكوا وقوله والله يعصمك من الناس
فكان كذلك على كثرة من راحضه وقصد
قتله والخبار بذلك معروفة صحيحة **فصل**
الوجه الرابع ما أنبأ به من أخبار القرون
الستائة واللامم البائدة والشرائع الدائرة
فما كان لا يعلم منه القصة الواحدة إلا الفذ
من أخبار أهل الكتاب الذي قطع عمره في

تعلم ذلك فيورده صلى الله عليه وسلم على
وجهه ويأتى به على نصه فيعترف العالم بذلك
بصحته وصدقه وإن مثله لم ينله بتعليم وقد
علموا أنه صلى الله عليه وسلم أقر لا يقرأ ولا
لا يكتب ولا اشتغل بمدارسه ولا مشافهة
لم يغيب عنهم ولا جهل حاله أحد منهم
وقد كان أهل الكتاب كثيراً ما يسئلونه صلى
الله عليه وسلم عن هذا فينزل عليه من القرآن
ما يتلوا عليهم منه ذكر أقصص الأنبياء
مع قومهم وخبر موسى والحضر ويوسف
واخوته وأصحاب الكهف وذى القرنين
ولقمان وابنه وأشباه ذلك من الأنبياء و
القصاص ويد والخلق وما في التوراة والإنجيل
والزبور وصحف إبراهيم وموسى فما صدقه
فيه العلماء بها ولم يقدروا على تكذيب

ما ذكر منها بل اذعنوا لذلك فمن موفق آمن
بما سبق له من خير ومن شقي معاند حاسد
ومع هذا فلم يحك عن واحد من النصاري
واليهود على شدة عداوتهم له وحرصهم
على تكذيبه وطول احتجاجه عليهم بما في
كتبهم وتقريرهم بما انطوت عليه مصاحفهم
وكثرة سؤالهم له عليه السلام وتعينهم
اياهم عن اخبار انبيائهم واسرار علومهم
ومستودعات سيرهم واعلامه لهم
بمكتوم شرابهم ومضمينات كتبهم مثل
سؤالهم عن الروح وذى القرنين واصحاب
الكهف وعيسى وحكم الرجم وما حرم اسرائيل
على نفسه وما حرم عليهم من الانعام
ومن طيبات كانت احلت لهم فحرمت
عليهم ببغيتهم وقوله تعالى ذلك مثلهم

في التوراة ومثلهم في الانجيل وغير ذلك
من امورهم التي نزل فيها القران فاجابهم
وعرفهم بما اوحى اليه من ذلك انه انكر ذلك
او كذبه بل اكثرهم صرح بصحة نبوته وصدق
مقاله واعترف بعناد وحسد اياه كاهل
بخران وابن صوريا وابني اخطب وغيرهم
ومن باهت في ذلك بعض المباهتة وادعى
ان فيما عندهم من ذلك لما حكاه مخالفة
دعى الى اقامة حجته وكشف دعوته ف قيل
له فأتوا بالتوراة فاتلوها ان كنتم صادقين
الى قوله الظالمون فقرع ونج ودعا الى اخضا
ممكن غير ممتنع فمن معترف بما جده ومتوافق
يلقى على فضيحه من كتابه يده ولم يؤثر ان
واحد منهم اظهر خلاف قوله من كنبه
ولا ابداً صحيحاً ولا سقيماً من صحفه قال الله

يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم
 كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن
 كثير الآيتان **فصل** هذه الوجوه الاربعة
 من اعجازه بيينة لا نزاع فيها ولا امرية ومن
 الوجوه البينة في اعجازه من غير هذه الوجوه
 آي وردت بتعجيز قوم في قضايها واعلامهم
 انهم لا يفعلونها فما فعلوا ولا قدروا على
 ذلك كقوله لليهود قل ان كانت لكم الدار
 الآخرة عند الله خاصة الآية قال ابو اسحق
 الزجاج في هذه الآية اعظم حجة واظهر
 دلالة على صحة الرسالة لانه قال لهم فتمتوا
 الموت واعلمهم انهم لن يتمتوه ابدا فلم يتمته
 واحد منهم وعن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال والذي نفسي بيده لا يقولها رجل منهم
 الا غص بريقه يعني يموت مكانه فصر فهم

الله عن تمنيه وجزعهم ليظهر صدق رسوله
 صلى الله عليه وسلم وصحة ما اوحى اليه ان
 لم يتمته احد منه وكانوا على تكذيبه احرص
 لو قدروا ولكن الله يفعل ما يريد فظهرت بذلك
 معجزته وبانت حجته قال ابو محمد الاصيلي من
 اعجب امرهم انه لا يوجد منهم جماعة ولا
 واحد من يوم امر الله بذلك بنبيه صلى الله
 عليه وسلم يقدم عليه ولا يجيب اليه و
 هذا موجود مشاهد لمن اراد ان يتمته
 منهم وكذلك آية المباهلة من هذا المعنى
 حيث وقد عليه اساقفة نجران وابوا
 الاسلام فانزل الله عليه آية المباهلة بقوله
 فمن حاجك فيه الآية فامتنعوا منها ورضوا
 باداء الجزية وذلك ان العاقب عظيمهم قال
 لهم قد علمتم انتم بنى وانه ما لا عن قوم ابني قط

فنبئ كبيرهم ولا صغير ومثله قوله وان كنتم
في ريب مما نزلنا على عبدنا الى قوله فان
لم تفعلوا ولن تفعلوا فاخبرهم انهم
لا يفعلون كما كان وهذه الآية ادخل في باب
الاخبار **فصل** ومنها الروعة التي تلحق
قلوب سامعيه واسماعهم عند سماعه
والهيبت التي تعزيبهم عند تلاوته لقوة
حاله وانا فة خطره وهي على المكذبين به
اعظم حتى كانوا يستثقلون سماعه ويزيدهم
نفورا كما قال تعالى ويودون انقطاعه
لكرامتهم له ولهذا قال عليه السلام
ان القرآن صعب مستصعب على من كرهه
وهو الحكم واما المؤمن فلا تزال روعته
به وهيبتة اياه مع تلاوته توليه انجذابا
ونكسبه هشاشة لميل قلبه اليه وتصديقه

به قال تعالى تقشعر منه جلود الذين يخشون
ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر
الله وقال لو انزلنا هذا القرآن على جبل
الآية وبدل على ان هذا نبى خص به انه يعزى
من لا يفهم معاينة ولا يعلم تفاسيره كما
روى عن نصراني انه مر بقارئ فوقف يبكي
ف قيل له ثم بكيت قال للشجاء والنظم وهذه
الروعة قد اعترت جماعة قبل الاسلام و
بعده فمنهم من اسلم لها الاقل وهلة وآمن
ومنهم من كفر فحكى في الصحيح عن جابر بن مطعم
قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في
المغرب بالطور فلما بلغ هذه الآية امر خلقوا
من غير شيء امرهم الخالقون الى قوله المصيطرون
كان قلبي ان يطير وفي روايه وذلك اول ما
وقر الايمان في قلبي **وعن** عتبة بن ربيعة

انه كلم النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به
من خلاف قومه فتلا عليهم حم فصلت
الى قوله صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود
فامسك عتبة بيده على في النبي صلى الله
عليه وسلم وناشده الرحم ان يكف وفي
رواية فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ
وعتبة مصغ ملق يديه خلف ظهره معتمداً
عليهما حتى انتهى الى السجدة فسجد النبي صلى
الله عليه وسلم وقام عتبة لا يدري بما
يراجعه ورجع الى اهله ولم يخرج الى قومه
حتى اتوه فاعند رلهم وقال والله لقد كلمني
بكلام والله ما سمعت اذ ناي بمثله قط فما
دريت ما اقول له وقد حكى عن غير واحد
من رام معارضته انه اعترته روعة هيبه
كف بها عن ذلك فحكى ان ابن المقفع طلب

ذلك ورامه وشرع فيه فربصتني بقرء وقيل
يا ارض ابلعي ماءك فرجع ومحي ما عمل وقال
اشهد ان هذا لا يعارض وما هو من كلام
البشر وكان من افصح اهل وقته وكان يحكي
بن حكم الغزال بليغ الاندلس في زمنه فحكى
انه رام شيئاً من هذا فنظر في سورة الاخلاص
ليحذوا على مثالها وينسج بزعمه على منوالها
قال فاعترتني خشية ورقة حملته على التوبة
والانابة **فصل** ومن وجوه اعجازه المعدودة
كونه آية باقية لا تقدم ما بقيت الدنيا مع تكفل
الله بحفظه فقال انا نحن نزلنا الذكر وانا له
الحافظون وقال لا ياتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه وسائر معجزات الانبياء انقصب
بانقضاء اوقاتها فلم يبق الا خبرها والقرآن
العزيز الباهرة اياته الظاهرة معجزاته على ما كان

عليه اليوم مدة خمس مائة عام وخمسة وثلاثين
سنة لا قول نزوله الى وقتنا هذا جتته قاهرة
ومعارضته ممنعة والاعصار كلها طافحة
باهل البيان وجملة علم اللسان وائمة البلاغة
وفرسان الكلام وجمابذة البراعة والمجد
فيهم كثير والمعادي للشرع عتيد فما منهم
من اتى بشيء يؤثر في معارضته ولا الف كلمتين
في مناقضته ولا قدر فيه على مطعن صحيح
ولا قدح المتكلف من ذهنه في ذلك الا بزند
شحيح بل الماثور عن كل من رام ذلك القاقوه
في العجز بيديه والنكوص على عقبه **فصل** وقد
عد جماعة من الائمة ومقلدي الامة في اعجازه
وجوها كثيرة منها ان قاريه لا يمله وسامعه
لا يمتجه بل الاكباب على تلاوته يزيد حلاوة
ونزده يوجب له محبة لا يزال غضا طريا

وغيره من الكلام ولو بلغ في الحسن والبلاغة
مبلغه يمل مع التردد ويعاد اذا اعيد
وكنا بنا يستلذ به في الخلوات ويواش بتلاوته
في الازمات وسواء من الكتب لا يوجد فيها
ذلك حتى احدث اصحابها لها حونا وطرقا
يستجلبون بتلك اللحن تنشيطهم على قراتها
ولهذا وصف النبي صلى الله عليه وسلم القرآن
بانه لا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عبره و
ولا تفنى عجايبه هو الفصل ليس بالهزل لا يشبع
منه العلماء ولا تزيع به الالهواء ولا تلبس به
الا لسنة هو الذي لم تنته الجن حين سمعنه
ان قالوا انا سمنا قرآنا عجبا يهدي الرشد
ومنها جمعه لعلوم ومعارف لم تعهد العرب
عامه ولا محمد صلى الله عليه وسلم قبل نبوته
خاصة بمعرفتها ولا القيام بها ولا يحيط بها

احد من علماء الامم ولا يشتمل عليها كتاب من
كتبهم فجمع فيه من بيان علم الشرايع والتبیه
على طرق الحج العقلیات والرد على فرق الامم
ببراهین قوته وادلة بينة سهلة اللفاظ
للمؤخرة المقاصد رام المتخذ لقون بعد ان
ينصبوا ادلة مثلها فلم يقدر واعليها كقوله
اوليس الذي خلق السموات والارض بقادر
على ان يخلق مثلهم وقل مجيها الذي انشاها
اول مرة ولو كان فيهما الهة الا الله لفسدتا
الى ما حواه من علوم السیر وانباء الامم
والمواعظ والحكم واخبار الدار الآخرة و
محاسن الآداب والشيم قال الله جل اسمه
ما فرطنا في الكتاب من شيء وتزلنا عليك
الكتاب تبیاناً لكل شيء ولقد ضربنا للناس
في هذا القرآن من كل مثل وقال صلى الله عليه

وسلم ان الله انزل هذا القرآن امراً وذاجراً وسنة
خالية ومثلاً مضروباً فيه بناؤكم وخبر ما كان
قبلكم وبناء ما بعدكم وحكم ما بينكم لا يخلقه
طول الرد ولا تنقضي عجايبه هو الحق ليس بالهزل
من قال صدق ومن حكم به عدل ومن خاصم
به فليج ومن قسم به اقسط ومن عمل به اجر
ومن تمسك به هدى الى صراط مستقيم
ومن طلب الهدى من غيره اضله الله ومن
حكم بغيره قصمه الله هو الذكر الحكيم والنور
المبين والصراط المستقيم وحبل الله المتين
والشفاء النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة
لمن اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعيب
ولا تنقضي عجايبه ولا يخلق على كثرة الرد وبخبره
عن ابن مسعود وقال فيه ولا يخالف ولا يشان
فيه بناء الاولين والآخرين وفي الحديث قال الله

الحمد عليه السلام اني منزل عليك تورا
 حديثه تفتح بها اعيناً عمياً واذاناً صمماً و
 قلوباً غلفاً فيها ينابيع العلم وفهم الحكمة
 وربيع القلوب **وعن** كعب عليكم بالقرآن
 فانه فهم العقول ونور الحكمة وقال تعالى
 ان هذا القرآن يقض على بني اسرائيل اكثر الذي
 هم فيه يمتدلفون وقال هذا بيان للناس
 وهدى الآية بجمع فيه مع وجازة الفاظه و
 جوامع كمله اضعاف ما في الكتب قبله التي
 الفاظها على الضعف منه مرات ومنها
 جمعه فيه بين الدليل والمدلول وذلك
 انه احج بنظم القرآن وحسن وصفه و
 ايجازه وبلاغته واثناء هذه البلاغة امره
 ونهييه ووعدده ووعدده فالتالي له يفهم
 موضع الحجّة والتكليف معاً من كلام واحد

وسورة منفردة ومنها ان جعله في حيز المنظوم
 الذي لم يعهد ولم يكن في حيز المنشور لان المنظوم
 اسهل على النفوس واوعى للقلوب واسمى
 في الاذان واحلا على الافهام فالتاس اليه
 اميل والاهواء اليه اسرع ومنها تبسيره
 تعالى حفظه لتعليمه وتقريبه على متحفظيه
قال الله تعالى ولقد يسترنا القرآن للذكر فهل
 من مدكر وساير الاعم لا يحفظ كتبها الواحد
 منهم فكيف اجتمعوا على مرور السنين عليهم
 والقرآن ميستر حفظه للعلماء في اقرب مدة
 ومنها مشاكلة بعض اجزائه بعضاً وحسن
 ابتلاف انواعها والقيام اقسامها وحسن
 التخلّص من قصّة الى اخرى والخروج من باب
 الى غيره على اختلاف معانيه وانقسام السورة
 الواحدة على امر ونهي وخبر واستخبار ووعود

ووعيد واثبات نبوة وتوحيد وتقرير وترغيب
وترهيب الى غير ذلك من فوائده دون خلل
بتخلل فصوله والكلام الفصيح اذا اعتوره
مثل هذا ضعف قوته ولانت جزالته وقل
رونقه وتقلقت الفاظه فنامل اول من
ما جمع فيها من اخبار الكفار وشقاقهم و
تقريبهم باهلاك القرون من قبلهم وما
ذكر من تكذيبهم لمحمد صلى الله عليه وسلم
وتعجبهم مما اتى به والخبر عن اجتماع ملايهم
على الكفر وما ظهر من الجسد في كلامهم وتعجزهم
وتوهينهم ووعيدهم بخزي الدنيا والآخرة
وتكذيب الامم قبلهم واهلاك الله له ووعيد
هؤلاء مثل مصابهم وتصبير النبي صلى الله
عليه وسلم على اذاهم وتسليته بكل ما
نقدم ذكره ثم اخذ في ذكر داور وقصص الانبياء

كل هذا في اوجز كلام واحسن نظام ومنه الجملة
الكثيرة التي انطوت عليها الكلمات القليلة
وهذا كله وكثير مما ذكرنا انه ذكر في اعجاز
القران الى وجوه كثيرة ذكرها الائمة لم تذكرها
اكثرها داخل في باب بلاغته فلا يجب ان
تعد قنا منفردا في اعجازه الا في باب تفصيل
فنون البلاغة وكذلك كثير مما قد منا ذكره
عنهم يعد في خواصه وفضائله لا اعجازه
وحقيقة الاعجاز الوجوه الاربعة التي ذكرنا
فليعتمد عليها وما بعدها من خواص القران
وعجايبه التي لا تنقص وبالله التوفيق **فصل**
في انشقاق القمر وحبس الشمس **قال الله تعالى**
اقتربت الساعة وانشق القمر وان برواية
يعرضوا ويقولوا سحر مستمر اخبر تعالى بوقوع
انشقاقه بلفظ الماضي واغراض الكفرة عن

آياته واجمع المفسترون واهل السنة على وقوعه
اخبر الحسين بن محمد الحافظ من كتابه حدثنا
 القاضي سراج بن عبد الله حدثنا الاصيلي
 حدثنا المروزي حدثنا الفربري حدثنا البخاري
 حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن شعبة وسفيان
 عن الاعمش عن ابراهيم عن ابي معمر عن ابن مسعود
 قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا
وفي رواية مجاهد ونحن مع النبي صلى الله عليه
 وسلم وفي بعض طرق الاعمش بمى ورواه ايضا
 عن ابن مسعود الاسود وقال حتى رايت الجبل
 بين فرقتي القمر ورواه عنه مسروق انه كان بمكة
 وزاد فقال كفار قريش سحر كما بن ابي كبشة فقال
 رجل منهم ان محمدا ان كان سحر القمر فانه لا يبلغ من سحره

ان يسحر الارض كلها فاستلوا من ياتيك من
 بلد آخر هل راوا هذا فانوا فاستلوا فاخبروهم
 انهم راوا مثل ذلك وحكى السمرقندي عن
 الضحاك نحوه وقال ابو جمل هذا سحر فابعثوا
 الى اهل الافاق حتى ينظروا اراوا ذلك ام لا
 فاخبر اهل الافاق انهم راوه منشقا فقالوا
 بعني الكفار هذا سحر مستمر ورواه ايضا
 عن ابن مسعود علقمة فهو لاء اربعة عن
 عبد الله وقدر واه عن ابن مسعود كما رواه
 ابن مسعود منهم انس وابن عباس وابن عمر
 وحذيفة وعلی وجبير بن مطعم فقال علي من
 رواية ابي حذيفة الارجبي انشق القمر ونحن
 مع النبي صلى الله عليه وسلم وعن انس سال
 اهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم ان يريهم
 آية فاراهم انشقاق القمر فرقتين حتى راوا

اجراء بينهما رواه عن انس قنادة وفي رواية
 معمر وغيره عن قنادة عنه اراه القمر
 مرتين انشقاقه فنزلت اقربت الساعة و
 رواه عن جبير بن مطعم ابنه محمد وابن ابنة
 جبير بن محمد ورواه عن ابن عباس عبد الله
 بن عبد الله بن عتبة ورواه عن ابن عمر مجاهد
 وزواه عن حذيفة ابو عبد الرحمن السلمي
 ومسلم بن ابى عمران الازدي واكثر طرق
 هذه الاحاديث صحيحة والآية مصرحة و
 لا نلثفت الى اعتراض مخدوله فانه لو كان هذا
 لم يخف على اهل الارض ان هوشى ظاهرا
 يجمعهم اذ لم ينقل لنا عن اهل الارض انهم
 رصدوه تلك الليلة فلم يروه انشق ولونقل
 الساعتمن لا يجوز تما لوهم لكثرةهم على الكذب
 لما كانت علينا به حجة اذ ليس القمر في حد واحد

١٧٧
 لجميع اهل الارض فقد يطلع على قوم قبل ان يطلع
 على قوم آخرين وقد يكون من قوم بصد ما هو
 من مقابلتهم من اقطار الارض او تحول بين
 قوم وبينه سحابة او جبال ولهذا نجد الكسوف
 في بعض البلاد دون بعض وفي بعضها جزئية
 وفي بعضها كلية وفي بعضها لا يعرفها الا المدعو
 لعلمها ذلك تقدير العزيز العليم وآية القمر
 كانت ليلة والعادة من الناس بالليل الهدوء
 والسكون وايحاف الابواب وقطع النصرف
 ولا يكاد يعرف من امور السماء شيئا الا من
 رصد ذلك واهتم به ولذلك ما يكون الكسوف
 القمري كثيرا في البلاد واكثرهم لا يعلم
 به حتى يخبر وكثيرا ما يحدث الثقات بعجائب
 يشاهدونها من انوار ونجوم طوال عظام
 تظهر في الاحيان بالليل في السماء ولا علم عند احد

منها وخرج الطحاوي في مشكل الحديث عن
 اسماء بنت عيسى من طريقين ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يوحى اليه ورأسه في حجر
 علي فلم يصل العصر حتى غربت الشمس فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اصليت يا علي
 قال لا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم انك كان في طاعتك ورسول طاعتك
 فارد عليه الشمس قالت اسماء فرايتها
 غربت ثم رايتها طلعت بعد ما غربت ووقفت
 على الجبال والارض وذلك بالضمياء في خير
 قال وهذان الحديثان ثابتان وروايتهم اثقات
 وحكى الطحاوي ان احمد بن صالح كان يقول
 لا ينبغي لمن سبيله العلم التخلف عن حفظ
 حديث اسماء لانهما من علامات النبوة **وروى**
 يونس بن بكير في زيادة المغازي روايته عن

ابن اسحق لما اسرى برسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم واخبر قومه بالرفقة والعلامة
 التي في العير قالوا متى يجي قال يوم الاربعاء
 فلما كان ذلك اليوم اشرفت قريش ينظرون
 وقد ولي النهار ولم ينج فدعا رسول الله صلى
 الله تعالى عليه وسلم فزيد له في النهار ساعة
 وجبست عليه الشمس **فصل** في نبع الماء
 من بين اصابعه وتكثيره ببركته صلى الله
 تعالى عليه وسلم قال المص في هذا فكثيرة
 جدا روى حديث نبع الماء من بين اصابعه
 صلى الله تعالى عليه وسلم جماعة من الصحابة
 منهم انس وجابر وابن مسعود رضي الله
 تعالى عنهم حدثنا ابو اسحق ابراهيم بن جعفر
 الفقيه رحمه تعالى بقرا في عليه حدثنا القاضي
 عيسى بن سهل حدثنا ابو القاسم خاتم بن محمد

حدثنا ابو عمر بن الفخار حدثنا ابو عيسى
 حدثنا يحيى حدثنا مالك عن اسحق بن عبد الله بن
 ابي طلحة عن انس بن مالك قال رايت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وحانت صلاة العصر
 فالتمس الناس الوضوء فلم يجدوه فاتي رسول
 الله صلى الله عليه وسلم بوضوء فوضع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في ذلك الاناء يده و
 امر الناس ان يتوضؤوا منه قال فرايت الماء
 ينبع من بين اصابعه فتوضأ الناس حتى توضؤا
 من عند اخرهم ورواه ايضا عن الشنفادة
 وقال باناء فيه ماء يعم اصابعه ولا يكاد
 يعم قال كم كنتم قال زهاء ثلاث مائة و
 في رواية عنه وهم بالزوراء عند الستوق
 ورواه ايضا حميد وثابت والحسن عن
 انس وفي رواية حميد قلت كم كانوا قال ثمانين

ونحوه عن ثابت عنه وعنهما ايضا وهم نحو من
 سبعين رجلا واما ابن مسعود ففي الصحيح
 عنه من رواية علقمة بينا نحن مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وليس معنا ماء فقال
 لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلبوا من
 معه فضل من ماء فاتي بماء فضبه باناء فوضع
 كفه فيه فجعل الماء ينبع من بين اصابع رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وفي الصحيح عن سالم
 بن ابي الجعد عن جابر عطش الناس يوم
 الحديبية ورسول الله صلى الله عليه وسلم
 بين يديه ركوة فتوضأ منها واقبل الناس
 نحوه وقالوا ليس عندنا ماء الا ما في ركوتك
 فوضع النبي صلى الله عليه وسلم يده في الركوة
 فجعل الماء يغور من بين اصابعه كما مثال
 العيون وفيه فقلت كم كنتم قال لو كنا

مائة ألف كغنا ناكنا خمس عشرة مائة وروى
مثله عن انس عن جابر وفيه انه كان بالحديبية
وفي رواية الوليد بن عباد بن الصامت عنه
في حديث مسلم الطويل في ذكر غزوة بواط
قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا جابر فادى الوضوء وذكر الحديث بطوله
وانه لم يجد الا قطرة في عناء سجد فاقى به
النبي صلى الله عليه وسلم فغزه وتكلم بشئ
لا ادري ما هو وقال ناد بجفنة الركب فابت
بها فوضعتها بين يديه وذكر ان النبي صلى الله
عليه وسلم بسط يده في الجفنة وفرق اصابعه
وصب جابر عليه وقال بسم الله قال فرايت
الماء يفوز من بين اصابعه ثم فارت الجفنة
واستدارت حتى امتلأت وامر الناس
بالاستقاء فاستقوا حتى رووا فقلت

هل بقي احد له حاجة فرفع رسول الله صلى الله
عليه وسلم يده من الجفنة وهي مملوءة **وعن**
الشعبي قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم في
بعض اسفاره بارادة من ماء وقيل مامعا
يا رسول الله ماء غيرها فسكبها في ركوة و
وضع اصبعه وسطها غمسها في الماء وجعل
الناس يجيئون ويتوضئون ثم يقومون قال
الترمذي وفي الباب عن عمران بن حصين
ومثل هذا في هذه المواطن الحفلة والجموع
الكثيرة لا تنصرف التهمة الى المحدث به لانهم
كانوا اسرع شئ الى تكذيبه جبلت عليه النفوس
من ذلك ولا انهم كانوا ممن لا يسكت على باطل
فهؤلاء قدروا هذا واشاعوه ونسبوا
حضور الجماعة الغفيرة ولم ينكر احد من
الناس عليهم ما حدثوا به عنهم انهم فعلوه

وشاهدوه فصار كنصديق جميعهم لهم
فصل وقما يشبه هذا من معجزاته تفجير الماء
 ببركته وانبعائه بمسته ودعوته فيما روى
 مالك في الموطاء عن معاذ بن جبل في قصة غزوة
 تبوك وانهم وردوا العين وهي تبض بشيء
 من ماء مثل الشراك فغرفوا من العين بأيديهم
 حتى اجمع في شيء ثم غسل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فيه وجهه ويديه واعاده
 فيها فحرت بماء كثير فاستفى الناس قال في
 حديث ابن اسحق فاخرق من الماء ماله حشر
 كحشر الصواعق ثم قال يوشك يا معاذ ان
 طالت بك حياة ان ترى ماءها هنا قدمي
 جنانا **وفي** حديث البراء وسلمة ابن الاكوع
 وحديثه اتم في قصة الحديدية وهم اربع
 عشرة مائة وبثرها لا تروى خمسين شاة

فترحنها فلم نترك فيها قطرة فقعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم على جباها قال البراء
 واتي بدلو منها فبصق ودعا وقال سلمة فاما
 دعا واما بصق فيها فجاشت فارووا انفسهم
 وركابهم وفي غير هذه الروايتين في هذه
 القصة من طريق ابن شهاب في الحديدية
 فاخرج سهماً من كنانته فوضع في قعر قلب
 ليس فيه ماء فروى الناس حتى ضربوا
 بعطن **وعن** ابى فنادة وذكر ان الناس شكوا
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم العطش
 في بعض اسفاره فدعا بالمبضأة فجعلها
 في ضنبه ثم التقم فيها قاله علم نفت فيها
 امر لا تشرب الناس حتى رووا وملوا كل اناة
 معهم فخلل الى انها كما اخذها متى وكانوا
 اثنين وسبعين رجلاً وروى مثله عمران

بن حصين وذكر الطبري حديث ابى قنادة
 على غير ما ذكره اهل الصحيح وان النبي صلى
 الله عليه وسلم خرج بهم ممدًا لاهل مؤتة
 عند ما بلغه قتل الامراء وذكر حديث شكا
 طويلاً فيه معجزات وآيات للنبي صلى الله
 عليه وسلم وفيه اعلام مهملة يفقدون
 الماء في غد وذكر حديث الميضاة قال
 والقوم زهاء ثلاث مائة **وفي** كتاب مسلم
 انه قال لا بى قنادة احفظ على ميضاة تلك
 فانه سيكون لها بناء وذكر نحوه **ومن** ذلك
 حديث عمران بن حصين حين اصاب
 النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه عطش
 في بعض اسفارهم فوجه رجلين من اصحابه
 واعلمهما انهما يجدان امرأة بمكان كذا
 معها بعير عليه من ادنان الحديث فوجداها

واتياهما النبي صلى الله عليه وسلم فجعل
 في اناء من مزاديهما وقال فيه ما شاء الله
 ان يقول ثم اعاد الماء في المزادتين ثم فتحت
 عز اليهما وامر الناس فلووا اسقيتهم حتى
 لم يدعوا شيئاً الا ملؤوه قال عمران وتخييل
 الى انهما لم يزداد الا متلاً ثم امر بجمع الليرة
 من الازواد حتى ملأ ثوبها وقال اذهبي
 فانا لم نأخذ من مأكلك شيئاً ولكن الله سقانا
 الحديث بطوله **وعن** سلمة بن الاكوع قال قال
 نبي الله صلى الله عليه وسلم هل من وضوء
 فجاء رجل باداة فيها نطفة فافر عنها في
 قدح فتوضأنا كلنا ندغفقه دغفقه اربعة
 عشرة مائة وفي حديث عمر في جيش العسرة
 وذكر ما اصابهم من العطش حتى ان الرجل
 لينحر بعيره فيعصر فرثه فيشربه فرغب ابو بكر

الى النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء فرفع
 يديه ولم يرجعهما حتى قالت السماء فانسكت
 فملوا ما معهم من آنية ولم تجاوز العسكر
وعن عمرو بن شعيب ان ابا طالب قال
 للنبي صلى الله عليه وسلم وهو رد يفه
 بذى المجاز عطشت وليس عندي ماء
 فنزل النبي صلى الله عليه وسلم وضرب
 بقدمه الارض فخرج الماء فقال اشرب
 والحديث في هذا الباب كثير وفيه الاجابة
 بدعاء الاستسقاء وما جاشه **فصل**
 ومن معجزاته صلى الله عليه وسلم تكثير
 الطعام ببركته ودعائه **حدثنا** القاضي
 الشهيد ابو علي رحمه الله **حدثنا** العذري
حدثنا الرازي **حدثنا** الجلودي **حدثنا**
 ابن سفيان **حدثنا** مسلم بن الحجاج **حدثنا**

سلمة بن شبيب **حدثنا** الحسن بن عيين
حدثنا معقل عن ابي الزبير عن جابر ان رجلاً
 اتى النبي صلى الله عليه وسلم يستطعمه
 فاستطعمه شطرو وسق شعير فزال يأكل
 منه وامراته وضيافته حتى كاله فاني النبي صلى
 الله عليه وسلم فاخبره فقال لو لم تكله لاكلتم
 منه ولقام بكم **ومن** ذلك حديث ابي طلحة
 المشهور واطعماه صلى الله عليه وسلم
 ثمانين او سبعين رجلاً من اقراس من
 شعير جاء بها النس تحت يده اي ابطه فامر
 بها ففتت وقال فيها ما شاء الله ان يقول
 وحديث جابر في اطعامه صلى الله عليه وسلم
 يوم الخندق الف رجل من صاع شعير وعناق
 وقال جابر فاقسم بالله لاكلوا حتى تركوه و
 انصرفوا وان برمتنا للفظ كما هي وان عجبت

ليحيز وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بصق في العجين والبرمة وبارك ورواه عن
 جابر سعيد بن منيا وایمن وحديث ابی ایوب
 انه صنع لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولابی بكر من الطعام زهاء ما يكفيهما فقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم ادع ثلاثين
 من اشراف الانصار فدعاهم فاكلوا حتى
 تركوه ثم قال ادع ستين فكان مثل ذلك
 ثم قال ادع سبعين فاكلوا حتى تركوه وما
 يخرج منهم احد حتى اسلم وبايع قال ابی ایوب
 فاكل من طعامي مائة وثمانون رجلا **وعن**
 سمرة بن جندب قال اتى النبي صلى الله عليه
 وسلم بقصعة فيها لحم فتعاقبوها من
 غدوة حتى الليل يقوم قوم ويقعد آخرون
ومن ذلك حديث عبد الرحمن بن ابی بكر قال

كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثين و
 مائة وذكر في الحديث انه عجن صاع من طعام
 وصنعت شاة فشوى سواء بطنها قال
 وايم الله ما من ثلاثين ومائة الا وقد حرله
 حرة ثم جعل منها قصعتين فاكلنا اجمعون
 وفضل في القصعتين فحملته على البعير
ومن ذلك حديث عبد الرحمن بن ابی عمرة
 الانصاري عن ابيه ومثله لسلمة بن الاكوع
 وابی هريرة وعمر بن الخطاب فذكروا
 مخصه اصابت الناس مع النبي صلى الله
 عليه وسلم في بعض مغازيه فدعى ببقرة
 الازواد فجاء الرجل بالحشية من الطعام
 وفوق ذلك واعلاه الذي اتى بالصاع
 من التمر فجعله على نطع قال سلمة فخرته
 كريضنة العتر ثم دعى الناس باوعيتهم

فما بقي من الجيش وعاء الا ملوه وبقي منه
وعن ابي هريرة قال امرني النبي صلى الله عليه
 وسلم ان ادعوله اهل الصفة فتبعنهم
 حتى جمعنهم فوضعت بين ايدينا صفة فاكلنا
 ما شئنا وفرغنا وهي مثلها حين وضعت الا
 ان فيها اثر الاصابع **وعن** علي بن ابي طالب
 رضي الله عنه قال جمع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بني عبد المطلب وكانوا اربعين
 منهم قوم يأكلون الجدة ويشربون الفرق
 فصنع لهم مذاً من طعام فاكلوا حتى شبعوا
 وبقي كما هو ثم دعا بعش فشربوا حتى رويوا
 وبقي كانه لم يشرب وقال انس ان النبي صلى الله
 عليه وسلم حين اتبني بزيب امره ان يدعوله
 قوماً سئامهم وكل من لقيت حتى امتلأ البيت
 والحجرة وقدم اليهم توراً فيه قدر مذ من تمر

جنساً وفوضعه قدامه وغمس ثلاثاً صابعه
 وجعل القوم يتغذون ويخرجون وبقي التور
 نحواً مما كان وكان القوم احداً واثنين و
 سبعين رجلاً وامر عمر بن الخطاب ان
 يزود اربع مائة راكب من الخمس فقال يا رسول
 الله ما هي الا اصوع قال اذهب فذهب
 فزودهم منه وكان قدر الفصيل الاربض
 من التمر وبقي بحاله من رواية دكين الا
 حسني ومن رواية جرير ومثله من رواية
 النعمان بن مقرن الخبر بعينه الا انه قال
 اربع مائة راكب من مزينة **ومن** ذلك حديث
 جابر في دين ابيه بعد موته وقد كان بذل الغزاة
 ابيه اصل ماله فلم يقبلوه ولم يكن في تمرها
 سنين كفاف دينهم فجاء النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد ان امره بحذها وجعلها

بيار في اصولها فشتي فيها ودعا فافى منه جابر
 غرماء ابيه وفضل مثل ما كانوا يجدون في
 كل سنة وفي رواية مثل ما اعطاهم قال وكان
 العرماء يهود فنجبوا من ذلك **قال** ابو هريرة اصاب
 الناس فمخضة فقال لي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم هل من شئ قلت نعم شئ من التمر في
 المزود قال فاتني به فادخل يده فاخرج قصنة
 فبسطها ودعا بالبركة ثم قال ادع عشرة
 فاكلوا حتى شبعوا ثم عشرة كذلك حتى
 اطعم الجيش كله وشبعوا قال خذ ما جئت
 به وادخل يدك واقبض منه ولا تكله فقبضت
 على اكثر مما جئت به فاكلت منه واطعت حياة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر
 وعمر الى ان قتل عثمان فانتهب مني فذهب
 وفي رواية فقد حملت من ذلك التمر كذا

وكذا من وسق في سبيل الله وذكر مثل هذه
 الحكاية في غزوة تبوك وان التمر كان بضع عشرة
 ثمرة ومنه ايضا حديث ابى هريرة حين اصابه
 الجوع فاستتبعه النبي صلى الله عليه وسلم
 فوجد لبنا في قدح قد اهدى اليه وامره
 ان يدعو اهل الصفة قال فقلت ما هذا
 اللبن فيهم كنت احق ان اصيب منه شربة
 اتقوى بها فدعوتهم وذكر امر النبي صلى الله
 عليه وسلم له ان يسقيهم فجعلت اعطى
 الرجل فيشرب حتى يروى ثم يأخذه الاخر
 حتى روى جميعهم فاخذ النبي صلى الله
 عليه وسلم القدح وقال بقيت انا وانت
 اقعد فاشرب فشربت ثم قال اشرب
 وما زال يقولها واشرب حتى قلت لا
 والذي بعثك بالحق ما اجد له مسلكا

فاخذ القدح فحمد الله وسمى وشرب
الفضلة **وفي** حديث خالد بن عبد العزى
انه اجر للنبي صلى الله عليه وسلم شاة و
كان عيال خالد كثيراً يذبح الشاة فلا يتد
عيا له عظماً عظماً وان النبي صلى الله عليه
وسلم اكل من هذه الشاة وجعل فضلها
في دلو خالد ودعى له بالبركة فنثر ذلك
لعيا له فاكلوا وافضلوا وذكروا خبره الذي
ومن حديث الآخر في انكاح النبي صلى الله
عليه وسلم لعل فاطمة ان النبي صلى الله عليه
وسلم امر بلالا بقصعة من اربعة امداد
او خمسة ويذبح جزوراً لوليمها قال فابتنه
بذلك فطعن في رأسها ثم ادخل الناس
رفقة رفقة يأكلون منها حتى فرغوا وبقيت
منها فضلة فترك فيها وامر بتجملها الى

ازواجه

ازواجه وقال كلن واطمن من غشيك **وفي**
حديث انس تزوج رسول الله صلى الله عليه
وسلم فصنعت اخي ام سليم حبساً فجعلته
في نور فذهبت به الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال ضعه وادع فلاناً
وفلاناً ومن لقيت فدعوتهم ولم ادع
احداً لقيته الا دعوته وذكراهم كانوا
زهة ثلاث مائة حتى ملوا الصفة والحجرة
فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم تخلقوا
عشرة عشرة ووضع النبي صلى الله عليه
وسلم يده على الطعام فدعا فيه وقال
ما شاء الله ان يقول فاكلوا حتى شبعوا
كلهم فقال لي ارفع فما ادرى حين وضعت
كان اكثر ام حين رفعت واكثر احاديث
هذه الفصول الثلاثة في الصحيح وقد اجتمع

على معنى حديث هذا الفصل بضعة عشر
من الصحابة رواه عنهم اضعافهم من
التابعين ثم من لا ينعد بعدهم واكثرها
في قصص مشهورة ومجامع مشهودة لا يمكن
التحدث عنها الا بالحق ولا يسكت الحاضر
لها على ما انكره **فصل** في كلام الشجر
وشهادته له بالنبوة واجابته دعوته
احمد بن محمد بن غلبون الشيخ الضاح فيما
ابحاز به عن ابي عمر الطلنكي عن ابي بكر
بن المهندس عن ابي القاسم البغوي حدثنا
احمد بن عمران الاخني حدثنا ابو حيان
التيهني وكان صدوقا عن مجاهد عن ابن عمر
قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر فدا مناه اعرابي فقال يا اعرابي
اين تريد قال الى اهلي قال هل لك الى خير

قال وما هو قال تشهد ان لا اله الا الله
وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله
قال من يشهد لك على ما تقول قال هذه الشجرة
السمرة وهي يشا طع الوادي فاقبلت
تخذ الارض حتى قامت بين يديه فاستشهدا
ثلاثا فشهدت انه كما قال ثم رجعت الى مكانها
وعن بريدة قال سئل اعرابي النبي صلى الله
عليه وسلم آية فقال له قل لتلك الشجرة
رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك
قال فنالت الشجرة عن يمينها وشمالها و
بين يديها وخلفها فقطعت حروفها
ثم جاءت تخذ الارض تجر عروقها مغيرة
حتى وقفت بين يدي رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت السلام عليك
يا رسول الله قال الا اعرابي مرها فليرجع

الى منبتها فرجعت فدلّت عروقها فاستوت
فقال الاعرابي ائذن لي اسجد لك قال لو امرت
احداً ان يسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد
لزوجها قال فائذن لي ان اقتل يد بك و
رجليك فاذن له **وفي** الصحيح في حديث جابر
بن عبد الله الطويل ذهب رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقضي حاجته فلم ير شيئاً
يستتر به فاذا بشجرتين بشاطئ الوادي
فانطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم
الى احداهما فاخذ بغصن من اغصانها
فقال انقادي علي باذن الله فانقادت
معه كالبعير المخشوش الذي يصانع فائده
وذكراته فعل بالآخرى مثل ذلك حتى
اذا كان بالمنصف بينهما قال اليتهما علي
باذن الله فالتأما **وفي** رواية اخرى فقال

يا جابر قل لهذه الشجرة يقول رسول الله
صلى الله عليه وسلم الحق بصاحبك
حتى اجلس خلفكما ففعلت فرجعت حتى
لحقت بصاحبتها فجلس خلفهما فخرجت
اخضرو وجلست احدث نفسي فالتفت
فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقبلاً
والشجرتان قد افترقا فقامت كل واحدة
منهما على ساق فوقف رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقفة فقال براسه هكذا
يميناً وشمالاً **وعن** اسامة بن زيد نحوه قال
قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم
في بعض مغازيه هل يعني مكاناً الحاجة
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت
ان الرادي ما فيه موضع بالناس فقال
هل ترى من نخل او حجارة قلت اري نخلاً

متقاربات قال انطلق وقل لمن ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مكرن
ان تأتين لمخرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقل للحجارة مثل ذلك فقلت ذلك
لمن فوالذي بعثه بالحق لقد رايت النخلات
يتقاربن حتى اجتمعن والحجارة يتعاقدن حتى
صرن ركاباً خلفهن فلما قضى حاجته قال
لى قل لمن يفترقن فوالذي نفسى بيده
لرايتهن والحجارة يفترقن حتى عدن الى
مواضعهن وقال يعلى بن سبيابة كنت
مع النبي صلى الله عليه وسلم في سير وذكر
نحواً من هذين الحديثين وذكر قماروديتين
فانظمتا وفي رواية اثنتين وعن غيلان
بن سلمة التقى مثله في شجرتين **وذكر** ابن
مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله في

غزاة حنين **وعن** يعلى بن مرة وهو ابن سبيابة
ايضاً وذكر اشياء رآها من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فذكر ان طلحة او
سمرة جاء فاطافت به ثم رجعت شجرة
وعن مجاهد عن ابن مسعود في هذا الحديث
ان الجن قالوا من يشهد لك قال هذه الشجرة
تعالى يا شجرة فجاءت تجر عروقهها لها
فواقع وذكر مثل الحديث الاول او نحوه
قال القاضي ابو الفضل فهذا ابن عمر
وبريدة وجابر وابن مسعود ويعلى بن مرة
واسامة بن زيد وانس بن مالك وعلى بن
ابى طالب وابن عباس وغيرهم قد اتفقوا
على هذه القصة نفسها او معناها ورواها
عنهم من التابعين اضعا فهم فصارت
في انتشارها من القوة حيث هي **وذكر** ابن فور

انه صلى الله عليه وسلم سار في غزوة
 الطائف ليلاً وهو وسن فاعترضه
 سدرة فاحترفت له نصفين حتى جاز
 بينهما وبقيت على ساقين الى وقتنا وهي
 هناك معروفة معظمة **ومن** ذلك حديثنا
 ان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم
 وراه حزينا انتحب ان اريك آية قال نعم
 فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى شجرة
 من وراء الوادي فقال ادع تلك الشجرة
 فجاءت تمشي حتى قامت بين يديه قال مرها
 فلترجع فمادت الى مكانها **وعن** علي بن
 ولهم يذكر فيها جبريل قال اللهم ارفني
 آية لا ابالي من كذبي بعدها فدعا شجرة وذكر
 مثله وحزنه صلى الله عليه وسلم لتكذيب
 قومه وطلبه الآية لهم لاله **وذكر** ابن اسحق

ان النبي صلى الله عليه وسلم اري ركانة
 مثل هذه الآية في شجرة دعاها فانت حتى
 وقفت بين يديه ثم قال ارجعي فرجعت **وعن**
 الحسن انه صلى الله عليه وسلم شكك الى ربه
 من قومه وانهم يخوفونه وسئل آية يعلم
 بها الا مخافة عليه فوحي الله اليه ان ايت
 وادي كذا فيه شجرة فادع غصنا منها
 يا لك ففعل فجاء يخط الارض خطا حتى
 ان نصب بين يديه فحبسه ما شاء الله ثم
 قال له ارجع كما جئت فرجع فقال يا رب
 علمت الا مخافة علي ونحو منه عن عمرو قال
 فيه ارفني آية لا ابالي من كذبي بعدها وذكر
 نحوه **وعن** ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم
 قال لا عرابي ارايت ان دعوت هذا العذق
 من هذه النخلة ان تشهد اني رسول الله قال

نعم فدعاه فجعل ينقر حتى اتاه فقال ارجع
فعاد الى مكانه وخرجه الترمذي وقال
هذا حديث صحيح **فصل** في قصة حنين
المجدع ويعضد هذه الاخبار حديثان
المجدع وهو في نفسه مشهور منتشر والخبر
متواتر خرجه اهل الصحيح ورواه من الصحابة
بضعة عشر منهم ابي بن كعب وجابر
ابن عبد الله والنسب بن مالك وعبد الله بن عمر
وعبد الله بن عباس وسهل بن سعد وابو سعيد
الخدرى وبريدة وام سلمة والمطلب
بن ابي وداعة كلهم يحدثن بمعنى هذا الحديث
قال الترمذي وحديث انس صحيح قال جابر
بن عبد الله كان المسجد مستقوفا على جذوع فخل
فكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب يقوم
الى جذع منها فلما صنع له المنبر سمعنا لذلك

المجدع صوتا كصوت العشار وفي رواية
انس حتى ارجع المسجد بخواره وفي رواية سهل
وكثير بكاء الناس لما راوا به وفي رواية
المطلب حتى تصدع وانشق حتى جاء
النبي صلى الله عليه وسلم فوضع يده
عليه فسكت زاد غيره فقال النبي
صلى الله عليه وسلم ان هذا بكالما
فقد من الذكر وزاد غيره والذي نفسي
بيده لو لم التزمه لم يزل هكذا الى يوم القيمة
تحرنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدفن تحت المنبر كذا في حديث المطلب
وسهل بن سعد واسحق عن انس وفي
بعض الروايات عن سهل فدفنت تحت
منبره او جعلت في السقف وفي حديث ابي

فكان اذا صلى النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى اليه فلما هدم المسجد اخذه ابني
 فكان عنده الى ان اكلته الارض وعاد
 رفاتا وذكر الاسفرائني ان النبي صلى الله
 عليه وسلم دعا الى نفسه فجاءه بحرق
 الارض فالزمه ثم امره فعاد الى مكاته
 وفي حديث بريدة فقال يعني النبي صلى الله
 عليه وسلم ان شئت ان اردك الى
 الحائط الذي كنت فيه تلت لك عروقك
 ويكل خلقك ويجدد لك خوص وثمره
 وان شئت اغرسك في الجنة فياكل
 اولياء الله من ثمرك ثم اصفاله النبي
 صلى الله عليه وسلم يسمع ما يقول فقال
 بل تفرسني في الجنة فياكل مني اولياء الله
 واكون في مكان لا ابلى فيه فسمعه من يليه

فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد فعلت
 ثم قال اخنار دار البقاء على دار الفناء فكان
 الحسن اذا حدث بهذا بكى وقال يا عباد الله
 الخشية تحن الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم شوقا اليه لمكانه فانتم احق ان
 تشنوا قوا الى لقائه رواه عن جابر حفص
 بن عبيد الله ويقال عبيد الله بن حفص
 وايم بن وابونضرة وابن المستيب وسعيد
 بن ابي كريب وكريب وابوصالح ورواه
 عن انس بن مالك الحسن وثابت واسحق
 بن ابي طلحة ورواه عن ابن عمر نافع و
 ابو حية ورواه ابونضرة وابو الوذالك
 عن ابي سعيد وعمار بن ابي عمار عن ابن عباس
 وابوحازم وعباس بن سهل بن سعد
 عن سهل بن سعد وكثير بن زيد عن المطلب

وعبد الله بن بريدة عن ابيه والطفيل بن ابي
عن ابيه **قال** القاضي ابو الفضل رضي الله
عنه فهذا حديث كما تراه خرجه اهل الفتح
ورواه من الصحابة من ذكرنا وغيرهم
من التابعين ضعفهم الى من لم نذكره و
بمن دون هذا العدد يقع العلم لمن اعثنى
بهذا الباب والله المثلث على الضوابط
فصل ومثل هذا في سائر الجارات حدثنا
القاضي ابو عبد الله محمد بن عيسى التميمي
حدثنا القاضي ابو عبد الله محمد بن المربوط
حدثنا المهلب حدثنا ابو القاسم حدثنا
ابو الحسن القاسمي حدثنا المروزي
حدثنا الفربري حدثنا البخاري حدثنا
محمد المثنى حدثنا ابو احمد الزبيري حدثنا
اسحاق عن منصور عن ابراهيم عن علقمة

عن عبد الله قال لقد كنا نسمع تسبيح الطعام
وهو يؤكل وفي غير هذه الرواية عن ابن مسعود
فكنا نأكل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
الطعام ونحن نسمع تسبيحه وقال انس
اخذ النبي صلى الله عليه وسلم كفاً من
حصي فسبتحن في يد رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى سمعنا التسبيح ثم صبتحن
في يداي بكر فسبتحن ثم في ايدينا فما سبتحن
وروى مثله ابو ذر وذكراهم سبتحن
في يد عمر وعثمان وقال علي كذا بمكة مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج الى
بعض نواحيها فما استقبله شجرة ولا جبل
الا قال له السلام عليك يا رسول الله **وعن**
جابر بن سمرة عنه عليه السلام اني لاعرف
مجردا كان بمكة يسلم على قبل انه الحجر الاسود

وعن عايشة لما استقبل جبريل بالرسالة
 جعلت لا امر بحجر ولا شجر الا قال السلام عليك
 يا رسول الله **وعن** جابر بن عبد الله قال لم يكن
 صلى الله عليه وسلم بمزحج ولا شجر الا سجد له
وفي حديث العباس اذا شتمل عليه و
 على نبيه بملاة ودعاهم بالستر من النار
 كسره اياهم بملاة فامنت اسكفة
 الباب وحوابط البيت امين امين **وعن**
 جعفر بن محمد عن ابيه قال مرض النبي صلى
 الله عليه وسلم فأتاه جبريل بطبق فيه زمان
 وعنب فاكل منه صلى الله عليه وسلم فسبح
وعن انس قال صعد النبي صلى الله عليه
 وسلم وابوبكر وعمر وعثمان اُحدًا فرجف
 بهم فقال اثبت احد فأتما عليك نبي
 وصديق وشهيدان **ومثله** عن ابي هريرة

في حراء وزاد معه على وطلحة والزبير و
 قال فأتما عليك نبي وصديق وشهيد
 والخبر في حراء ايضا عن عثمان قال ومعه
 عشرة من اصحابه انا فيهم وزاد عبد الرحمن
 وسعدا قال ونسيت الاثنين **وفي** حديث
 سعيد بن زيد ايضا مثله وذكر عشرة
 وزاد نفسه **وقد** روى انه حين طلبته
 فريش قال له ثبيرا هبط يا رسول الله فاني
 اخاف ان يقتلوك على ظهري فيعذبني الله
 فقال حراء الى يا رسول الله **وروى** ابن عمر
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على المنبر
 وما قدر والله حق قدره ثم قال يمجّد الجبار
 نفسه انا الجبار انا الجبار انا الكبير المتعال
 فرجف المنبر حتى قلنا ليحزن عنه **وعن**
 ابن عباس قال كان حول البيت ستون

ثلاث مائة صنم مثبنة الارجل بالرضا
في الحجارة فلما دخل رسول الله صلى الله عليه
وسلم المسجد عام الفتح جعل يشير بقضيب
في يده اليها ولا يمسها ويقول جاء الحق
وزهق الباطل الآية فلما اشار الى وجه صنم
الا وقع لقضاه ولا لغفاه الا وقع لوجهه
حتى ما بقي منها صنم ومثله في حديث ابن مسعود
وقال فجعل يطعنهما ويقول جاء الحق وما
يبدئ الباطل وما يعيد ومن ذلك حديثه
مع الراهب في ابتداء امره اذ خرج تاجراً
مع عمته وكان الراهب لا يخرج الى احد فخرج
وجعل يتخللهم حتى اخذ بيد رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال هذا سيد العالمين
يبعثه الله رحمة للعالمين فقال له اشياخ
من قريش ما علمك قال قال انه لم يبق شجر

ولا حجر الاخر ساجد له ولا تسجد الا لنبى و
ذكر القصة ثم قال واقبل النبي صلى الله
عليه وسلم وعليه غمامة تظله فلما دنى
من القوم وجدهم سبقوه الى في الشجرة
فلما جلس مال الفئ اليه **فصل** في الايات
في ضروب الحيوانات حدثنا سراج بن عبد
الملك ابو الحسين الحافظ حدثنا ابى حدثنا
القاضي يونس حدثنا ابو الفضل الصقلي
حدثنا ثابت بن قاسم بن ثابت عن ابيه وجده
قالا حدثنا ابو العلاء احمد بن عمران حدثنا
محمد بن فضل حدثنا يونس بن عمرو حدثنا
مجاهد عن عايشة قالت كان عندنا راجن
فاذا كان عندنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم قر وثبت مكانه فلم يبع ولم يذهب
واذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم

بجاء وذهب وروى عن عمران رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان في محفل من اصحابه
اذ جاء اعرابي قد صاد ضبا فقال من هذا
قالوا نبي الله فقال واللات والعزى لا امنت
بك او يؤمن من هذا الضب وطرحه بين يدي
النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم يا ضب فاجابه
بلسان مبين يسمعه القوم جميعا لبيك
وسعديك يا زين من وافا القيمة قال
من تعبد قال الذي في السماء عرشه وفي
الارض سلطانه وفي البحر سبيله وفي
الجنة رحمته وفي النار عقابه قال فمن
انا قال رسول رب العالمين وخاتم
النبيين وقد افلح من صدقك وخاب
من كذبك فاسلم الاعرابي ومن ذلك

قصة

قصته كلام الذئب المشهورة عن ابي سعيد
الخدري قال بينما راع يرعى غنما له عرض
الذئب لشاة منها فاخذها الراعي منه
فاقعى الذئب وقال للراعي الا انتقي الله حلت
بيني وبين رزقي قال الراعي العجب من
ذئب يتكلم بكلام الانس فقال الذئب
الا اخبرك باعجب من ذلك رسول الله بين
الحريتين يحدث الناس بانباء ما قد سبق
فاتي الراعي النبي صلى الله عليه وسلم
فاخبره فقال النبي صلى الله عليه وسلم
قم فخذ ثهم ثم قال صدق والحديث فيه
قصة وفي بعضه طول وروى حديث
الذئب عن ابي هريرة فقال الذئب اعجبه
واقفا على غنمك وتركت نبياً لم يبعث
الله نبياً قط اعظم منه عنده قدراً

قد فتحت له ابواب الجنة واشرف اهلها
 على اصحابه ينظرون فثألهم وما يبذل
 وبينه الا هذا الشعب فتصير في جنود
 الله قال الراعي من لي بغني قال الذئب انا اراها
 حتى ترجع فاسلم الرجل اليه غنمه ومضى
 وذكر قصته واسلامه ووجوده النبي
 صلى الله عليه وسلم يقاتل فقال له النبي
 صلى الله عليه وسلم عد الى غنمك تجدها
 بوفرها فوجدها كذلك وذبح للذئب
 شاء منها **وعن** اهبان بن اوس وانه كان
 صاحب القصة والمحدث بها ومكلم الذئب
وعن سلمة بن عمرو بن الاكوع وانه كان
 صاحب هذه القصة ايضا وسبب اسلامه
 بمثل حديث ابي سعيد وقدر روى ابن وهب
 مثل هذا انه جرى لابن سفيان بن حرب

وصفوان

وصفوان بن امية مع ذئب وجداه اخذ
 ظبيا فدخل الظبي الحرم فانصرف الذئب
 فعجبا من ذلك فقال الذئب اعجب من ذلك
 محمد بن عبد الله بالمدينة يدعوكم الى الجنة
 وتدعونه الى النار فقال ابو سفيان و
 اللات والعزى لان ذكرت هذا بمكة
 لئلا تركتها خلوا فاق **وقد** روى مثل هذا الخبر
 انه جرى لابن جهل واصحابه **وعن** عباس
 بن مرداس قال لما تعجب من كلام ضمارة
 وانشاده الشعر الذي ذكر فيه النبي
 صلى الله عليه وسلم فاذا طائر سقط
 فقال يا عباس اتعجب من كلام ضمارة و
 لا تعجب من نفسك ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يدعو الى الاسلام وانت
 جالس فكان سبب اسلامه **وعن** جابر

بن عبد الله عن رجل اتى النبي صلى الله عليه
وسلم واسلم وامن به وهو على بعض حصون
خير وكان في غنم يرعاها لهم فقال يا رسول
الله كيف بالغنم قال احصب وجوهها فان
الله سيودي عنك امانتك ويردها الى
اهلها ففعل فسارت كل شاة حتى دخلت
الى اهلها **وعن** انس دخل النبي صلى الله
عليه وسلم حائط انصاري وابوبكر
وعمر ورجل من الانصار وفي الحائط
غنم فسجدت له فقال ابوبكر نحن احق
بالسجود لك منها الحديث **وفي** ابى هريرة
دخل النبي صلى الله عليه وسلم حائطا
فجاء بعير فسجد له وذكر مثله ومثله
في الجمل عن ثعلبة بن مالك وجابر
بن عبد الله ويعلى بن مرة وعبد الله بن جعفر

قال وكان لا يدخل احد الحائط الا شدة
عليه الجمل فلما دخل عليه النبي صلى الله
عليه وسلم دعاه فوضع مشغره في الارض
وبرك بين يديه فخطمه وقال ما بين السماء و
الارض شئ لا يعلم اتى رسول الله الا عاصي
الجن والانس ومثله عن عبد الله بن ابى
اوفى **وفي** خبر آخر في حديث الجمل ان النبي
صلى الله عليه وسلم سئل عن شأنه
فاخبروه انهم ارادوا ذبحه **وفي** رواية
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم
انه شكوا كثرة العمل وقلة العلف **وفي**
رواية انه شكوا الى انكم اردتم ذبحه بعد
ان استعملتموه في شاق العمل من صفه
فقالوا نعم **وقد** روى في قصة العصابة
وكلامها النبي صلى الله عليه وسلم

وتعريفها له بنفسها ومبادرة العشب
اليها في الرعي وتجنب الوحوش عنها و
ندابهم لها انك لمجد وانها لم تأكل
ولم تشرب بعد موته حتى ماتت ذكره
الاسفر اثني رحمه الله **وروى** ابن وهب
ان حمام مكة اظلت النبي صلى الله عليه
وسلم يوم فتحها فدعا لها بالبركة **وروى**
عن انس وزيد بن ارقم والمغيرة بن شعبة
ان النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الغار
امر الله شجرة فنبت تجاه النبي صلى الله
عليه وسلم فسترته وامر حمامتين
فوقفنا بغم الغار **وفي** حديث آخر وان
العنكبوت نسجت على بابه فلما اتى الطالبون
له وراوا ذلك قالوا لو كان فيه احد لم تكن
الحمامتان ببابه والنبي صلى الله عليه وسلم

يسمع كلامهم فانصرفوا **وعن** عبد الله بن
قرط قال قرب الى النبي صلى الله عليه وسلم
بدنات خمس اوست اوسبع ليسرهما
يوم عيد فاردلفن اليه بايتهن يبداه **وعن**
ام سلمة قالت كان النبي صلى الله عليه
وسلم في صحراء فنادته طيبة يا رسول الله
قال ما حاجتك قالت صاد في هذا الاعرابي
ولي خشفان في ذلك الجبل فاطلقني
حتى اذهب فارضعهما وارجع قال و
تفعلين قالت نعم فاطلقها فذهبت و
رجعت فاثقها فانبت الاعرابي و
قال يا رسول الله لك حاجة قال تطلق
هذه الظبية فاطلقها فخرجت تعد و
في الصخرة وتقول اشهد ان لا اله الا الله
وانك رسول الله **ومن** هذا الباب ما روى

من نسيخير الاسد لسفينة مولى رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذ وجهه الى معاذ
باليمن فلقى الاسد فغمره انه مولى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ومعه كنانهم
فهمهم وتحت عن الطريق وذكر في منصرفه
مثل ذلك **وفي** رواية اخرى عنه ان سفينة
تكسرت به فخرج الى جزيرة فاذا الاسد
فقلت انا مولى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فجعل يغمرني بمنكبه حتى اقامني على
واخذ عليه السلام باذن شاة لقوم
من عبد القيس بين اصبعيه ثم خلاها
فصار لها ميسما وبقي ذلك الاثر فيها
وفي نسائها بعد وما روى عن ابراهيم
بن حماد بسنده من كلام الحمار الذي اصابه
بنخير وقال له اسمي يزيد بن شهاب فستمد

النبى صلى الله عليه وسلم يعفورا وانه
كان بوجهه الى دور اصحابه فيضرب
عليهم الباب برأسه ويستدعيهم
وان النبى صلى الله عليه وسلم لما مات
تردى في بئر جزعا وحزننا فمات **وحديث**
الثاقفة التى شهدت عند النبى صلى
الله عليه وسلم لصاحبها انه ما سرقها
وانما ملكه **وفي** العترة التى انت رسول الله
صلى الله عليه وسلم في عسكره وقد
اصابهم عطش وتزلوا على غير ماء
وهم زها ثلاث مائة فحلبها رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاروى الجند ثم
قال لرافع املكها وما اراك فربها
فوجدوها قد انطلقت رواء ابن قافع
وغیره وفيه فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان الذي جاء بها هو الذي
ذهب بها وقال لفرسه عليه السلام
وقد قام الى الصلاة في بعض اسفاره
لا تبرح بارك الله فيك حتى تفرغ من
صلاتنا وجعله قبلة فما حرك عضوا منه
حتى صلى صلى الله عليه وسلم و يلتحق بهذا
ما رواه الواقدي ان النبي صلى الله عليه
وسلم لما توجه رسالة للملوك فخرج ستة
نفر منهم في يوم واحد فاصبح كل رجل منهم
يتكلم بلسان القوم الذي بعثه اليهم
والحديث في هذا الباب كثير وقد جئنا
منه بالمشهور من ذلك وما وقع منه في
كتب الائمة **فصل** في احياء الموتي وكلامهم
وكلام الصبيان والمراضع وشهادتهم
له بالنبوة **حدثنا** ابو الوليد هشام بن احمد

الفقيه بقراءة في عليه والقاضي ابو الوليد
محمد بن رشد والقاضي ابو عبد الله محمد
بن عيسى التميمي وغير واحد سماعا واذنا
قالوا حدثنا ابو علي الحافظ حدثنا ابو عمر
الحافظ حدثنا ابو زيد عبد الرحمن بن يحيى
حدثنا احمد بن سعيد حدثنا ابن الاعرابي
حدثنا ابوداود حدثنا وهب بن بقية
عن خالد هو الطحان عن محمد بن عمرو عن
ابي سلمة عن ابي هريرة ان يهودية اهدت
لنبي صلى الله عليه وسلم بخير شاة
مصلية ستمنها فاكل رسول الله صلى الله
عليه وسلم منها واكل القوم فقال
ارفعوا ايديكم فانها اخبرتني انها مسومة
فمات بشر بن البراء وقال لليهودية ما
جملك على ما صنعت قالت ان كنت نبيا

لم يضرك الذي صنعت وان كنت ملكاً
 ارجت الناس منك قال فامر بها فقتلت
 وقد روى هذا الحديث انس وفيه قالت
 اردت قتلك فقال ما كان الله ليسلطك
 على ذلك فقالوا نقتلها قال وكذلك عن
 ابى هريرة من رواية غيره وهب قال فمعرض
 لها ورواه ايضا جابر بن عبد الله وفيه
 اخبرني به هذه الذراع قال ولم يعاقبها
 وفي رواية اخرى عن الحسن ان فخذها
 كلمني انها مسمومة وفي رواية ابى سلمة
 بن عبد الرحمن قالت اتني مسمومة وكذلك
 ذكر الخبر ابن اسحق وقال فتجاوز عنها
 وفي الحديث الآخر عن انس انه قال فما زلت
 اعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه
 وسلم في حديث ابى هريرة ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال في وجعه الذي
 مات فيه ما زالت اكلت خبير تعا ذني
 فالآن آوان قطعت ابهرى وحكى ابن
 اسحق ان كان المسلمون ليرون ان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم مات شهيداً
 مع ما اكرمه الله به من النبوة وقال
 ابن سحنون اجمع اهل الحديث ان رسول
 صلى الله عليه وسلم قتل اليهودية التي
 ستمته وقد ذكرنا اختلاف الروايات
 في ذلك عن ابى هريرة وانس وجابر وفي
 رواية ابن عباس انه دفعها لاوليا بشر
 بن البراء فقتلوها وكذلك قد اختلف في
 قتله الذي سحره قال الواقدي وعفوه
 اثبت عندنا وروى عنه انه قتله و
 روى الحديث البزار عن ابى سعيد فذكر

مثله الا انه قال في اخره فبسط يده وقال
 كلوا باسم الله فاكلنا وذكر اسم الله فلم يضرب
 منا احدا **قال** القاضي ابو الفضل وقد خرج
 حديث الشاة المسومة اهل الصحيح و
 خرجه الاثمة وهو حديث مشهور واختلف
 ائمة اهل النظر في هذا الباب فمن قائل
 بقول هو كلام يخلقه الله تعالى في الشاة
 الميتة او الحجر او الشجرة وحروف واصوات
 يحدثها الله فيها ويسمعها منها دون
 تغيير اشكالها ونقلها عن هيئتها
 وهو مذهب الشيخ ابي الحسن والفقيه
 ابي بكر رحمهما الله وآخرون ذهبوا الى ايجاد
 الحيوة بها اولاً ثم الكلام بعده **وحكى**
 هذا ايضا عن شيخنا ابي الحسن و
 كل محتمل والله اعلم اذ لم نجعل الحيوة

شرطاً لوجود الحروف والاصوات اذ
 لا يستحيل وجودها مع عدم الحياة
 لجردها فاما اذا كانت عبارة عن كلام
 النفس فلا بد من شرط الحيوة لها اذ
 لا يوجد كلام النفس الا من حي خلافاً
 للحياتى من بين ساير متكلى الفرق في
 احالة وجود الكلام اللفظي والحروف
 والاصوات الا من حي مركب على تركيب
 من يصح منه النطق بالحروف والاصوات
 والتزم ذلك في الحصى والجذع والذراع
 وقال ان الله خلق فيها حياة وخلق لها
 فماً ولساناً والة امكنها بها من الكلام
 وهذا لو كان لكان نقله والنهتم به
 اكدم من التهم ينقل تسبيحه او حنينه
 ولم ينقل احد من اهل السير والرواية

شيئا من ذلك فدل على سقوط دعواه
مع انه لا ضرورة اليه في النظر والموقف
الله **وروي** وكيع رفعه عن فهد بن عطية
ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بصبي
قد شتب لم يتكلم قط فقال من انا قال
رسول الله **وروي** عن معمر بن معيقب
قال رايت من النبي صلى الله عليه وسلم
عجبا جيء بصبي يوم ولد فذكر مثله وهو
حديث مبارك اليمامة ويعرف بحديث
شاء صوته اسم راويه وفيه فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم صدقت بارك
فيك ثم ان الفلام لم يتكلم بعدها
حتى شتب فكان يسمى مبارك اليمامة
وكانت هذه القصة بمكة في حجة الوداع
وعن الحسن قال اتى رجل النبي صلى الله

عليه وسلم فذكر له انه طرح بنية له في
وادي كذا فانطلق معه الى الوادي
وناداهما باسمها يا فلانة اجيبني باذن
الله تعالى فخرجت وهي تقول لبيلك و
سعديك فقال لها ان ابويك قد اسما
فان اجبت ان اردك عليهما قالت لا حاجة
لي فيهما وجدت الله خيرا لي منهما **وعن**
النس ان شابا من الانصار توفي وله ام
عجوز عمياء فسيجيناها وعزيناها فقالت
مات ابني قلنا نعم قالت اللهم ان كنت
تعلم اني هاجرت اليك والى بنيك رجاء
ان تعينني عن كل شدة فلا تحملن على هذه
المصيبة فما برحنا الى ان كشف الثوب عن
وجحه فطعم وطمنا **وروي** عن عبد الله
بن عبيد الله الانصاري قال كنت فيمن دفن

ثابت بن قيس بن شماس وكان قتل باليمامة
 فسمعناه حين ادخلناه القبر يقول محمد
 رسول الله ابوبكر الصديق عمر الشهيد
 وعثمان ابنا البر الرحيم فنظرنا فاذا هو ميت
وذكر عن النعمان بن بشير ان زيدا بن خارجة
 خرميتا في بعض ارفة المدينة فرفع وسجى
 اذ سمعوه بين العشائين والنساء يصرحن
 حوله يقول انصتوا انصتوا فحسر عن وجهه
 فقال محمد رسول الله النبي الاقي وخاتم
 النبيين كان ذلك في الكتاب الا قل ثم
 قال صدق صدق وذكر ابابكر وعمر وعثمان
 ثم قال السلام عليك يا رسول الله ورحمة
 الله وبركاته ثم عاد ميتا كما كان **فصل** في
 ابراء المرض وذوى العاهات اخبرنا ابو
 الحسن علي بن مشرف فيما اجازنيه وقراءة

على غيره حدثنا ابو اسحق الحبال حدثنا
 ابو محمد بن النحاس حدثنا ابن ابن الورد عن
 البرقي عن ابن هشام عن زياد البكائي عن
 محمد بن اسحق حدثنا ابن شهاب وعاصم ابن
 عمر بن قنادة وجماعة ذكرهم بقصة احد
 بطولها قال وقالوا وقال سعد بن ابى وقار
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لنا ولنبي
 الشهم لا نضل له فيقول ارم به وقد رمى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ
 عن قوسه حتى اندقت واصيبت يومئذ
 عين قنادة يعنى ابن النعمان حتى وقعت على
 وجنته فردها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فكانت احسن عينيه **و** روى
 قصة قنادة عاصم بن عمر بن قنادة و
 يزيد بن عياض بن عمر بن قنادة ورواها

ابن سبيد الخدرى عن قتادة وبصق على
 اثر سهم في وجه ابي قتادة في يوم ذي قرد
 قال فما ضرب على ولا قاح **وروى** النساء
 عن عثمان بن حنيف ان اعمى قال يا رسول الله
 ادع الله ان يكشف لى عن بصرى قال
 فانطلق فثووضاً ثم صل ركعتين ثم قل
 اللهم انى اسئلك واتوجه اليك بنى
 محمد بنى الزهراء يا محمد انى اتوجه بك الى ربك
 ان يكشف عن بصرى اللهم شفعه فى
 قال فرجع وقد كشف الله عن بصره **وروى**
 ان ابن ملاعب الاسنة اصابه اسنقاء
 فبعث الى النبى صلى الله عليه وسلم فاخذ
 بيده حثوة من الارض فنفل عليها ثم
 اعطاها رسول الله فاخذها متعجباً يرى
 ان قد هزئ به فاتاه بها وهو على شفى فشرها

فشفاه

فشفاه الله **ونذكر** لعقيل عن حبيب بن
 فديك ويقال فويك ان اياه ابيضت عيناه
 فكان لا يبصر بهما شيئاً فنفت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في عينيه فابصر
 فراينه يدخل الخيط في الابرة وهو ابن ثمانين
وروى كلثوم ابن الحصين يوم احدث في نحره
 فبصق رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فيه فبرئ وتفل على سجة عبد الله انيس
 فلم تمت وتفل في عيني على يوم خيبر و
 كان رمداً فاصبح بارياً **ونفت** على ضربيه
 بساق سلمة بن الاكوع يوم حير فبرئ
وفي رجل زيد بن معاذ حين اصابها السيف
 الى الكعب حين قتل ابن الاشرف فبرئ
وعلى ساق على بن الحكم يوم الخندق
 اذا انكسرت فبرئ مكانه وما نزل عن فرسه

واشتكى على بن ابي طالب فجعل يدعوا فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اشفيه
 او عافه ثم ضرب به برجله فما اشتكى ذلك
 الوجع بعد **و** قطع ابو جهمل يوم يدريد معوذ
 بن عفرآ فجاء يحمل يده فبصق عليها رسول
 الله صلى الله عليه وسلم والصقها
 فلصقت رواه ابن وهب **ومن** روايته
 ايضا ان حبيب بن يساف اصاب يوم بدر
 مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بضربة
 على عاتقه حتى مال شقه فرده رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ونفت عليه حتى
 صبح **و** اتته امرأة من خثعم معها صبتي به
 بلاء لا يتكلم فاتي بماء فضمض فاه وغسل
 يديه ثم اعطاها اياه وامرها بسقيه ومسه
 به فبرئ الغلام وعقل عقلا يفضل

عقول الناس **وعن** ابن عباس جاءت امرأة
 بابن لها به جنون ففسح صدره فثغ ثغرة فخرج
 من جوفه مثل الحجر والاسود فثغى وانكفأت
 القدر على ذراع محمد بن حاطب وهو طفل
 ففسح عليه ودعاه له وتقتل فيه فبرئ
 حينه **و** كانت في كف شرحبيل الجعفي
 ملعة تمنعه القبض على السيف و
 عنان الذابة فشكاها للنبي صلى الله عليه
 وسلم فما زال يطنها بكفه حتى رفعها
 ولم يبق لها اثر **و** سئلته جارية طعاما
 وهو يأكل فناولها من بين يديه وكانت
 قليلة الحياء فقالت انما اريد من الذي
 في فيك فناولها ما في فيه ولم يكن يشل
 شيئا فيمنعه فلما استقر في جوفها
 التقى عليها من الحياء ما لم تكن امرأة بالمدينة

اشد حياء منها **فصل** في اجابة دعائه وهذا
باب واسع جدا واجابة دعوة النبي صلى
الله عليه وسلم بجماعة بما دعا لهم وعليهم
متواتر على الجملة معلوم ضرورة وقد جاء
في حديث حذيفة كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذا دعا لرجل ادركت
الدعوة ولده وولد ولده **حدثنا** ابو محمد
العنابي بقراءة في عليه **حدثنا** ابو القاسم
حاتم بن محمد **حدثنا** ابو الحسن القاسمي
حدثنا ابو زيد المروزي **حدثنا** محمد بن يوسف
حدثنا محمد بن اسمعيل **حدثنا** عبد الله بن
ابي الاسود **حدثنا** حرمي **حدثنا** شعبة
عن قتادة عن انس قال قالت اخی يا رسول
الله خادمك انس ادع الله له قال اللهم
اکثر ماله وولده وبارک له فيما آتیته **ومن**

رواية عكرمة قال انس فوالله ان ما لي
لكثير وان ولدي وولد ولدي ليعادون
اليوم على نحو المائة **وفي** رواية ما اعلم احدا
اصاب من رخاء العيش ما اصبحت ولقد
دفنت بيدي هاتين مائة من ولدي
لا اقول سقطا ولا ولد ولد **ومن** دعائه
لعبد الرحمن بن عوف بالبركة قال عبد الرحمن
فلو رفعت حجرا لرجوت ان اصاب تحته
ذهبا وفتح الله عليه ومات فخر الذهب
من تركته بالفؤس حتى مجلت فيه الايدي
واخذت كل زوجة ثمانين الفا وكن
اربعا وقيل مائة الف وقيل بل صولحت
احداهن لانه طلقها في مرضه على نيف
وثمانين الفا ووصى بخمسين الفا
بعد صدقاته الفاشية في حياته وعوارفه

العظيمة اعنق يوماً ثلاثين عبداً وتصدق
مرة بعير فيها سبع مائة بعير وردت عليه
تحمّل من كل شيء فنصدق بها وبما عليها و
باقنا بها واحلاسها ودعا المعوية بالتمكّن
في البلاد فقال الخلافة **ولسعيد بن أبي وقار**
ان يجيب الله دعوته فنادى على احد الا
استجيب له **ودعا بعز الاسلام بعمر**
او ابى جمل فاستجيب له في عمر قال
ابن مسعود فما زلنا اعزة منذ اسلم عمر
واصاب الناس في بعض مغازيه عطش
فمثل له عمر الدعاء فدعا فجاءت سحابة
فسقتم حاحنهم ثم افعلت ودعا في
الاستسقاء فسقوا ثم شكوا اليه
المطر فدعا فصحو **وقال** لا بى قذارة اقل
وجهك اللهم بارك له في شعره وبشره

فمات وهو ابن سبعين سنة وكانه
ابن خمس عشر سنة **وقال** للنسابة
لا يفضض الله فاك فما سقطت له سن
وفي رواية كان احسن الناس ثغراً
اذا سقطت سن نبتت له اخرى وعاش
عشرين ومائة وقيل اكثر من هذا ودعا
لا بن عباس اللهم فقهه في الدين وعلمه
التاويل فسمى بعد الخبر وترجمان القرآن
ودعا لعبد الله بن جعفر بالبركة في
صفقة يمينه فما اشترى شيئاً الا ربح
فيه **ودعا** للمقداد بالبركة فكانت عنده
غرائب من المال **ودعا** بمثله لعروة بن ابى
الجعد فقال فلقد كنت اقوم بالكناسه
فما ارجع حتى اربح اربعين الفا **وقال**
البخاري في حديثه فكان لو اشترى التراب

ربح فيه **و** روى مثل هذا الغرقة ايضا **و**
 نذرت له ناقة فدعا فجاءه بها اعصار ربح
 ردعا عليه **و** دعا لام ابى هريرة فاسلمت
و دعا لعل ان يكف الحز والقر فكان يلبس
 في الشتاء ثياب الصيف وفي الصيف
 ثياب الشتاء ولا يصيبه حر ولا برد **و**
 دعا لفاطمة ابنته الله ان لا يجمعها قالت
 فاجعت بعد **و** سئله الطفيل بن عمرو
 آية لقومه فقال اللهم نور له فسطح نور
 بين عينيه فقال يارب اخاف ان يقولوا
 مثله فتحول الى طرف سوطه فكان بضئ
 في الليلة المظلمة فسمى ذ النور **و** دعا على
 مضر فاقطوا حتى استعظفه قرش فدعا
 لهم فسقوا **و** دعا على كسرى حين مرق
 كتابه ان يمزق الله ملكه فلم يبق له باقية

ولا بقيت

ولا بقيت لغارس رياسة في اقطار البلاد
و دعا على صبي قطع عليه الصلاة ان
 يقطع الله اثره فاقعد **و** قال لرجل راهب ياكل
 بشماله كل يمينك فقال لا استطيع فقال
 لا استطعت فلم يرفعها الى فيه **و** قال
 لعنبة بن ابى لهب اللهم سلط عليه كلبا
 من كلابك فاكله الاسد **و** قال لمرءة اكلت
 الاسد فاكلها **و** حديثه المشهور من
 رواية عبد الله بن مسعود في دعائه على قرش
 حين وضعوا السلى على رقبتهم وهو ساجد
 مع الغرث والدم وسمائم قال فلقد رايتهم
 قتلوا يوم بدر **و** دعا على الحكم بن ابى العاص
 وكان محتج بوجهه ويفمز وجه النبي
 صلى الله عليه وسلم اى لافراه فقال
 كذلك كن فلم يزل محتج الى ان مات **و** دعا

علي محمد بن جثامة فمات لسبع فلقظته
 الارض ثم ووري فلقظته مرأت فالقوه
 بين صدين ورضوا عليه بالجارة الصدد
 بجانب الوادي ومحمد رجل بيع فرس وهي
 التي شهد فيها خريمه للنبي صلى الله عليه
 وسلم فرد الفرس فدعى النبي صلى الله عليه
 وسلم على الرجل وقال اللهم ان كان كاذباً
 فلا تبارك له فيها فاصبحت شاصية برجلها
 اي رافعة وهذا الباب اكثر من ان يحاط به
فصل في كراماته وبركاته وانقلاب الاعيان
 له فيما نسيه او باشره **اخبرنا** احمد بن محمد
 حدثنا ابو ذر الهروي اجازة وحدثنا
 القاضي ابو علي سماعاً والقاضي ابو عبد الله
 محمد بن عبد الرحمن وغيرهما قالوا حدثنا ابو
 الوليد القاضي حدثنا ابو ذر حدثنا ابو محمد

و ابو اسحق و ابو الهيثم حدثنا الفربري حدثنا
 البخاري حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد
 عن قتادة عن انس بن مالك ان اهل المدينة
 فرعوا مرة فركب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فرسا لابي طلحة كان يقطف اوبه
 قطاف وقال غيره يبطأ فلما رجع قال
 وجدنا فرسك بحراً فكان بعد هالاجار
 ونخس جمل جابر وكان قد اعياف نشط
 حتى كان ما يملك زمامه وصنع مثل ذلك
 بفرس لجعيل الاشجعي خفقها بمحفقه معه
 وترك عليها فلم يملك رأسها نشاط وباع
 من بطنها باثني عشر الفاً وركب حماراً
 قطوفاً لسعد بن عباد فرده هلاجاً
 لايساس وكانت شعرات من شعره في
 قلنسوة خالد بن وليد فلم يشهد بها

قالا الا رزق النصر **وفي الصحيح** عن اسماء
 بنت ابي بكر انهما اخرجت جبة طيالة
 وقالت كان رسول الله صلى الله عليه و
 سلم يلبسها ففحن نفسلهما للرضى نستشفى
 بهما **و**حدثنا القاضي ابو علي عن شيخه ابي
 القاسم بن المأمون قال كانت عندنا
 قصعة من قصاع النبي صلى الله عليه
 وسلم فكنّا نجعل فيها الماء للرضى فيستشفون
 بهما **و**اخذه جهجاه الغفاري القضيب
 من يد عثمان ليكسره على ركبته فصاح
 الناس به فاخذته فيها الاكلة فقطعها
 ومات قبل الحول **و**سكب من فضل
 وضوئه في بئر قباء فما ترفت بعد **و**بزق
 في بئر كانت في دار انس فلم يكن في المدينة
 اعذب منها **و**متر على ماء فسال عنه

فقييل له اسم بيسان وماؤه ملح فقال
 بل هو نغان وماؤه طيب فطاب واتي
 بد لو من ماء زمزم فنج فيه اطيب من
 المسك واعطى الحسن والحسين لسانه
 فصاه وكانا يبكيان عطشا فسكنا وكان
 لاقم مالك عكة تهدي فيها للنبي صلى الله
 عليه وسلم سمنافا مرها النبي صلى الله
 عليه وسلم الا تعصرها ثم دفعها اليها
 فاذا هي مملوءة سمنافايتها بنوها يستلونها
 الا دم وليس عندهم شيء فتعبد اليها
 فتجد فيها سمنافا كانت تقيم ادمها
 حتى عصرتها **و**كان يتفل في افواه الصبيان
 المراضع فيجزيهم ريقه الى الليل **ومن ذلك**
 بركة يده فيما مسه وغرسه لسلمان
 حين كاتب مواليه على ثلاث مائة ودية

بفرسها لهم كلها تعلق وتطعم على اربعين
اوقيه من ذهب فقام صلى الله عليه
وسلم وغرسها له بيده الا واحدة غرسها
غيره فاخذت كلها الا تلك الواحدة فقلعها
النبي صلى الله عليه وسلم وردها فاخذت
وفي كتاب البزار فاطعم النخل من عامه الا
الواحدة فقلعها رسول الله صلى الله عليه
وسلم وغرسها فاطمت من عامها
واعطاه مثل بيضه الذاجه من ذهب
بعد ان ادارها على لسانه فوزن منها
لواليه اربعين اوقيه وبقي عنده مثل
ما اعطاهم **وفي** حديث حنث بن عقيل
سقاني رسول الله صلى الله عليه وسلم
شربة من سويق شراؤها وشربت آخرها
فما برحت اجد شبعها اذا جعت وزيتها

اذ اعطشت

اذ اعطشت ويردها اذا ظميت **واعطى**
قنادة بن النعمان وصلى معه العشاء في
ليلة مظلمة مطيرة عرجونا وقال انطلق
به فانه سيضئ لك من بين يديك عشرا
ومن خلقك عشرا فاذا دخلت بيدك
فستري سوادا فاضربه حتى تخرج فانه
الشيطان فانطلق فاضاء له العرجون
حتى دخل بيته ووجد السواد فضربه
حتى خرج **ومن**ها دفعه لعكاشه حدل
حطب وقال اضرب به حين انكسر سيفه
يوم بدر فعاد في يده سيفاً صارماً طويل
القامة ابيض شديد المتن فقابل به ثم
لم يزل عنده يشهد به المواقف الى ان
استشهد في قنال اهل الردة وكان هذا
السيف يسمى العون **ودفعه** لعبد الله

بن جحش يوم احد وقد ذهب سيفه عسيب
 نخل فرجع في يده سيفاً ومنه بركته في
 درور الشياخ الجوامل باللبن الكثير كشا
 اقر معبد واعز معاوية بن ثور وشاة
 النسن وغنم حليلة مرضعته وشار فيها
 وشاة عبد الله بن مسعود وكانت لم ينز
 عليها فحل وشاة المقداد ومن ذلك
 تزويده اصحابه سقاء ماء بعد ان او كاه
 ودعا فيه فلما حضروا الصلوة تزولوا
 فخلوه فاذا به لبن طيب وزبدة في فيه
 فمن رواية حماد بن سلمة ومسح على رأس
 عمير بن سعد وبارك فمات وهو ابن ثمانين
 فما شاب وروى مثل هذه القصص عن
 غير واحد منهم السائب بن يزيد ومدلوك
 وكان يوجد لعنبة بن فرقط طيب يغلب

طيب نسائه لان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مسح بيده على بطنه وظهره ووسلت
 الدم عن وجهه عائد ابن عمرو وكان خرج
 يوم حنين ودعا له فكانت له غرة كفرة
 الفرس ومسح على رأس قيس بن زيد الجذامي
 ودعا له فهلك ابن مائة سنة ورأسه
 ابيض وموضع كف النبي صلى الله عليه
 وسلم وما مرت عليه من شعره اسود
 فكان يدعى الاغرة وروى مثل هذه الحكاية
 لعمر بن ثعلبة الجهني ومسح وجهه آخر فما
 زال على وجهه نور ومسح وجه قتادة
 بن ملحان فكان لوجهه بريق حتى كان
 ينظر في وجهه كما ينظر في المرأة ووضع
 يده على رأس حنظلة بن حذيم وبرك
 عليه فكان حنظلة يؤتى بالرجل قد ورم

ووجهه والشاة قد ورم ضرعها فيوضع على
موضع كف النبي صلى الله عليه وسلم فيذهب
الورم **و**نضح في وجه زينب بنت أم سلمة
نضحة من ماء فما يعرف كان في وجه امرأة
من الجمال ما بها **و**مسح على رأس صبي به
عاهة فبرئ واستوى شعره وعلى غير واحد
من الصبيان المرضى والمجانين فبرؤا وإنه
رجل به أدرة فامر به أن ينضحها بماء من عين
فج فيه ففعل فبرئ **و**عن طاوس قال —
لم يؤت النبي صلى الله عليه وسلم بأحد به
من فصبك في صدره إلا ذهب المست
الجنون **و**فج في دلو من بثر ثم صب فيها
فقاح منها ربح المسك **و**أخذ قبضة من
تراب يوم حنين ورمى بها في وجوه الكفار
وقال شأهت الوجوه فانصرفوا يمسحون

القذا عن أعينهم **و**شكايته أبو هريرة
النسيان فامر به بيسط ثوبه وغرف بيده
فيه ثم امره بضمة ففعل فما نسي شيئا بعد
وما يروى عنه في هذا الباب كثير **و**ضرب
صدر جرير بن عبد الله ودعاه وكان ذكر له
أنه لا يثبت على الخيل فصار من أفرس العرب
وأثبتهم **و**مسح رأس عبد الرحمن ابن زيد
بن الخطاب وهو صغير وكان ذميما ودعا
له بالبركة ففرغ الرجال طولا وتما **فصل**
ومن ذلك ما أطلع عليه من الغيوب وما
يكون والاحاديث في هذا الباب بحمدك
قعره ولا ينزف غمزه وهذه المعزة من جملة
معجزاته المعلومه على القطع الواصل البنا
خيرها على التواتر لكثرة روايتها واتفاق
معانيها على الاطلاع على الغيب **حد ثنا**

الإمام أبو بكر محمد بن الوليد الفهري اجازة
 وقراءة على غيره قال أبو بكر حدثنا أبو علي
 الشترقي حدثنا أبو عمر الهاشمي حدثنا
 اللؤلؤي حدثنا أبو داود حدثنا عثمان
 بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الأعمش عن
 أبي وإيل عن حذيفة قال قام فينا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مقاماً فما ترك شيئاً
 يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة
 إلا حديثه حفظه من حفظه ونسيه من
 نسيه قد علمه أصحابي هؤلاء وأنه ليكون
 منه الشيء فأعرفه فاذكره كما يذكر الرجل
 وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه
 ثم قال حذيفة ما أدري أنى أصحابي
 أمرتنا سواه والله ما ترك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قائد فتنة إلى أن تنقضي

الدنيا

الدنيا يبلغ من معه ثلاث مائة فصاعداً
 إلا قد سماه لنا باسمه واسم أبيه وقبيلته
وقال أبو ذر لقد تركنا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وما يترك طائر جناحه في
 السماء إلا ذكر لنا منه علماً **وقد** خرج أهل
 الصحيح والإيمة ما أعلم به أصحابه صلى الله
 عليه وسلم مما وعدهم به من الظهور
 على أعدائهم وفتح مكة وبيت المقدس واليمن
 والشام والعراق وظهور الأمان حتى
 تظعن المرأة من الحيرة إلى مكة لا تخاف
 إلا الله وأن المدينة ستغري وتفتح خيبر
 على يد علي رضي الله عنه في غد يومه وما
 يفتح الله على أمته من الدنيا ويؤتون من
 زهرتها وقسمهم كنوز كسرى وقيصر
 وما يحدث بينهم من الفتن والاختلاف

والاهواء وسلوك سبيل من قبلهم
وافتراقهم على ثلاث وسبعين فرقة الناجية
منها واحدة وانهم ستكون لهم انماط
ويغد واحد هم في حلة ويروح في اخرى و
توضع بين يديه صحيفة وترفع اخرى ويسترون
بيوتهم كاسترا الكعبة ثم قال اخر الحديث
وانتم اليوم خير منكم يومئذ وانهم اذا مشوا
المطيطا وخدمتهم بنات فارس والروم
رد الله باسهم بينهم وسلط شرارهم
على خيارهم وقتلهم الترك والخزرو الروم
وذهب كسرى وفارس حتى لا كسرى و
لا فارس بعده وقيصر حتى لا قيصر بعده
وذكر ان الروم ذات قرون الى آخر الدهر
وبذهب الامل فالامل من الناس
ونقارب الزمان وقبض العلم وظهور الفتن

والهرج وقال ويل للعرب من شر قد اقترب
وانه زويت له الارض فارى مشارقها
ومغاربها وسيلغ ملك امته ما زوى له
منها فكذلك كان امتدت في المشارق و
المغارب ما بين ارض الهند اقصى المشرق
الى بحر طنجة حيث لا عمارة وراء وذلك
ما لم تملكه امة من الامم ولم يمتد في الجنوب
ولا في الشمال مثل ذلك وقوله لا يزال
اهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة
وذهب ابن المديني الى انهم العرب لانهم
المختصون بالسقي بالغرب وهي الدلو وغيره
يذهب الى انهم اهل المغرب وقد ورد المغرب
كذا في الحديث بمعناه وفي حديث آخر من
رواية ابي امامة لا تزال طائفة من امتي طاهرين
على الحق قاهرين لعدوهم حتى ياتيهم امر الله

وهم كذلك قيل يا رسول الله واين هم قال
 ببیت المقدس واخبر بملك بني امية وولاية
 معاوية ووصاه واتخاذ بني امية مال الله
 دولا وخروج ولد العباس بالرايات السود
 وملكهم اضعاف ما ملكوا وخروج المهدي
 وما ينال اهل بيته وتقتيلهم وتشريدهم
 وقتل على رضى الله عنه وان اشقاها الذي
 بخضب هذه من هذه اى كحيتة من رأسه
 وانهم قسم النار يدخل اولياؤه الجنة
 واعداه النار فكان فيمن عاداه الخوارج و
 الناصبة وطائفة ممن تنسب اليه من
 الروافض كقروه بقتل عثمان رضى الله عنه
 وهو يقرأ في المصحف وان الله عسى ان يلبسه
 قميصا وانهم يريدون خلعه وان سيقطر
 دمه على قوله فسيكفيكم الله وان الفتن

لا تظهر

لا تظهر ما دام عمر حيا **و** بمحاربة الزبير على
 وبنياح كلاب الجوب على بعض ازواجه و
 انه يقبل حولها قتلى كثير وتجوأ بعده اكاره
 فبنت على عايشة رضى الله عنها عند خروجها
 الى البصرة وان عمارة تقتله الفتنة الباغية
 فقتله اصحاب معاوية **و** قال لعبد الله بن
 الزبير ويل للناس منك وويل لك من الناس
و قال في قرمان وقد ابلى مع المسلمين انه من
 اهل النار فقتل نفسه **و** قال في جماعة فيهم
 ابو هريرة وسمرة بن خندب وحذيفة اكرم
 موتا في النار فكان بعضهم يسئل عن بعض
 فكان سمرة اخرهم موتا هرم وحرف فاصطلى
 بالنار فاخرق فيها ولن يزال هذا الامر في
 قریش **و** قال الخلافة في قریش ما اقاموا الدين
و قال يكون في ثقيف كذاب ومبير فراوها

الحجاج والمختار وان مسيلة يعقره الله وان
 فاطمة اول اهل له حوقابه وان ذر بها لردة وبيان
 الخلافة بعده ثلثون ثم يكون ملكا فكانت
 كذلك بمدة الحسن ابن علي وقال ان هذا
 الامر بدأ نبوة ورحمة ثم يكون رحمة وخلافة
 ثم يكون ملكا عضوًا ثم يكون عتوًا و
 جبروتًا وفسادًا في الامة واخير بستان اوليس
 القرني وبامرآء يؤخرون الصلوة عن وقتها
 وسيكون في امتي ثلاثون كذابا فيهم
 اربع نسوة وفي حديث آخر ثلاثون رجلاً
 كذاباً احدثهم الدجال الكذاب كلهم يكذب
 على الله ورسوله وقال يوشك ان يكثر فيكم
 العجم يأكلون فيكم ويضربون رقابكم ولا يقوم
 انتساعة حتى يسوق الناس بعصاه رجل من
 فحطان وقال خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم

الذين يلونهم ثم يأتي بعد ذلك قوم يشهدون
 ولا يستشهدون ويخونون ولا يؤتمنون و
 يذرون ولا يوفون وقال لا يأتي زمان الا و
 الذي بعده شر منه وقال هلاك امتي
 على يدى اغيلة من قریش قال ابوهريرة رواية
 لو شئت سميتهم لكم بنو فلان وبنو فلان
 واخبر بظهور القدرية والرافضة وسب
 اخر هذه الامة اولها وقلة الانصار حتى
 يكونوا كالملح في الطعام فلم يزل امرهم يتبدد
 حتى لم يبق لهم جماعة وانهم سيلقون
 بعده اثرة واخبر بستان الخوارج والمخدج
 الذي فيهم وان سيماهم التخليق وتري
 رعاء الغنم رؤس الناس والعراة الحفاة
 يتبارون في البنیان وان تلد الامة رتبها
 وان قریشاً والأخزاب لا يغزونه ابداً وان

هو يغزوهم واخبر بالموتان الذي يكون بعد
فتح بيت المقدس وما وعد من سكنى البصر
وانهم يغزون في البحر كالمملوك على الاسرة
وان الذين لو كان منوطا بالثريا لناله رجال
من انبياء الفارس وهاجت ريج في غزاته فقال
هاجت لموت منافق فلما رجعوا الى المدينة
وجدوا ذلك وقال لقوم من جلسائه ضرر
احدكم في النار اعظم من احد قال ابو هريرة
فذهب القوم يعني ماتوا وبقيت انا ورجل
فقتل مرتدًا يوم اليمامة واعلم بالذي غل حرزًا
من حرز يهود فوجدت في رحله وبالذي غل الشملة
وحيث هي ناقته حين ضللت وكيف تعلقت
بالشجرة بخطامها وبشان كتاب حاطب الى
اهل مكة وبفضية عمر مع صفوان حين سارة
وشارطه على قتل النبي صلى الله عليه وسلم

فلما جاء عمير الى النبي صلى الله عليه وسلم
قاصداً لقتله واطلعه رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الامر والستر اسلم واخبر
بالمال الذي تركه عمه العباس عند اقم الفضل
بعد ان كتبه فقال ما علمه غيري وغيرها
فاسلم واعلم بانه سيقتل ابي بن خلف و
في عتبه بن ابي لهب انه يأكله كلب الله وعن
مصارع اهل بدر فكان كما قال وقال في الحسن
ان ابني هذا سيد وسيصلح الله بين فئتين
ولسعد لعلك تخلف حتى ينفع بك اقوام
وليست ضرب اخرون واخبر بقتل اهل مؤتة
يوم قتلوا وبينهم مسيرة شهر او ازيد وبموت
النجاشي يوم مات وهو بارضه واخبر فيروز
اذ ورد عليه رسولاً من كسرى بموت كسرى
ذلك اليوم فلما حقق فيروز بالقصة اسلم

واخبارا بآذ رب بطريده كما كان ووجده في المسجد
نأثما فقال له كيف اذا اخرجت منه قال اسكن
المسجد في عصمة الله تعالى له من الناس و
كفايته من اذاه صلى الله عليه وسلم **قال** الله
تعالى والله يعصمك من الناس **وقال** تعالى
واصبر لحكم ربك فانك باعيننا **وقال** ليس
الله بكاف عبده قيل بكاف محمدًا اعداه المشركين
وقيل غير هذا **وقال** انا كفيناك المستهزئين
وقال واذ يمكرك الذين كفروا الآية **حدثنا**
القاضي الشهيد ابو علي الصدفي بقرا آتي
عليه والفقهاء الحافظ ابو بكر محمد بن عبد الله
المغافري قال حدثنا ابو الحسين الصيرفي
حدثنا ابو يعلى البغدادي حدثنا ابو علي السنجي
حدثنا ابو العباس المروزي حدثنا ابو عيسى
الحافظ حدثنا عبد بن حميد حدثنا مسلم

ابن ابراهيم حدثنا الحارث بن عبيد عن
سعيد الجعفي عن عبد الله بن شقيق عن
عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه و
سلم يحرس حتى نزلت هذه الآية والله
يعصمك من الناس فاخرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم رأسه من القبة فقال
لهم يا ايها الناس انصرفوا فقد عصمني
ربي عز وجل **وروي** ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان اذا نزل منزلا اخذ له اصحابه
شجرة يقبل تحنها فاتاه اعرابي فاخترط سيفه
ثم قال من يمنعك متى فقال الله فرعدت
يد الاعرابي وسقط سيفه وضرب براسه
الشجرة حتى سال دماغه فنزلت الآية وقد
رويت القصة في الصحيح وان غورث بن الحرث
صاحب هذه القصة وان النبي صلى الله عليه

وسلم عفا عنه فرجع الى قومه وقال جئتكم
من عند خير الناس وقد حكيت مثل هذه
الحكاية انها جرت له يوم بدر وقد انفرد من
اصحابه لقضى حاجته فتبعه رجل من المنافقين
وذكر مثله وقد روى انه وقع له مثلها في
غزوة غطفان بذى اصر مع رجل اسمه دعشور
بن الحارث وان الرجل اسلم فلما خرج رجع
الى قومه الذين اغروه وكان سيدهم واجمعهم
قالوا له اين ما كنت تقول وقد امكنك فقال
اني نظرت الى رجل ابيض طويل دفع في صدره
فوقعت لظهرى وسقط السيف من يدي
فعرفت انه ملك واسلمت قيل وفيه نزلت
يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم
اذ هم قوم ان يبسطوا اليكم ايديهم الاية
وفي رواية الخطابي ان غويرث بن الحارث

الحارثي اراد ان يفنك بالنبى صلى الله عليه
وسلم فلم يشعر به الا وهو قائم على رأسه
منضيا سيفه فقال اللهم اكفنيه بما شئت
فانكبت من وجهه من زخنة زلخها بين كنفيه
وندر سيفه من يده الزخنة وجع الظهر
وقيل في قصته غير هذا وذكر ان فيه نزلت
يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم
اذ هم قوم الاية وقيل كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يخاف فريشا فلما نزلت هذه الاية
استلقى ثم قال من شاء فليخذلني وذكر عبد
بن حميد قال كانت جمالة الخطيب تضع
العضاة وهي حمر على طريق رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكانما يطؤها كثيلا اهيل وذكر
ابن اسحق عنها انها لما بلغها نزول بنت بدا
ابي لهب وذكرها بما ذكرها الله مع زوجها

من الذمات رسول الله صلى الله عليه و
سلم وهو جالس في المسجد ومعه ابوبكر
وفي يدها فهر من حجارة فلما وقفت
عليهما لم تر الا ابابكر واخذ الله ببصرها
عن نبيه صلى الله عليه وسلم فقالت
يا ابابكر اين صاحبك فقد بلغني انه يهجو في
والله لو وجدته لضربت بهد الفهر فاه
وعن الحكم بن ابى العاصي قال تواعدنا على
النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا رايناه
سمعنا صوتا خلفنا ما ظننا انه بقى بهتامة
احد فوقنا مغشياً علينا فما افقنا حتى
قضى صلاته ورجع الى اهله ثم تواعدنا
ليلة اخرى فجئنا حتى اذا رايناه جاءت الصفا
والمروة فحالت بيننا وبينه **وعن** عمر قال
تواعدت انا وابوجهم بن حذيفة ليلة

على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فجئنا منزله فسمعنا له فافتح وقرأ الحاقة
ما الحاقة الى فهل ترى لهم من باقية فضرب
ابوجهم على عضد عمر وقال انج وقرأ
هاريين فكانت من مقدمات اسلام عمر
ومنه العبرة المشهورة والكفاية الثامنة
عند ما خافته قريش واجتمعت على قتله
وبيتوه فخرج عليهم من بيته فقام على رؤسهم
وقد ضرب الله على ابصارهم ودر الثراب
على رؤسهم وخلص منهم وحمائمه عن
رؤيتهم في الغار بما هياك الله له من الايات
ومن العنكبوت الذي نسج عليه حتى قال
امية بن خلف حين قالوا ندخل الغار ما
اريكم فيه وعليه من نسج العنكبوت ما اري
انه قبل ان يولد محمد ووقفت حمايمان على فم

الخارفت قريش لو كان فيه احد لما كان
 هناك الحمام وقصته مع سراقته بن مالك
 بن جعشم حين الهجرة وقد جعلت قريش فيه
 وفي ابى بكر الجعائل فانذره فركب فرسه
 واتبعه حتى اذا قرب منه دعا عليه النبي
 صلى الله عليه وسلم فساخا قوايم فرسه
 فخر عنها واستقسم بالازلام فخرج له ما
 بكرة ثم ركب ودنا حتى سمع قراءة النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو لا تلتفت وابوبكر
 يلتفت وقال للنبي صلى الله عليه وسلم
 اتينا فقال لا تخزن ان الله معنا فساخا ثانية
 الى ركبته وخر عنها فرجها فنهضت و
 لقوا بمها مثل الدخان فناداهم بالامان
 فكتب له النبي صلى الله عليه وسلم امانا كنبه
 ابن فهيرة وقيل ابوبكر واخبرهم بالانخبار

وامره النبي صلى الله عليه وسلم الا يترك
 احدا يلحق بهم فانصرف يقول للناس كفيتم
 ما همنا وقيل بل قال لهما اركما دعوتما على
 فادعوا الى فتجا ووقع في نفسه ظهور النبي
 صلى الله عليه وسلم وفي خبر آخر ان اعرابيا
 عرف خبرهما فخرج يشتد ليعلم قريشا فلما
 ورد مكة ضرب على قلبه فلم يدري ما يصنع
 وانسى ما خرج له حتى رجع الى موضعه وجاءه
 فيما ذكر ابن اسحق وغيره ابوجهل بصخرة وهو
 ساجد وقريش ينظرون ليطرحها عليه فلزقت
 بيده ويثبت يداه الى عنقه واقبل يرجع
 القهقري الى خلفه ثم سئل ان يدعو له
 ففعل فانطلقت يداه وكان قد تواعد مع قريش
 بذلك وحلف لئن رآه ليدمغه فسلوه عن
 شأنه فذكر انه عرض لي دونه فحل ما رايت

مثله قط هتم بي ان يأكلني فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ذاك جبريل لودنا لاخذه **وذكر**
 التمر فندى ان رجلاً من بني المغيرة اتى النبي
 صلى الله عليه وسلم ليقتله فطمس الله على
 بصره فلم ير النبي صلى الله عليه وسلم وسمع
 قوله فرجع الى اصحابه ولم يرهم حتى نادوه **وذكر**
 ان هاتين القصتين نزلت انا جعلنا في اعناقهم
 اغلالاً **الايتين ومن** ذلك ما ذكره ابن اسحق
 في قصته اذ خرج الى بني قريضة في اصحابه
 فجلس الى جدار بعض اطامهم فانبعث عمرو
 بن حجاج احد هم ليخرج عليهم رجلاً فقام
 النبي صلى الله عليه وسلم فانصرف الى المدينة
 واعلمهم بقصتهم **وقد** قيل ان قوله تعالى
 يا ايها الذين امنوا اذكروا نعمة الله عليكم
 اذ هم قوم في هذه القصة نزلت حكى الترمذي

انه خرج الى بني النضير يستعين في عقل الكلابيين
 الذين قتلوا عمرو بن امية فقال له جتي بن اخطب
 اجلس يا ابا القاسم حتى نطعمك ونعطيك
 ما سئلتنا فجلس النبي صلى الله عليه وسلم
 مع ابي بكر وعمر وتوامر جتي معهم على قتله
 فاعلم جبريل النبي صلى الله عليه وسلم بذلك
 فقام كانه يريد حاجته حتى دخل المدينة **وذكر**
 اهل التفسير ومعنى الحديث عن ابي هريرة
 ان ابا جهل وعد قريشاً لئن رأى محمد صلى الله
 عليه وسلم يصلي ليطأن رقبتة فلما صلى
 النبي صلى الله عليه وسلم اعلوه فاقبل فلما
 قرب منه ولئى هاريا ناكصاً على عقبيه متقياً
 بيديه فسئل فقال لما دنوت منه اشرفت
 على خندق مملوء ناراً كدت اهوى فيه وابصرت
 هولاً عظيماً وخفق اجنحة قد ملأت الارض

فقال عليه السلام تلك الملكة لودنا
لا نخطفنه عضوا عضوا ثم اتزل على النبي
صلى الله عليه وسلم كذا ان الانسان لطفي
الى آخر السورة **ويروى** ان شيبه بن عثمان
الحجبي ادركه يوم حنين وكان حمزة قد قتل
اباه وعمه فقال اليوم ادرك تاري من
محمد فلما اخلط الناس اتاه من خلفه ورفع
سيفه لنصبه عليه قال فلما دنوت منه
ارتفع الى شواظ من انار اسرع من البرق
فوليت هارباً واحتبس بي النبي صلى الله
عليه وسلم فدعا بي فوضع يده على صدرى
وهو ابغض الخلق الى فما رفعها الا وهو
احب الخلق الى وقال لي ادن فقاتل فنقدت
امامه اضرب بسيفي واقينه بنفسى ولوليت
بي تلك الساعة لوقعت به دونه **وعن** فضالة

بن عمر قال اردت قتل النبي صلى الله عليه
وسلم عام الفتح وهو يطوف بالبيت فلما
دنوت منه قال فضالة قلت نعم قال ما
كنت تحدث به نفسك قلت لاشي فضحك
واستغفر لي ووضع يده على صدرى فسكن
قلبي فوالله ما رفعها حتى ما خلق الله شيئاً
احب الى منه **ومن** مشهور ذلك خبر عامر
بن طفيل واربد بن قيس حين وفدا على
النبي صلى الله عليه وسلم وكان عامر قال
له انا اشغل عنك وجه محمد فاضربه انت
فلم يره فعل شيئاً فلما اكلمه في ذلك قال له
والله ما هممت ان اضربه الا وجدتك بيني و
بينه افاضربك **ومن** عصمته تعالى له عليه
السلام ان كثيراً من اليهود والكهنة انذروا
به وعثنوه لقريش واخبروهم بسطوته بهم

وخطوهم على قتله فعصمه الله تعالى حتى بلغ
فيه امره **ومن** ذلك نصره بالرعب امامه
سيرة شهر كما قال صلى الله عليه وسلم
فصل ومن معجزاته الباهرة ما جمعه الله له
صلى الله عليه وسلم من المعارف والعلوم
وخصه به من الاطلاع على جميع مصالح الدنيا
والدين ومعرفته بامور شرايعه وقوانين
دينه وسياسة عبادته ومصالح امته و
ما كان في الامم قبله وقصص الانبياء والرسل
والجبارة والقرون الماضية من لدن آدم
الى زمنه وحفظ شرايعهم وكتبهم ووعى
سيرهم وسرد انبائهم واياام الله فيهم و
صفات اعيانهم واختلاف ارايهم والمعرفة
بمدد هم واعمارهم وحكم حكائهم ومحااجة
كل امة من الكفرة ومعارضة كل فرقة من

الكتابيين بما في كتبهم واعلامهم باسرارهم
ومخبات علومها واخبارهم بما كتبوه من ذلك
وغروه الى الاحتواء على لغات العرب وغريب
الفاظ فرقها والاحاطة بضروب فصاحتها
والحفظ لايامها وامثالها وحكمها ومعاني
اشعارها والتخصيص بمجوامع كلماتها الى
المعرفة بضرب الامثال الصحيحة والحكم البينة
لتقريب الفهم للفاسد والتبيين للشكل
الى تمهيد قواعد الشرع الذي لا تناقض فيه
ولا تحاذل مع اشتغال شريعته على محاسن
الاخلاق ومحامد الارباب وكل شئ مستحسن
مفضل لم ينكر منه ملحد ذوعقل سليم شيئا
الا من جملة الخذلان بل كل جاحد له وكافر
من الجاهلية اذا سمع ما يدعوا اليه صوبه
واستحسنه دون طلب اقامة برهانه

عليه ثم ما أحل لهم من الطبيات وحرمة عليهم
 من الخبائث ❶ وصان به أنفسهم وأعراضهم
 وأموالهم من المعاقبات والحدود عاجلاً و
 التحذير بالنار آجلاً فما لا يعلم ولا يقوم به
 ولا ببعضه إلا من مارس الدرس والعكوف
 على المكتب ومسافنته بعض هذا إلى الاحتواء
 على ضروب العلوم وفنون المعارف كالطب
 والعبارة والغرائب والحساب والنسب
 وغير ذلك من العلم مما اتخذ أهل هذه المعارف
 وكلامه صلى الله عليه وسلم فيها قدوة
 وأصولاً في علمهم كقوله صلى الله عليه وسلم
 الرؤيا لا قول عابروهي على رجل طائر وقوله
 الرؤيا ثلاث رؤيا حق ورؤيا يحدث بها
 الرجل نفسه ورؤيا تخزي من الشيطان
 وقوله إذا تقارب الزمان لم تكدر رؤيا المؤمن

تكذب وقوله أصل كل داء البردة وما روى
 عنه في حديث أبي هريرة رضي الله عنه من قوله
 المعدة حوض البدن والعروق إليها واردة
 وإن كان هذا حديثاً لا يصححه لضعفه وكونه
 موضوعاً نكلم عليه دارقطني وقوله خير ما
 تداويتم به السعوط والدود والحجامة و
 المشي وخير الحجامة يوم سبع عشرة و
 تسع عشرة وأحدى وعشرين وفي العود للهند
 سبعة اشفية وقوله ما ملأ ابن آدم وعاءً
 شراً من بطن إلى قوله فإن كان لابد فثلث
 للطعام وثلث للشراب وثلث للنفس ❷
 وقوله وقد سئل عن سباء رجل هو أو
 امرأة أو أرض فقال رجل ولد عشرة تيا من
 منهم ستة ونساء أربعة الحديث بطوله
 وكذلك جوابه في نسب قضاة وغير ذلك

فتا اضطررت العرب على شغلها بالنسب الى سؤاله
 عما اختلفوا فيه من ذلك وقوله حمير رأس
 العرب ونا بها ومذجها منها وغلصمتها و
 الازدكاها لها وجمعتها وهدان غاربها
 وزرونها وقوله ان الزمان قد استدار كهيئته
 يوم خلق الله السموات والارض وقوله في
 الخوض زواياه سواء وقوله في حديث الذكر
 وان الحسنة بعشر فلك مائة وخمسون على
 اللسان والالف وخمس مائة في الميزان وقوله
 وهو بموضع نعم موضع الحمام هذا وقوله ما
 بين المشرق والمغرب قبلة وقوله لعبينة او
 الا قرع انا افرس بالخيول منك وقوله لكانت به
 ضع القلم على اذنك لانه اذكر للملئ هذا مع انه
 صلى الله عليه وسلم كان لا يكتب ولكنه اوتي
 علم كل شئ حتى وقد وردت اثار بمعرفة حروف

الخط وحسن تصويرها كقوله لا تم ذنبا
 بئس الله الرحمن الرحيم
 ورواه ابن شعبان من طريق ابن عباس
 وقوله في حديث الاخر الذي بروى عن
 معاوية انه كان يكتب بين يدي عليه السلام
 فقال الق الدواة وحرف القلم واقم الباء
 وفرق السين ولا تغور الميم وحسن الله
 ومدا الرحمن وجود الرحيم وهذا وان لم تفتح
 الرواية انه عليه السلام كتب فلا يبعد
 ان يرزق علم هذا ويمنع الكتابة والقراءة
 واما علمه عليه السلام بلغات العرب
 وحفظه معاني اشعارها فامر مشهور
 قد نبهنا على بعضه اول الكتاب وكذلك
 حفظه لكثير من لغات الامم كقوله في
 الحديث سنة سنة وهي حسنة بالحشية

وقوله ويكثر المخرج وهو القتل بها • وقوله
 في حديث ابى هريرة اشكيب درداى وجع البطن
 بالغازسية الى غير ذلك مما لا يعلم بعض هذا
 ولا يقوم به ولا ببعضه الا من مارس الدرس
 والعكوف على الكتب ومثافنة اهلها عمره
 وهو رجل كما قال الله تعالى اقمى لم يكتب ولم يقرأ
 ولا عرف بعجبة من هذه صفته ولا نشاء
 بين قوم لهم علم ولا قراءة لشيء من هذه الامور
 ولا عرف هو قبل بشيء منها قال الله تعالى وما
 كنت تتلو من قبله من كتاب الاية انما كانت غايت
 معارف العرب النسب واخبارا واثلهما
 والشعر والبيان وانما حصل لهم ذلك
 بعد الذفرغ لعلم ذلك والاشتغال بطلبه
 ومباحثة اهل عنه وهذا الفن نقطة من
 بحر علمه صلى الله عليه وسلم ولا سبيل لمحمد المحدث

لشيء مما ذكرناه ولا وجد الكفرة حيلة في
 دفع ما قصصناه الا قولهم اساطير الاولين
 وانما بعلمه بشرفه الله قولهم بقوله لسان
 الذى يلحدون اليه اعجمى وهذا لسان عرني
 مبين • ثم ما قالوه مكابرة العيان فان الذى
 نسبوا تعليم اليه اما سلمان او العبد الرومى
 وسلمان انما عرفه بعد الهجرة ونزول الكثير من
 القرآن وظهور ما لا ينعد من الايات واما الرومى
 فكان اسلم وكان يقرأ على النبى صلى الله عليه
 وسلم • واختلف فى اسمه وقيل بل كان النبى
 صلى الله عليه وسلم • يجلس عنده عنده عند
 المروءة وكلاهما اعجمى اللسان وهم الفصحاء
 اللد والخطباء اللسن وقد عجزوا عن معارضة
 ما اتى به والايتان بمثله بل عن فهم وصفه
 وصورة تألفه وتنظيمه فكيف باعجمى الكن

نعم وقد كان سلمان اوبلعام الرومي اوبعشر
 اوجبرا ويسار على اختلاف فهم في اسمه بين
 اظهرهم بكمونهم مدا اعمارهم فهل حكى عن
 واحد منهم شئ من مثل ما كان يحكى به محمد صلى الله
 عليه وسلم وهل عرف واحد منهم بمعرفة شئ
 من ذلك وما منع العدو حينئذ على كثرة عدده
 ودؤب طلبه وقوة جسده ان يجلس الى هذا
 فيأخذ عنه ايضا ما يعارض به ويتعلم منه ما يحتاج
 على شغبه كفعل نضربن الحرث بما كان يخرق به
 من اخبار كنبه ولا غاب النبي صلى الله عليه وسلم
 عن قومه ولا كثرت اختلافاته الى بلاد اهل
 الكتب فيقال انه استمد منهم بل لم يزل
 بين اظهرهم يرعى في صفه وشبابه على عادة
 ابناءهم ثم لم يخرج عن بلادهم الا في سفرة
 او سفرتين لم يطل فيها مكثه مدة يحتمل فيها

تعليم القليل فكيف الكثير بل كان في سفره في
 صحبه قومه ورقاقة عشيرته لم يغيب عنهم
 ولا خالف حاله مدة مقامه بمكة من تعليم
 واختلاف الى خيرا وقت او منجم او كاهن بل
 لو كان هذا بعد كماله لكان محي ما اتى به في معجز
 القرآن قاطعا لكل عذر ومدحضا لكل شبهة
 ومجليا لكل امر **فصل** ومن خصا يصبه صلى الله
 عليه وسلم وكراماته وباهراياته انباؤه
 مع الملكة والجن وامداد الله له بالملكة و
 طاعة الجن له ورؤيه كثير من اصحابه لهم
 قال الله تعالى وان تظاهرا عليه فان الله هو
 مولاه وجبريل الاية وقال الله تعالى اذ يوحى
 ربك الى الملكة اتى معكم فثبتوا الذين امنوا و
 قال اذ يستغيثون ربكم فاستجاب لكم انى
 ممدكم اليتيم وقال واذ صرفنا اليك نفرا من

الجثن يستمعون القرآن الآية حدثنا سفيان بن
 العاصي الفقيه سمعنا عليه اخبرنا ابو الليث
 السمرقندي قال اخبرنا عبد الغافر الفارسي اخبرنا
 ابو احمد الجلودي اخبرنا ابن سفيان اخبرنا مسلم
 اخبرنا عبد الله بن معاذ اخبرنا ابى اخبرنا شعبة
 عن سليمان الشيباني سمع زاذ بن جيش عن
 عبد الله قال لقد راى من ايات ربه الكبرى
 قال راى جبريل في صورته له ست مائة جناح
 والخبر في محادثته مع جبريل واسرافيل وغيرهما
 من الملكة وما شاهده من كثرتهم وعظم
 صور بعضهم ليلة الاسراء مشهور وقد راى
 بحضرتهم جماعة من اصحابه في موطن مختلف
 راى ابن عباس واسامة وغيرهما عنده جبريل
 في صورة دحية وراى سعد على مئنه وبياره
 جبريل وميكائيل في صورة رجلين عليهما

ثياب بيض وراى اصحابه جبريل عليه السلام
 في صورة رجل يساله عن الايمان والاسلام
 ومثله عن غير واحد وسمع بعضهم زجر
 الملكة خيلها يوم بدر وبعضهم راى
 نظائر الرؤس من الكفار ولا يرون الضارب
 وراى ابو سفيان بن الحارث يومئذ رجلا
 بيضا على خيل بلق بين السماء والارض ما يقوم
 لها شيء وقد كانت الملكة تصافح عمران
 بن الحصين وقد كان عمران بن الحصين
 تصافحه الملكة وراى النبي صلى الله عليه
 وسلم في الحجرة جبريل في الكعبة فخر مغشياً
 عليه وراى عبد الله بن مسعود لجن ليلة
 الجثن وسمع كلامهم وشبههم برجال الزط
 وذكر ابن سعد ان مصعب بن عمير لما
 قيل يوم واحد اخذ الراية ملك على صورته

فكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول له تقدم
يا مصعب فقال له الملك لست بمصعب
فعلم النبي صلى الله عليه وسلم انه ملك وقد ذكر
غير واحد من المصنفين عن عمر بن الخطاب
رضي الله عنه انه قال بينا جلوس مع النبي
صلى الله عليه وسلم اذا قبل شيخ بيده عصا
فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد
عليه وقال نعمة الجئن من انت قال انا هامة
بن الهيم بن لاقيس بن ابليس فذكر انه لقي نوسما
ومن بعده في حديث طويل وان النبي صلى الله
عليه وسلم علمه سوزا من القرآن وذكر
الواقدي قتل خالد عند هدمه الغري للسوداء
التي خرجت له ناشرة شعرها عريانة فجذ لها
بسيفه واعلم النبي صلى الله عليه وسلم
فقال له تلك الغري وقال صلى الله عليه وسلم

ان شيطانا نفلت الباردة ليقطع على صلوة
فامكنتني الله منه فاخذته فاردت ان اربطه
الى سارية من سوار المسجد حتى تنظروا اليه
كلكم فذكرت دعوت اخي سليمان رب
اغضري وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي
الآية فرد الله خاسئا وهذا باب واسع **فصل**
ومن دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم
علامات رساله ما ترادفت به الاخبار عن
الرهبان والاخيار وعلماء اهل الكتاب من
صفته وصفة امته واسمه وعلاماته وذكر
المخاتم الذي بين كنفه وما وجد من ذلك في
اشعار الموحدين المتقدمين من شعرتبع والاور
بن الحارثة وشبهه وكعب بن لؤي وسفيان
بن مجاشع وقس بن ساعدة وما ذكر عن سيف
بن ذي يزل وغيرهم وما عرف به من امره زيد

بن عمرو بن نفيل ووقه ابن نوفل وعشكران
 الحميري وعلماء يهود وشامول عالمهم صاحب تبع
 من صفته صلى الله عليه وسلم وخبره وما القى
 من ذلك في التورية والانجيل فما قد جمعه العلماء
 وبيتوه ونقله عنهم ثقات من اسلم منهم مثل
 ابن سلام وابني سعية وابن يامعين ومخيريق
 وكعب واشباههم ممن اسلم من علماء يهود
 وبحيراء ونصطور الحبشة وصاحب بصرى
 وضفاطر واسقف الشام والجارود وسلمان
 والنخاشي ونصاري الحبشة واساقف نجران و
 غيرهم ممن اسلم من علماء النصاري وقد اعترف
 بذلك هرقل وصاحب دومة عالم النصرانية
 ورثساها ومقوقس صاحب مصر والشيخ صاحبه
 وابن صوريا وابن الخطب واخوه وكعب بن اسد
 والزبير بن باطيا وغيرهم من علماء اليهود ممن

حملة الحسد والتفاسه على البقاء على الشقاوة
 والاختبار في هذا كثيرة لا تحصر وقد قرع اسماء يهود
 والنصارى بما ذكراته في كتبهم من صفته و
 صفة اصحابه واحتج عليهم بما انطوت عليه
 من ذلك صحفهم وذاقهم بتحريف ذلك وكتابه
 وليتهم السننهم ببيان امره ودعوتهم الى
 المباهلة على الكاذب فما منهم الا من نفر عن
 معارضته وابدأ ما الزمهم من كتبهم اظهروه
 ولو وجدوا اختلاف قوله لكان اظهروه اهوون
 عليهم من بذل النفوس والاموال وتخریب
 الديار وبذل القتال وقد قال لهم قل
 فأتوا بالتورية فاتلوها ان كنتم صادقين
 الى ما اندر به الكهان مثل شافع بن كليب وشق
 وسطيح وسواد بن قارب وخنافر واقفا
 نجران وجذل بن جذل النكدي وابن خلصة

الدوستي وسعد ابن بنت كرين وفاطمة بنت نعمان
 ومن لا يتعد كثرة الى ما ظهر على السنة الاصنام
 من نبوته وحلول وقت رسالته وسمع من هوائف
 الجبان ومن ذبايح النصب واجواف الصور وما
 وجد من اسم النبي صلى الله عليه وسلم والشهادة
 بالرسالة مكتوباً في الحجارة والقبور بالخط القديم
 ما اكثره مشهور واسلام من اسلم بسبب ذلك
 معلوم مذكور **فصل** ومن ذلك ما ظهر من الايات
 عند مولده وما حكته امه ومن حضره من
 العجايب وكونه رافعاً راسه عند ما وضعته
 شاخصاً ببصره الى السماء وماراته من نور
 الذي خرج معه عند ولادته وماراته اذا ذاك
 اقر عثمان بن ابى العاصي من تدلى النجوم وظهر
 النور عند ولادته حتى ما تنظر الا لنور وقول
 الشفاء اقر عبد الرحمن بن عوف لما سقط صلى الله

عليه وسلم على يدى واستهل سمعت قائلاً
 يقول رحمك الله واضاء الى ما بين المشرق والمغرب
 حتى نظرت الى قصور الروم وما تعرفت حليلة
 وزوجها طيئراً من بركته ودرور لبنها له ولبن
 شارفها وحصب غنمها وسرعة شبابه وحسن
 نشأته وما جرى من العجايب ليله مولده صلى الله
 عليه وسلم من ارتجاج ابوان كسرى وسقوط
 شرفائه وغيبض بخيرة طبرية وحمود نار فارس
 وكان لها الف عام لم تحمد وانه كان اذا اكل
 مع عمه ابى طالب واله وهو صغير شبعوا ورووا
 فاذا غاب فاكلوا في عيبنه لم يشبعوا وكان
 سائر ولد ابى طالب يصيحون شعناً ويصبح صلى
 الله عليه وسلم صقيلاً دهباً كحلاً قالت
 اقر ايمن خاضته ما راينه عليه الصلاة والسلام
 شكاً جوعاً ولا عطشاً صغيراً ولا كبيراً ومن ذلك

حراسة السماء بالشهب وقطع رصد الشياطين
ومنعهم استراق السمع وما نشأ عليه من بغض
الاصنام والعفة عن امور الجاهلية وما خصه
الله تعالى به ذلك وحماه حتى في ستره في خبر
المشهور عند بناء الكعبة اذا خذ ازاده ليجعله
على عاتقه ليحمل عليه الحجارة وتقرى فسقط
الى الارض حتى ردا زاره عليه فقال له عمه مكا
بالك قال اتى نهيت عن التعري ومن ذلك
اظلال الله له بالغمام في سفره وفي رواية ان خديجة
رضي الله عنها ونساءها راينه لما قدم ملكان
بظلاله فذكرت ذلك لميسرة فاخبرها انه رأى
ذلك منذ خرج معه في سفره وقد روى ان حليلة
رأت عمامة تظله وهو عندها وروى ذلك
عن اخيه من الرضا ع ومن ذلك انه صلى عليه
وسلم نزل في بعض اسفاره قبل مبعثه تحت شجرة

يا بسبه فاغشوشب ما حولها وانبتت هي
فاشرققت وتدلّت عليه اغصانها بمحض من راه
وميل في الشجرة اليه في الخبر الاخر حتى اظلمت
وما ذكر من انه كان لا ظل لشخصه في شمس ولا قمر
لانه كان نوراً وان الذباب كان لا يقع على
جسده ولا ثيابه ومن ذلك تجيب الخلوة اليه
حتى اوحى اليه ثم اعلامه بموته ودنوا اجله
وان قبره في المدينة وفي بيته وان بين بيته
منبره روضة من رياض الجنة وتخبر الله تعالى
له عند موته وما اشتمل عليه حديث الوفاة من
كراماته وتشريف وصلاة الملكة على جسده
على ما روينا في بعضها واستبذان ملك الموت
عليه ولم يستأذن على غيره قبله وندائهم الذي
سمعوه ان لا ينزعوا عنه القيص عند غسله وما
روى من تعزية الخضر والملكة اهل بيته

عند موته الى ما ظهر على اصحابه من كراماته وبركته
في حياته وموته كاستسقاء عمر رضى الله تعالى
عنه بعمه وتترك غير واحد بذريته **فصل**
قال مؤلف رحمه الله قد اتينا في هذا الباب على
نكت من معجزاته صلى الله عليه وسلم واضحة
وجمل من علامات نبوته مقنعة في واحد منها
الحكاية والغنية وتركنا الكثير سوى ما ذكرنا
واقصرنا من الاحاديث الطوال على عين الغرض
وفض المقصد ومن كثير الاحاديث وغريبها
على ما صرح واشتهر الايسر من غريبه مما ذكره
مشاهير الائمة وحذفنا الاسناد في جمهورها
طلباً للاختصار وبحسب هذا الباب لو تقصى
ان يكون ديواناً جامعاً يشتمل على مجلدات عدة
ومعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم اظهر من
معجزات سائر الرسل عليهم الصلاة والسلام

بوجهين احدهما كثرتها وانه لم يوت بنى معجزة الا
وعند نبينا مثلهما او ما هو ابلغ منها وقد نبه
الناس على ذلك فان اردته فتأمل فصول هذا
الباب ومعجزات من تقدم من الانبياء تقف
على ذلك انشاء الله تعالى واما كونها كثيرة فهذا
القران كله معجز واقل ما يقع الاعجاز فيه عند
بعض ائمة المحققين سورة انا اعطيناك الكوثر
او آية في قدرها وذهب بعضهم الى ان كل آية
منه كيف كانت معجزة وذهب آخرون الى ان
كل جملة منضمة منه معجزة وان كانت من كلمة
او كلمتين والحق ما ذكرناه اولا لقوله تعالى فاتوا
بسورة من مثله فهو اقل ما اتخذاهم به مع ما ينصر
هذا من نظر وتحقيق يطول بسطه واذا كان هذا
ففي القران من الكلمات نحو من سبعة وسبعين
الف كلمة ونيف على عدد بعضهم وعدد كلمات

انا اعطيناك الكوثر عشر فيفتح القرآن على نسبة
 عدد انا اعطيناك الكوثر ازيد من سبعة الاف
 جزء كل واحد منها معجز في نفسه ثم اعجازها كما
 تقدم بوجهين طريق بلاغته وطريق نظمه فصار
 في كل جزء من هذه العدد معجزتان فنضاعف
 العدد من هذا الوجه ثم فيه وجوه اعجاز اخر
 من الاخبار بعلوم الغيب وقد يكون في السورة
 الواحدة من هذه التجزئة الخبر عن اشياء من
 الغيب كل خبر منها بنفسه معجز فيضاعف
 العدد مرة اخرى ثم وجوه الاعجاز الاخر التي
 ذكرناها توجب التضعيف هذا في حق القرآن
 فلا يكاد يأخذ العدد معجزاته ولا يحصى المحصر
 براهينه ثم الاحاديث الواردة والاعخبار الصادقة
 عنه عليه الصلاة والسلام في هذه الابواب
 وعن ما دل على امره مما اشرنا الى جملة تبلغ نحواً

من هذا الوجه الثاني وضوح معجزاته صلى الله
 عليه وسلم فان معجزات الرسل صلوات الله على
 نبينا وعليهم كانت بقدر هم اهل زمانهم و
 بحسب الفن الذي سما فيه قرنه فلما كان
 زمن موسى عليه السلام غاية علم اهله
 السحر بعث اليهم موسى عليه السلام بمعجزة
 تشبه ما يدعون قدرتهم عليه فجاءهم منها ما
 ما حرق عادتهم ولم يكن في قدرتهم وابطل
 سحرهم وكذلك زمن عيسى عليه السلام
 اغنى ما كان الطب وافر ما كان اهله فجاء امر
 لا يقدرون عليه وانا هم ما لم يحتسبوه من
 احياء الموتى وبراء الاكمه والابرص دون معالجة
 ولا طب وهكذا معجزة الانبياء عليهم السلام
 ثم ان الله تعالى بعث محمداً صلى الله عليه وسلم
 وجملة معارف العرب وعلومها اربعة البلاغة

والشعر والخبر والكهانة فانزل الله تعالى عليه
القرآن المخارق لهذه الاربعة فصول من
الفصاحة والايحان والبلاغة الخارجة عن
نمط كلامهم ومن النظم الغريب والاسلوب
العجيب الذي لم يمدوا في المنظوم الى طريقه
وَلَا عَمِلُوا فِي اسَالِيبِ الْاَوْزَانِ مِنْهُ وَمِنْ
الاخبار عن الكواين والحوادث والاسرار
والمنجئات والظلمات فتوجد على ما كانت ويعترف
المخبر عنها بصحة ذلك وصدقه وان كان اعد
العدو فابطل الكهانة التي تصدق مرة و
تكذب عشرين ثم اجتثها من اصلها برجم الشهاب
ورصد النجوم وجاء من الاخبار عن القرون
السالفة وانباء الانبياء عليهم السلام
والامم البائدة والحوادث الماضية ما تعجز
من تفرغ لهذا العلم عن بعضه على الوجوه




التي بسطناها وبيتنا المعجز فيها ثم بقيت هذه
المعجزة الجامعة لهذه الوجوه الى الفصول
الآخر التي ذكرناها في معجزات القرآن ثابتة
الى يوم القيمة بينة الحجة لكل امة تأتي لا تخفى
وجوه ذلك على من نظرفيه وتأمل وجوه اعجازه
الى ما اخبر به من الغيوب على هذه السبيل
فلا يمر عصر ولا زمن الا ويظهر فيه صدقه
بظهور مخبره على ما اخبر فتجد الايمان ويتظاهر
البرهان وليس الخبر كالعيان وللشاهدة زيادة
في اليقين والنفس اشد طمأنينة الى عين اليقين
منها الى علم اليقين وان كان كل عندها حقا
وساثر معجزات الرسل انقضت بانقراضهم
وعُدَّتْ بِعَدَمِ ذَوَاتِهَا وَمَعْجَزَةُ بَيْتِنَا صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبِيدُ وَلَا تُنْقَطِعُ وَآيَاتُهُ تَجْدُدُ
وَلَا تَضْمَحِلُ وَلِهَذَا اُشَارَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ




بقوله غيما حدثنا القاضي الشهيد ابو علي
حدثنا القاضي ابو الوليد حدثنا ابو ذر حدثنا
ابو محمد وابو اسحق وابو الهيثم قالوا حدثنا
الفربري حدثنا البخاري حدثنا عبد العزيز
بن عبد الله حدثنا الليث عن سعيد عن ابيه
عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال ما من الانبياء نبي الا اعطي
من الايات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان
الذي اوتيت وحياً او جاء الله الى فارجواتي
اكثر مما تبايعا يوم القيمة هذا معنى الحديث
عند بعضهم وهو الظاهر والصحیح ان شاء الله
تعالى وذهب غير واحد من العلماء في تأويل
هذا الحديث وظهور معجزات نبينا صلى الله
عليه وسلم الى معنا آخر من ظهورها بكونها
وحياً وكلاماً لا يمكن التخيل فيه ولا التخيل

عليه والتشبيه فان غيرها من معجزات الرسل
قد رام المعاندون لها باشياء طمعوا في التخيل
بها على الضعفاء كالقاء السحرة جبالهم وعصيتهم
وشبهه هذا كما يخيله الساحر او يتخيل فيه و
القران كلام ليس للخيالة ولا للسحر ولا للتخيل
فيه عمل فكان من هذا الوجه عندهم اظهر من
غيره من المعجزات كما لا يتم لشاعر ولا خطيب
ان يكون شاعراً او خطيباً بضرب من الحيل
والتمويه والتأويل الا قول اخلص وارضى
وفي هذا التأويل الثاني ما يغض الجفن عليه
ويغضي الوجه **الثاني** مذهب من قال بالصرقة
وان المعارضة كانت في مقدور البشر فصرفوا
عنها او على احد مذاهب اهل السنة من ان
الاتيان بمثله من جنس مقدورهم ولكن
لم يكن ذلك قبل ولا يكون بعد لان الله تعالى

لم يقدروا عليها وبين هذين المذهبين فرق
 بين وعليها جميعاً فترك العرب الاتيان بما في
 مقتدورهم وما هو من جنس مقدورهم ورضاهم
 بالبلاء والجملة والتباعد والاذلال وتغيير
 الحال وسلب النفوس والاموال والتفريع و
 التزيين والتعجيز والتهديد والوعيد آيئة
 للخبر عن الاتيان بمثله والتكول عن معارضته
 وانهم منعوا عن شيء هو من جنس مقدورهم
 والى هذا ذهب الامام ابو المعالي الجويني وغيره
 قال وهذا عندنا ابلغ من حرق العادة بالافعال
 البدعية في انفسها كقلب العصاحية ونحوها
 فانه قد يسبق الى بال الناظر بداراً ان ذلك
 من اختصاص صاحب ذلك بمنزلة معرفة ذلك
 الفتن وفضل علم ان يرد ذلك صحيح النظر واما
 التحدي للخلائق في المشين من السنين بكلام

من جنس كلامهم لتأقوا بمثله فلم يأقوا فلم يبق
 بعد توفرا لدواعي على المعارضته ثم عدمها الا
 منع الله تعالى الخلق عنها بمثابة ما لو قال نبي ايتي
 ان يمنع الله القيام عن الناس مع قدرتهم عليه
 وارتفاع الزمان عنهم فكان ذلك وعجزهم
 الله عن القيام لكان ذلك من ابراهيم واظهر
 دلالة وبالله التوفيق وقد غاب عن بعض العلماء
 وجه ظهور اياته على سائر ايات الانبياء حتى
 احتاج للعدر عن ذلك بدقة افهام العرب
 وزكاة الباطن ووفور عقولها وانهم ادركوا
 المعجزة فيه بفطنتهم وجاءهم من ذلك بحسب
 ادراكهم وغيرهم من القبط وبنو اسرائيل وغيرهم
 لم يكونوا بهذه السبيل بل كانوا من الغباوة
 وقلة الفطنة بحيث جوز عليهم فرعون الله

ربهم وجوز عليهم السامرة ذلك في العجل بعد
ايمانهم وعبدوا المسيح مع اجماعهم على صليبه
وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم فجاءتهم
من الايات الظاهرة البينة لا بصار بقدر غلظ
انها مهمة لا يشكون فيه ومع هذا فقالوا الزنوف
لك حتى نرا الله جهرة ولم يصبروا على المن والسلوى
راسلبدوا الذي هو ادنى بالذى هو خير 
والعرب على جاهليتها اكثرها يعترف بالصانع
وانما كانت تنفرب بالاصنام الى الله زلفى ومنهم
من امن بالله ووحده من قبل الرسول صلى الله
عليه وسلم  بدليل عقله وصفاء لبه ولما
جاءهم الرسول صلى الله عليه وسلم  بكتاب
الله تعالى فهموا حكمته وتبينوا بفضل ادراكهم
الاول وهلة معجزته فامنوا به وازدادوا اكل يوم

ايماناً ورفضوا الدنيا كلها في صحبته وهجروا
ديارهم واموالهم وقتلوا اباة هم وابناءهم
في نصرتهم واتى في معنى هذا بما يلوح له رونق
ويعجب منه ربح لو احتج اليه وحقق فقد
قدمنا من بيان معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم
وظهورها ما يغنى عن ركوب بطون هذه
المسالك وظهورها وبالله استعين 
القسم الثاني فيما يجب على الانام من حقوقه
عليه الصلوة والسلام  قال القاضي
ابو الفضل رحم الله وهذا قسم لخصنا فيه
الكلام في اربعة ابواب على ما ذكرناه اول
الكتاب ومجموعها في وجوب تصديقته
واتباعه وطاعته ومحبته ومناصحته وتوقيره
وبره وحكم الصلوة عليه والتسليم وزيارته
قبره صلى الله عليه وسلم  **الباب الاول** في فرض

الايمان به ووجوب طاعته واتباع سنته
 صلى الله عليه وسلم قال المؤلف رحمه الله
 اذا تقرر بما قدمناه ثبوت نبوته وصحة رسالته
 وجب الايمان به وتصديقه فيما اتى به قال الله
 تعالى فامنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا
 وقال الله تعالى انا ارسلناك شاهداً ومبشراً
 ونذيراً لتؤمنوا بالله ورسوله وقال الله تعالى
 فامنوا بالله ورسوله النبي الا ترى الاية فالايان
 بالنبى محمد صلى الله عليه وسلم واجب ومنع
 لا يتم ايمان الا به ولا يصح اسلام الامم معه قال
 الله تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا
 عندنا لكافرين سعيراً • حدثنا ابو محمد
 المحشنى الفقيه بقراءة على عليه ثنا الامام
 ابو على الطبرى • ثنا عبد الغافر الفارسى
 ثنا عمرو بن ثنا بن سفيان ثنا ابو حسين ثنا

أمية بن بسطام • حدثنا يزيد بن زريع أخبرنا
 روح عن العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب
 عن أبيه عن ابى هريرة عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس
 حتى يشهدوا ان لا اله الا الله ويؤمنوا بى و
 بما جئت به فاذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم
 واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله قال
 القاضى ابو الفضل رحمه الله والايمان به
 صلى الله عليه وسلم هو تصديق نبوته و
 رسالة الله له وتصديقه فى جميع ما جاء به و
 ما قاله ومطابقة تصديق القلب بذلك
 شهادة اللسان بانه رسول الله فاذا اجتمع
 التصديق به بالقلب والنطق بالشهادة بذلك
 باللسان ثم الايمان به والتصديق له كما
 ورد فى هذا الحديث نفسه من رواية

عبد بن عمر اعترت ان اقاتل الناس حتى
يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله
وقد زانه وضوحاً في حديث جبريل عليه
السلام **❦** اذ قال اخبرني عن الاسلام **❦**
فقال النبي صلى الله عليه وسلم **❦** ان تشهد
ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وذكر
اركان الاسلام **❦** ثم سألته عن الايمان
قال ان تؤمن بالله وملكه وكتبه ورسله
الحديث **❦** فقد قرر ان الايمان به يحتاج
الى العقد بالبحان والاسلام به مضطر
الى المنطق باللسان وهذه الحال المحمودة
الثابتة واما الحالة المذمومة فالشهادة
باللسان دون تصديق القلب وهذا هو
التفريق قال الله تعالى اذا جاءك المنافقون
قالوا انشهد انك لرسول الله والله يعلم انك

لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون
اي كاذبون في قولهم ذلك عن اعتقادهم و
تصديقهم وهم لا يعتقدونه فلما لم تصدق
ذلك ضماؤهم لم ينفعهم ان يقولوا بالسنتم
ما ليس في قلوبهم فخرجوا عن اسم الايمان
ولم يكن لهم في الآخرة حكمة اذ لم يكن معهم
والمحقوا بالكافرين في الدرك الاسفل من
النار وبقي عليهم حكم الاسلام باظهار
شهادة اللسان في احكام الدنيا المتعلقة
بالايمة وحاكم المسلمين الذين احكامهم
على الظواهر بما اظهروه من علامة الاسلام
اذ لم يجعل للبشر سبيل الى الشر اثر ولا امر
بالبحث عنها بل نهى النبي صلى الله عليه وسلم
عن التحكم عليها وذكرك وقال هكلا
شققت عن قلبه والفرق بين والعقد

ما جعل في حديث جبريل الشهادة من الاسلام
والنصيديق من الايمان وبقيت حالتان اخريان
بين هذين احدهما ان يصدق بقلبه ثم يختم
قبل اشاع وقت للشهادة بلسانه فاختلف
فيه فشرط بعضهم من تمام الايمان القول
والشهادة به ورواه بعضهم مؤمناً
مستوجبا للجنة لقوله صلى الله عليه و
سلم يخرج من النار من كان في قلبه مثقال
ذرة من ايمان فلم يذكر سوى ما في القلب
وهذا مؤمن بقلبه غير عاص ولا مفرط
بترك غيره وهذا هو الصحيح في هذا الوجه
الثاني ان يصدق بقلبه ويطول مهله
وعلم ما يلزمه من الشهادة فلم ينطق بها
جملة ولا استشهد من عمره ولا مرة فهذا
اختلف فيه ايضاً فقل هو مؤمن لانه مصدق

والشهادة من جملة الاعمال فهو عاص بتركها
غير مخلة في النار وقيل ليس بمؤمن حتى يقارن
عقدة شهادة اذا الشهادة انشاء عقد والتزام
ايمان وهي مرتبطة مع العقد ولا يتم التصديق
مع المهملات الا بها وهذا هو الصحيح وهذه
نبت نفضي الى متسع من الكلام في الاسلام
والايمان وابوابهما في الزيادة فيهما والنقصان
وهل التجزئ ممتنع على مجرد التصديق لا يصح فيه
جملة وانما يرجع الى ما زاد عليه من عمل او
قد يعترض فيه لاختلاف صفاته وتباين
حالاته من قوة يقين وتصميم اعتقاده و
وضوح معرفة ودوام حالة وحضور قلب
وفي بسط هذا خروج عن غرض التأليف
وفيما ذكرنا غنية فيما قصدنا ان شاء الله
تعالى **فصل** واما وجوب طاعته فاذا وجب

الايمان به وتصديقه فيما جاء به وجبت طاعته
لان ذلك مما اتى به قال الله تعالى يا ايها الذين
امنوا اطيعوا الله واطيعوا رسوله وقال الله تعالى
قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول ● وقال الله
تعالى واطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون
وقال الله تعالى وان تطيعوه تهتدوا وقال
تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله ●
وقال تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه و
ما نهىكم عنه فانتهوا ● وقال تعالى ومن يطع
الله والرسول فاولئك الاية ● وقال وما
ارسلنا من رسول الا ليطيع باذن الله فجعل
تعالى طاعة رسوله صلى الله عليه وسلم
طاعته وقرن طاعته بطاعته ووعده على
ذلك بحزبيل الثواب واوعده على مخالفته بسوء
العقاب واوجب امتثال امره واجتناب نهيه

قال المفسترون والائمة طاعة الرسول في
التزام سنته والتسليم لما جاء به وقالوا
وما ارسل الله من رسول الا فرض طاعته على
من ارسله اليه وقالوا من يطع الرسول في
سنته يطع الله في فرائضه وسئل سهل
بن عبد الله عن سرائع الاسلام فقال وما
اتيكم الرسول فخذوه وقال التمرقندي
يقال اطيعوا الله في فرائضه والرسول في
سنته وقيل اطيعوا الله فيما حرم عليكم و
الرسول فيما بلغكم ويقال اطيعوا الله بالشهادتين
له بالربوبية والتبى بالشهادة له بالنبوة ●
حدثنا ابو محمد بن عتاب بقرا في عليه ● اخبرنا
خاتم بن محمد ثنا ابو الحسن علي بن محمد بن خلف
ثنا محمد بن احمد ثنا محمد بن يوسف ثنا البخاري
ثنا عبدان انا عبد الله انا يونس عن الزهري

اخبرني ابوسلمة بن عبد الرحمن انه سمع اباه ربة
رضي الله عنه يقول ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من اطاعني فقد اطاع الله
ومن عصاني فقد عصي الله ومن اطاع اميري
فقد اطاعني ومن عصي اميري فقد عصي في
فطاعة الرسول من طاعة الله اذ الله امر
بطاعته فطاعته امثال لما امر الله به وطاعة
له وقد حكى الله تعالى عن الكفار في دركات
جهنم يوم تقلب وجوههم في النار يقولون
يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول لا فتمنوا
طاعته حيث لا ينفعهم التمني وقال صلى الله
عليه وسلم اذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه
واذا امرتكم بامر فأتوا منه ما استطعتم
وفي حديث ابوه ربة رضي الله عنه عنه صلى
الله عليه وسلم كل امتي يدخلون الجنة

الا من ابى قالوا ومن يابى قال من اطاعني دخل
الجنة ومن عصاني فقد ابى وفي الحديث الاخر
الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم مثلي ومثل
ما بعثني الله به كمثلي اتي قوما فقال يا قوم اتي
رايت الجيش بعيني واتي انا النذير العريان
فالنجاء فاطاعه طائفة من قومه فادجوا
فانطلقوا على مهالهم فنجوا وكذبت طائفة
منهم فاصبحوا مكانهم فصبحهم الجيش
فاهلكهم واجناحهم فذلك مثل من
اطاعني واتبع ما جئت به ومثل من عصاني
وكذب ما جئت به من الحق وفي الحديث
الاخر في مثله كمثلي من بني دارا وجعل فيها
مادبة وبعث داعيا فمن اجاب الداعي دخل
الدار واكل من المادبة ومن لم يجب الداعي
لم يدخل الدار ولم يأكل من المادبة فالدار

الجنة والداعي محمد صلى الله عليه وسلم
فمن اطاع محمداً فقد اطاع الله ومن عصى محمداً
فقد عصى الله ومحمد صلى الله عليه وسلم
فرق بين الناس **فصل** واما وجوب اتباعه
وامثال سنته وافنداء بهديه فقد قال
تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم
الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال تعالى فامنوا
بالله ورسوله النبي الا ترى الذي يؤمن بالله
وكلما ته واتبعوه لعلكم تهتدون وقال
تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما
شجر بينهم الى قوله تسليماً اي ينقادون
محكمك يقال سلم واستسلم واسلم اذا
انقاد وقال تعالى لقد كان لكم في رسول الله
اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر
الاية وقال محمد بن علي الترمذي الاسوة في الرسول

الاقتداء به والاتباع لسنته وترك مخالفته
في قول وفعل وقال غير واحد من المفسرين
بمعناه وقيل هو عتاب للمخالفين عنه وقال
سهل في قوله تعالى صراط الذين انعمت عليهم
قال بمنابعة السنة فامر الله تعالى بذلك
ووعدهم الا هتداء باتباعه لان الله ارسله
بالهدى ودين ليزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة ويهديهم الى صراط مستقيم
ووعدهم محبته تعالى في الاية الاخرى و
مغفرته اذا اتبعوه واثروه على احوالهم
وما تجنح اليه نفوسهم وان صحة ايمانهم
بانقيادهم له ورضاهم بحكمه وترك
الاعتراض عليه وروى عن الحسن ان
اقواما قالوا يا رسول الله انا نحب الله فانزل
الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني

يحبكم الله الآية وروى ان الآية نزلت في كعب
بن الاشرف وغيره واتهم قالوا نحن انباء الله
واحباؤه ونحن اشد حبا لله فانزل الله الآية
وقال الزجاج معناه ان كنتم تحبون الله
ان تقصدوا طاعته فافعلوا ما امركم به من محبة
العبد لله تعالى والرسول طاعته لهما ورضاه
بما امر ومحبة الله لهم عفوه عنهم وانعامه
عليهم برحمته ويقال ان الحب من الله تعالى
عصمة وتوفيق ومن العباد طاعة قال
القائل تعصى الاله وانت تظهر حبه هذا
العمري في القياس بديع لو كان حبك
صادقا لا طعنه ان المحب لمن يحب مطيع و
يقال محبة العبد لله تعظيمه له وهيبته منه
ومحبة الله تعالى له رحمته له وارادته الجميل
له وتكون بمعنى مدحه وثنائه عليه قال القشيري

فاذا كان بمعنى الرحمة والارادة والمدح كان
من صفات الذات وسيأتي بعد في ذكر محبة
العبد غير هذا بحول الله تعالى حدثنا ابو اسحق
ابراهيم بن جعفر الفقيه ثنا ابو الاصبغ
عيسى بن سهل وحدثنا ابو الحسن يونس
بن مغيث الفقيه بقرأني عليه قال حدثنا
خاتم بن محمد قال اخبرنا ابو حفص الجهمي
حدثنا ابو بكر الاجري ثنا ابراهيم بن موسى
الجوزي ثنا داود بن رشيد ثنا الوليد
بن مسلم عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان
عن عبد الرحمن بن عمرو السلمي وجرجر الكلعي
عن العرباض بن سارية في حديثه في موعظة
النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فغليكم
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين
المهديين عضوا علينا بالتواجد واياكم

ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة
ضلالة زاد في حديث جابر بمعناه وكل ضلالة
في النار وفي حديث ابي رافع عنه صلى الله
عليه وسلم لا القين احدكم متكئا على
اربعته يأتيه الامر من امرى فما امرت به او
نهيته عنه فيقول لا ادرى ما وجدنا في
كتاب الله اتباعناه وفي حديث عائشة
رضي الله عنها صنع رسول الله صلى الله عليه و
سلم شيئا ترخص فيه فنزله عنه قوم فبلغ
ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فحمد الله ثم
قال ما بال قوم يتزهون عن الشيء اصنعه
فوالله اني لا علمهم بالله واشدهم له خشية
وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال
الفران صعب مستصعب على من كرهه
وهو الحكم فمن استمسك بحديثي وفهمه

وحفظه جاء مع القرآن ومن تهاون بالقران
وحديثي خسر الدنيا والاخرة امرت امتي
ان يأخذوا بقولي ويطيعوا امرى ويتبعوا
سنتي فمن رضى بقولي فقد رضى بالقران قال
الله تعالى وما اتيكم الرسول فخذوه الاية و
قال صلى الله عليه وسلم من اقتد ابى فهو مني
ومن رغب عن سنتي فليس مني وعن ابى هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
انه قال ان احسن الحديث كتاب الله وخير
الهدى هدى محمد وشر الامور محدثاتها
وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال النبي
صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة فما سوى
ذلك فهو فضل آية محكمة او سنة قائمة
او فريضة عادلة وعن الحسن بن ابى الحسن
قال صلى الله عليه وسلم عمل قليل في سنة

خير من عمل كثيرة في بدعة ۞ وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يدخل العبد الجنة بالسنة تمسك بها وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الممسك بسنتي عند فساد امتي له اجر مائة شهيد ۞ وقال صلى الله عليه وسلم ان بني اسرائيل افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وان امتي تفرق على ثلاث وسبعين كلها في النار الا واحدة قالوا ومن هم يا رسول الله قال الذي انا عليه اليوم واصحابي وعن انس قال صلى الله عليه وسلم من احيا سنتي فقد احيا في ومن احيا في كان معي وعن عمرو بن عوف المزني ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلاول بن الحارث من احيا سنة من سنتي قد اميتت بعدي فان له من الاجر مثل من عمل بها من غير ان ينقص من اجورهم شيئا ومن ابتدع بدعة ضلالة لا ترضى الله

ورسوله كان عليه مثل اثم من عمل بها لا ينقص ذلك من اوزار الناس شيئا **فصل** واما ما ورد عن السلف والائمة من اتباع سنة صلى الله عليه وسلم والاقداء بهديه وسيرته فحد ثنا الشيخ ابو عمران موسى بن عبد الرحمن بن ابي تليد الفقيه سمعا على عليه قال حد ثنا ابو عمر الحافظ ثنا سعيد بن نصر ثنا قاسم بن اصبع ووهب بن مسرة ثنا محمد بن وضاح حد ثنا يحيى ثنا مالك عن ابن شهاب عن رجل من آل خالد بن اسيد انه سأل عبد الله بن عمر رضى الله عنهما فقال يا ابا عبد الرحمن انا نجد صلاة الخوف وصلاة الحضر في القرآن ولا نجد صلاة السفر فقال ابن عمر يا ابن اخي ان الله بعث الينا محمدا صلى الله عليه وسلم ولا نفعل شيئا فانما نفعل كما رأينا يفعل وقال عمر

بن عبد العزيز سن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وولاية الامر من بعده سننا الاخذ
 بها تصديق لكتاب الله واستعمال الطاعة
 الله وقوة على دين الله ليس لاحد تغييرها و
 لا تبديلها ولا النظر في رأى من خالفها من
 اقتدا بها فهو مهتد ومن انشصر بها منصور
 ومن خالفها واتبع غير سبيل المؤمنين و
 لاه الله ما تولى واصلاه جهنم وساءت مصيرا
 وقال الحسن بن ابى الحسن عمل قليل في سنة
 خير من عمل كثير في بدعة وقال ابن شهاب
 بلغنا عن رجال من اهل العلم قالوا لا عنصم
 بالسنة نجا وكتب عمر بن الخطاب رضى
 الله عنه بتعليم السنة والفرائض والحقن
 اى اللغة وقال ان ناسا يجادلونكم يعنى بالقران
 فخذوهم بالسنة فان اصحاب السنن اعلم

بكتاب الله وفي خبره حين صلى بذي الخليفة
 ركعتين فقال اصنع كما رايت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم يصنع وعن علي رضى الله عنه
 حين قرن فقال له عثمان رضى الله عنه ترى
 انى انهى الناس عنه وتفعله قال لم اكن لادع
 سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لقول احد من الناس وعنه الا انى لست
 بنبي ولا يوحى الى ولكنى اعمل بكتاب الله وسنة
 نبيه صلى الله عليه وسلم ما استطعت و
 كان ابن مسعود رضى الله عنه يقول القصد
 في السنة خير من الاجتهاد في البدعة و
 قال ابن عمر رضى الله عنهما صلاة السفر
 ركعتان من خالف السنة كفر وقال
 ابى بن كعب عليكم بالسبيل والسنة فانه
 ما على الارض من عبد على السبيل والسنة

ذكر الله تعالى في نفسه ففاضت عيناه من
خشية ربه فيعذبه الله ابدا وما على الارض
من عبد على السبيل والسنة ذكر الله تعالى
في نفسه فاقسعر جلده من خشية الله تعالى
الا كان مثله كمثل شجرة قديس ورقها فهي
كذلك اذا اصابته اريج شديدة فتحات عنها
ورقها الا حظ الله عنه خطاياها كحات عن
الشجرة ورقها فان اقتصادا في سبيل وسنة
خير من اجتهاد في خلاف سبيل وسنة
وانظروا ان يكون عملكم ان كان اجتهادا
واقصادا ان يكون على مناهج الانبياء و
سنتهم وكتب بعضهم عمال عمر بن عبد العزيز
الى عمر بحال بلده وكثرة لصوصه هل يأخذهم
بالظنة او يجماعهم على البينة وما جرت
عليه السنة فكتب اليه عمر خذهم بالبينة

وما جرت عليه السنة فان لم يصلحهم
الحق فلا اصل لهم الله وعن عطاء في قوله
تعالى فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله و
الرسول الى كتاب الله وسنة رسوله صلى
الله عليه وسلم وقال الشافعي ليس في سنة
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اتباعها و
قال عمر رضي الله عنه ونظر الى الحجر الاسود والله
انك حجر لا نفع وتضر ولولا اني رايت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقتلك ما قبلتك
ثم قبله وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنه
يدبر ناقته في مكان فستل فقال لا ادرى
الا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فعله ففعلته وقال ابو عثمان الخبزي من
السنة على نفسه قولا وفعلنا نطق بالحكمة
ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة وقال

سهل الشترى اصول مذهبنا ثلاثة الاقدا
 بالنتى صلى الله عليه وسلم في الاخلاق والافعال
 والاكل من الحلال والاخلاص النية في جميع
 الاعمال وجاء في تفسير قوله تعالى والعمل
 الصالح يرفعه انه الاقدا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وحكى ان احمد بن حنبل قال
 كنت يوما مع جماعة تجرد واودخلوا المساء
 فاستعملت الحديث من كان يؤمن بالله و
 اليوم الآخر فلا يدخل الحمام الا بمئزر ولم تجرد
 فرأيت تلك الليلة قائلوا يا احمد ابشر فان
 الله تعالى قد غفر لك باستعمالك السنة و
 جعلك اماما يقندى بك قلت من انت قال
 جبريل **فصل** ومخالفة امره وتبديل سنته
 صلى الله عليه وسلم ضلال وبدعة متوقفة
 من الله تعالى عليه بالخذلان والعذاب قال الله

تعالى فليحذر الذين يخالفون عن امره ان
 تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم وقال
 تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له
 الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما
 نولى الاية حدثنا ابو محمد عبد الله بن جعفر و
 عبد الرحمن بن عتاب بقرآء في عليهما قال حدثنا
 ابو القاسم خاتم بن محمد حدثنا ابو الحسن
 القاسمي ثنا ابو الحسن بن مسرور الذباج
 ثنا احمد بن ابي سليمان ثنا سحنون بن سعيد
 ثنا ابن القاسم ثنا مالك عن العلاء بن عبد الرحمن
 عن ابيه عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم خرج الى المقبرة وذكر
 الحديث في صفة امته وفيه فليذا دن رجال
 عن حوضي كما يذا البعير الضال فانادي بهم
 الا هلم الا هلم الا هلم فيقال انهم قد بدتوا

بعدك فاقول فسحقاً فسحقاً فسحقاً وروى
انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى عليه
وسلم قال من رغب عن سنتي فليس مني
وقال صلى الله عليه وسلم من ادخل في امرنا
ما ليس منه فهو رد وروى ابن ابي رافع عن
ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا الفين
احدكم متكراً على اريكته يأتية الامر من امرى
فما اشرت به او نهيت عنه فيقول لا ادرى
ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه زاد في حديث
المقدم الا وان ما حرم رسول الله صلى الله
عليه وسلم مثل ما حرم الله وقال صلى الله
عليه وسلم وجئ بكتاب في كنف كفى بقوم
حمتاً او قال ضلالاً ان يرغبوا عما جاء به
نبيهم الى غير نبيهم او كتاب غير كتابهم فتزلت
اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم

الآية وقال صلى الله عليه وسلم هلك المشطعون
وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه لست تاركاً
شيئاً كان رسول الله يعمل به الا عملت به اخي
اخشى ان تركت شيئاً من امره ان ازيغ **الباب**
الثاني في لزوم محبته صلى الله عليه وسلم قال
الله تعالى قل ان كان اباؤكم وابناؤكم
واخوانكم وازواجكم وعشيرتكم واموال
اقتربتوها الآية فكفى بهذا حضاً وتنبهاً
ودلالة وحجة على التزام محبته ووجوب فرضها
وعظم خطرها واستحقاقها صلى الله
عليه وسلم اذا قرع الله تعالى من كان ماله
واهلكه وولده احب اليه من الله ورسوله
واوعدهم بقوله فترقبوا حتى يأتي الله بامر
ثم فسقهم بتمام الآية واعلمهم انهم ممن
ضل ولم يهده الله حدثنا ابو علي الفسافي الحافظ

فيما اجازنيه وهو قما قرأته على غيره واحدا قالوا
 حدثنا سراج بن عبد الله القاضي حدثنا ابو محمد
 الاصبلي ثنا المروزي ثنا ابو عبد الله محمد بن يوسف
 ثنا محمد بن اسمعيل ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا
 ابن علية عن عبد العزيز بن صهيب عن انس
 رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من
 ولده ووالده والناس اجمعين وعن ابى هريرة
 نحوه وعن انس رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم
 ثلاثة من كن فيه وجد حلاوة الايمان ان يكون
 الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان يحب
 المرء لا يحببه الا الله وان يكره ان يعود في الكفر
 كما يكره ان يقذف في النار وعن عمر بن
 الخطاب رضي الله عنه انه قال للنبي صلى الله
 عليه وسلم لانت احب الى من كل شيء الا

نفسي التي بين جنبي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 لن يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه
 فقال عمرو والذي انزل عليك الكتاب لانت
 احب الى من نفسي التي بين جنبي فقال له النبي
 صلى الله عليه وسلم الآن يا عمر قال سهل
 من لم يرى ولاية الرسول صلى الله عليه وسلم
 في جميع الاحوال ويرى نفسه في ملكه عليه
 الصلوة والسلام لا يذوق حلاوة سنته
 لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن
 احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه الحديث
فصل في ثواب محبته صلى الله عليه وسلم
 حدثنا ابو محمد بن عتاب بقرآن في عليه ثنا
 ابو القاسم خاتم بن محمد ثنا ابو الحسن علي
 بن خلف ثنا ابو نريد المروزي ثنا محمد بن يوسف
 ثنا محمد بن اسمعيل ثنا عبدان ثنا ابى ثنا شعبة

عن عمرو بن مرة عن سالم بن أبي جعد عن أنس رضي
 الله عنه أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال متى الساعة يا رسول الله قال ما أعددت
 لها قال ما أعددت لها من كثير صلاة ولا صوم
 ولا صدقة ولكني أحب الله ورسوله قال أنت
 مع من أحببت وعن صفوان بن قدامة هاجرت
 النبي صلى الله عليه وسلم فأتيته فقلت يا رسول
 الله ناولني يدك أبايعك فناولني يده فقلت
 يا رسول الله أتى أحبك قال المرء مع من أحب
 وروى هذا اللفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عبد الله بن مسعود وأبو موسى وأنس وعن أبي ذر
 بمعناه وعن علي رضي الله عنه أن النبي صلى الله
 عليه وسلم أخذ بيد حسن وحسين وقال
 من أحبني وأحب هذين وأباهما وأمهما كان
 معي في درجتي يوم القيمة وروى أن رجلاً أتى النبي

صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله لا أنت
 أحب إلى من أهلي ومالي وأتني لأذكرك فما أصبر
 حتى أجيء فانظر اليك وأتني ذكرت موتي وموتك
 فعرفت أنك إذا دخلت الجنة رفعت مع النبيين
 وإن دخلتها لا أراك فانزل الله تعالى ومن يطع
 الله والرسول فاولئك مع الله أنعم الله عليهم
 من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً فدعا به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأها عليه
 وفي آخرها كان رجل عند النبي صلى الله عليه وسلم
 ينظر إليه لا يظرف فقال بالك قال بآبى أنت
 وأتني أتمتع بالنظر اليك فإذا كان يوم القيمة رفعتك
 الله بتفضيله فانزل الله الآية وفي حديث أنس
 رضي الله عنه ومن أحبني كان معي في الجنة **فصل**
 فيما روى عن السلف والائمة من محبتهم النبي صلى الله

عليه وسلم وشوقهم له حدثنا القاضي الشهيد
 ثنا الفذري ثنا الرازي بالجلودي ثنا ابن سفيان
 ثنا مسلم ثنا قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن
 عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
 اشتد الناس من امتي لى حبا ناس يكونون بعدى
 يود احداهم لوراني باهله وماله ومثله عن
 ابي ذر رضي الله عنه وتقدم حديث عمر رضي
 الله عنه وقوله للنبي صلى الله عليه وسلم
 لانت احب الى من نفسى وما تقدم عن الصحابة
 فى مثله وعن عمرو بن العاص ما كان احدا احب
 الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن
 عبدة بنت خالد بن معدان قالت ما كان خالديا
 الى فراش الا وهو يذكر من شوقه الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والى اصحابه من المهاجرين

والانصار ويستميهم ويقول هم اصلى وفصل
 واليهم يحن قلبى طال شوقى اليهم ففعل رب
 قبضى اليك حتى يغلبه النوم ويروى عن ابي بكر
 رضى الله عنه انه قال للنبي صلى الله عليه وسلم
 والذى بعثك بالحق لا سلام ابي طالب كان اقرب
 لعينى من اسلامه يعنى اباه ابا قحافة وذلك
 ان اسلام ابي طالب كان اقرب لعينك ونحوه عن
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه قاله للعباس رضى
 الله عنه ان تسلم احب الى من ان يسلم الخطاب
 لان ذلك احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعن ابن اسحق ان امرأة من الانصار قتل ابوها
 واخوها وزوجها يوم احد مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فانهى اليها الخبر فقالت ما فعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا بخير هو محمد
 الله كما تحبين قالت ارونه حتى انظر اليه فلما رآته

قالت كل مصيبة بعدك جلل وسئل علي بن أبي طالب
 رضي الله عنه كيف كان حبكم لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال كان والله أحب الينامن اموالنا
 واولادنا وابائنا وامهاتنا ومن الماء البارد
 على الظمأ وعن زيد بن اسلم خرج عمر ليلة يحرس
 فراى مصباحا في بيت واذا عجوز تنفس صوفاً
 ويقول على محمد صلاة الابرار صلى عليه الطيبون
 الاخيار قد كنت قواماً بكاء بالاسحار يا ليت
 شعري والاماني والمنايا اطوار هل تجمعني و
 وجيبي الدار يعني النبي صلى الله عليه وسلم
 فجلس عمر يبكي وفي الحكاية طول وروى ان
 عبد الله بن عمر خدرت رجلاه فقبل له اذ كر
 احب الناس اليك يزل عنك فصاح يا محمد آه
 فانتشرت ولما اخضر بلال نادى امرأته واخرناه
 فقال واطرباه غداً القا الاحبة فمدا وخزبه

ويروى ان امرأة قالت لعائشة رضي الله عنها
 اكشفي لي قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فكشفتها لها فبكت حتى ماتت ولما اخرج
 اهل مكة زيد بن الدثينة من الحرم ليقتلوه
 قال له ابوسفيان بن حرب انشدك بالله يا زيد
 اتحبت ان محمد الان عندنا مكانك تضرب عنقه
 وانت في اهلك فقال زيد والله ما احب ان محمد
 الان في مكانه الذي هو فيه نصيبه شوكة واني
 جالس في اهل فقال ابوسفيان ما رايت من الناس
 احداً يحب احداً كحب محمد مجداً وعن ابن عباس
 كانت امرأة اذا اتت النبي صلى الله عليه وسلم
 خلفها بالله ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة
 بأرض عن أرض وما خرجت الا حباً لله ورسوله
 ووقف ابن عمر على ابن الزبير بعد قتله فاستغفره
 وقال كنت والله ما علمت صوماً قواماً تحب الله

ورسوله **فصل** في علامة محبته صلى الله عليه وسلم قال المؤلف رحمه الله اعلم ان من احب شيئاً اثره واثر موافقته والا لم يكن صادقا في حبه وكان مدعياً فالصادق في حب النبي صلى الله عليه وسلم من تظهر علامات ذلك عليه واقلها الاقتداء به واستعمال سنته واتباع اقواله وافعاله وامثال اوامره واجتناب نواهيه والتأديب بآدابه في عسره ويسره ومنشطه ومكرهه وشاهد هذا قوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحبكم الله وايتار ما شرعه وخض عليه على هوى نفسه وموافقة شهوته قال الله تعالى والذين تبوء الدار والايمان من قبلهم يحبون من هاجر اليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة مما اوتوا ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة واستخاط العباد في رضى الله

تعالى حدثنا القاضي ابو علي الحافظ نا ابو الحسين الصبري وا ابو الفضل بن خبرون قالا ثنا ابو يعلى البغدادي نا ابو علي السنجي نا محمد بن محبوب ثنا ابو عيسى نا مسلم بن خاتم نا محمد بن عبد الله الانصاري عن ابيه عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب قال قال انس بن مالك قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بني ان قدرت ان تصبح وتمسى ليس في قلبك غش لاحد فافعل ثم قال لي يا بني وذلك من سنتي ومن احب سنتي فقد احبني ومن احبني كان معي في الجنة فمن اتصف بهذه الصفة فهو كامل المحبة لله ورسوله ومن خالفها في بعض هذه الامور فهو ناقص المحبة ولا يخرج عن اسمها ودليله قوله صلى الله عليه وسلم الذي حذره في الخمر فلعله بعضهم وقال ما اكثر ما يؤتى به فقال

صلى الله عليه وسلم لا تلغنه فانه يحب الله
ورسوله ومن علامات محبة النبي صلى الله
عليه وسلم كثرة ذكره له فمن احب شيئاً اكثر
ذكره ومنها كثرة شوقه الى لقائه صلى الله عليه
وسلم فكل حبيب يحب لقاء حبيبه في حديث
الاشعريين عند قدومهم المدينة انهم كانوا
يرتجزون غداً نلقى الاحبة فحمدوا وصحبته وتقدم
قول بلال ومثله قال عمار قبل قتله وما ذكرناه
من قصة خالد بن معدان ومن علامات مع كثرة
ذكره تعظم له وتوقيره عند ذكره واظهار
الخشوع والخشوع والانكسار مع سماع اسمه
الكريم قال اسحاق التميمي كان اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم بعده لا يذكرونه الا خشعوا
واقشعرت جلودهم وبكوا وكذلك كثير من
التابعين منهم من يفعل ذلك محبة له وشوقاً اليه

ومنهم من يفعله تمسباً وتوقيراً ومنها محبة لمن
احب النبي صلى الله عليه وسلم ومن هو نسيبه
من آل بيته وصحابته من المهاجرين والانصار
وعداوة من عاداهم وبغض من ابغضهم
وسبهم فمن احب شيئاً احب من يحب و
قد قال صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين
رضي الله عنهما اللهم اني احبتهما فاحبتهما
وفي رواية في الحسن فاحب من يحبه وقال
من احبتهما فقد احبني ومن احبني فقد احب
الله ومن ابغضهما فقد ابغضني ومن ابغضني
فقد ابغض الله وقال الله في اصحابي لا يتخذوهم
غرضاً فمن احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم
فببغضني ابغضهم ومن اذاهم فقد اذاني ومن
اذاني فقد اذى الله ومن اذى الله يوشك ان
ياخذه وقال في فاطمة رضي الله عنها انها بضعة

متى يغضبني ما اغضبها وقال لعائشة رضي الله
 عنها في اسامة بن زيد احبيه فاني احبه وقال آية
 الايمان حب الانصار واية النفاق بغضهم وفي
 حديث ابن عمر رضي الله عنه من احب العرب
 فبحبى اجتهده ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم
 فبالحقيقة من احب شيئا احب كل شيء
 يحبه وهذه سيرة السلف حتى في المباحات
 وشهوات النفس وقد قال انس حين رأى النبی
 صلى الله عليه وسلم يتبع الذبابة من حوالى
 القصعة فما زلت احب الذبابة من يومئذ
 وهذا الحسن بن على وعبد الله بن عباس
 وابن جعفر اتوا سلمى وسألوها ان تصنع لهم
 طعاما فما كان يعجب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكان ابن عمر رضي الله عنهما يلبس النعال
 السبئية ويصنع بالصفرة اذ رأى النبی صلى الله

عليه وسلم يفعل نحو ذلك ومنها بغض من ابغض
 الله ورسوله ومعاداة من عاداه ومجانبة من
 خالف سنته وابتدع في دينه واستثقاله كل امر
 يخالف شريعته قال الله تعالى لا تجد قوما يؤمنون
 بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله
 وهؤلاء اصحابه عليه السلام قد قتلوا احباهم
 وقتلوا ابااءهم وابناءهم في مرضاته وقال له
 عبد الله بن عبد الله بن ابى لؤشئت لا تبتك
 برأسه يعنى اباه ومنها ان يحب القرآن الذى
 اتى به صلى الله عليه وسلم وهدى به واهدى
 وتخلق به حتى قالت عائشة رضي الله عنها كان
 خلقه صلى الله عليه وسلم القرآن وحبته للقرآن
 تلاوته وتفهمه والعمل به ويحب سنته ويقف
 عند حدودها قال سهل بن عبد الله علامت
 حب الله حب القرآن وعلامت حب الله وحب القرآن

حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي
صلى الله عليه وسلم حب السنة وعلامة حب
السنة حب الآخرة وعلامة حب الآخرة بغض
الدنيا وعلامة بغض الدنيا ألا يدخرونها إلا زادا
وبلعة إلى الآخرة وقال ابن مسعود لا يسأل
أحد عن نفسه إلا القرآن فإن كان يحب القرآن
فهو يحب الله ورسوله ومن علامة حبه للنبي
صلى الله عليه وسلم شفقته على أمته ونصحه
لهم وسعيه في مصالحهم ودفع المضار عنهم
كما كان صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين رؤفاً
رحيماً ومن علامة تمام محبته صلى الله عليه
وسلم زهد مديها في الدنيا وإيثاره الفقرو
اتصافه به وقد قال صلى الله عليه وسلم لأبي سعيد
أخذرتني رضي الله عنه أن الفقر إلى من يحبني
منكم أسرع من السيل من أعلى الوادي والجبل

إلى أسفله في حديث عبد الله بن مفضل قال رجل
لنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله إنني أحبك
فقال انظر ما تقول فقال والله إنني أحبك ثلاث
مرات قال إن كنت تحبني فاعد للفقر تحيلاً فأثمت
ذكر نحو حديث أبي سعيد بمعناه **فصل** في معنى
المحبة للنبي صلى الله عليه وسلم وحقيقتها كما
اختلف الناس في تفسير محبة الله تعالى ومحبة
النبي صلى الله عليه وسلم وكثرت عباراتهم
في ذلك وليست ترجع بالحقيقة إلى اختلاف
مقال ولكونها اختلاف أحوال فقال سفيان
المحبة اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم كأنه
الثقت إلى قوله تعالى قل إن كنتم تحبون الله
فاتبعوني الآية وقال بعضهم محبة الرسول
صلى الله عليه وسلم اعتقاد نصرته والذب
عن سنته والانقياد لها وهدية مخالفة وقال

بعضهم المحبة دوام ذكر المحبوب وقال بعضهم
المحبة موافات القلب لمعاد الرب يحب ما يحب
ويكره ما يكره وقال آخر المحبة تميل القلب الى
موافق له واكثر العبارات المتقدمة اشارة الى
ثمرات المحبة دون حقيقتها وحقيقة المحبة
الميل الى ما يوافق الانسان وتكون موافقته له
اما لا ستلذذه بادراكه تحت الصور الجميلة
والاصوات الحسنة والاطعمه والاشربة
الذيدة واشباهها فكل طبع سليم مائل اليها
لموافقها له ولا ستلذذه بادراكه بحاسة
عقله وقلبه معاني باطنة شريفة كمحبة
الصالحين والعلماء واهل المعروف والمأثور
عنهم السير الجميلة والافعال الحسنة فان
طبع الانسان مائل الى الشغف بامثال هؤلاء
حتى يبلغ الغضب بقوم لقوم والتشيع منامة

في اخرى ما يؤدي الى الجلاء عن الاوطان وهناك
الحرم واحترام النفوس ويكون حبه اياه لموافقته
له من جهة احسانه له وانعامه عليه فقد جبلت
النفوس على حب من احسن اليها فاذا تقررت
هذا نظرت الى هذه الاسباب كلها في حقه
عليه الصلاة والسلام فعلت انه صلى الله
عليه وسلم جامع لهذه المعاني الثلاثة الموجبة
للمحبة اما جمال الصورة والظاهر وكمال الاخلاق
والباطن فقد قررنا منها قبل فيما مر من الكتاب
ما لا يحتاج الى زيادة واما احسانه وانعامه على
امته فكذلك قد مر منه في اوصاف الله تعالى له
من رافقه بهم ورحمته لهم وهدايته اياهم
وشفقته عليهم واستنقاذهم به من النار
وانه بالمؤمنين رؤوف رحيم ورحمة للعالمين
ومبشرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا

منيراً ويتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم
 الكتاب والحكمة وهداهم إلى صراط مستقيم
 فاتى احسان اجل قدراً واعظم حظراً من
 احسانه صلى الله عليه وسلم إلى جميع المؤمنين
 واتى افضال اعم منفعة واكثر فائدة من
 انعامه على كافة المسلمين اذ كان ذريعته
 إلى الهداية ومنقذهم من العماية وداعيتهم
 إلى الفلاح والكرامة ووسيلتهم إلى ربهم
 وشفيعهم والمتكلم عنهم والشاهد لهم
 والموجب لهم البقاء الدائم ونعيم الترمذ
 فقد استبان لكاته صلى الله عليه وسلم
 مستوجب للحبة الحقيقة شرعاً لما قدمناه
 من صحيح الآثار وعادة وجيلة لما ذكرناه انفاً
 لا فاضله الاحسان وعمومه الاجمال فاذا
 كان الاحسان يحب من منحه في دنياه مرة

او مرتين معروفاً واستنفذه هلكة او مضرة
 مدة التأذى بها قليل منقطع فن منحه ما
 لا يبيد من النعيم ووقاه ما لا يفنى من عذاب
 الحكيم اولى بالحب واذا كان يحب بالطبع ملك
 الحسن سيرته او حاكم لما يؤثر من قوام طريقته
 او قاض بعيد الدار لما يشاد من علمه او كرم
 شيمته فن جمع هذه الخصال على غایت مراتب
 الكمال احق بالحب واولى بالميل وقد قال على
 رضى الله عنه في صفته صلى الله عليه وسلم
 من رآه بديهة هابه ومن خالطه معرفة احبه و
 ذكرنا عن بعض الصحابة انه كان لا يصرف بصره
 عنه محبة فيه صلى الله عليه وسلم **فصل**
 في وجوب مناصحته صلى الله عليه قال الله تعالى
 ولا على الذين لا يجدون ما ينفقون خرج اذا انصوا
 لله ورسوله ما على المحسنين من سبيل والله غفور

ربح قال اهل النفسيرا اذا نصحو الله ورسوله
 اذا كانوا فخالصين مسلمين في السر والعلانية
 حدثنا الفقيه ابو الوليد بقرأني عليه ثنا
 حسين بن محمد ثنا يوسف بن عبد الله ثنا ابن عبد
 المؤمن ثنا ابو بكر التمار ثنا ابو داود ثنا احمد
 بن يونس ثنا زهير ثنا سهيل بن ابي صالح عن عطاء
 بن يزيد عن تميم الدارقي قال قال رسول الله
 عليه وسلم ان الدين النصيحة ان الدين النصيحة
 ان الدين النصيحة قالوا المن يا رسول الله قال لله
 ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامة
 قال ائمتنا رحمهم الله النصيحة لله ورسوله وائمة
 المسلمين وعامةهم واجبة قال الامام ابو سليمان
 البسي النصيحة كلمة يعبر بها عن جملة ارادة الخير
 للنصوح له وليس يمكن ان يعبر عنها بكلمة واحدة
 تحصرها ومعناها في اللغة الاخلاص من قولهم

نصحت العسل اذا خلصته من شمعته وقال
 ابو بكر بن ابي اسحق الحفاف النصيحة فعل الشيء الذي
 به الصلاح والملازمة مأخوذ من النصاح وهو
 الخيط الذي يخاط به الثوب وقال ابو اسحاق
 الزجاج نحوه فنصيحة الله تعالى صحة الاعتقاد
 له بالوحدانية ووصفه بما هو اهلها وتنزيهه
 عما لا يجوز عليه والرغبة في محابته والبعد من
 مساخطه والاخلاص في عبادته والنصيحة
 لكتابه الايمان به والعمل بما فيه وحسين تلاوته
 والتخشع عنده والتعظيم له وتفهمه وتفقه
 فيه والذب عنه من تأويل الغالين وطعن الملحدين
 والنصيحة لرسوله صلى الله عليه وسلم
 التصديق بنبوته وبذل الطاعة له فيما امر
 به وفي عنه قاله ابو سليمان وقال ابو بكر وموارزته
 ونصرتة وحمايته حيا وميتا واحياء وسنته

التقلب والذب عنها ونشرها والتخلق باخلاقه
 الكريمة وادابه الجميلة وقال ابو ابراهيم اسحاق
 النجدي نصيحة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الصديق بما جاء به والاغصام بسنته ونشرها
 والتحضر عليها والدعوة الى الله والى كتابه والى
 رسوله والىها والى العمل بها وقال احمد بن محمد
 من مفروضات الثلوب اشتقاق النصيحة
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابو بكر الابرار
 وغيره النصيحة يقنضي صحين نصحا في حياته
 ونصحا بعد مماته ففي حياته نصح اصحابه له بالنصر
 والمحامات عنه ومعاداة من عاداه والسمع
 والطاعة له وبذل النفوس والاموال في دونه
 كما قال الله تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا الله
 عليه الا انه وقال تعالى وينصرون الله ورسوله
 الآية واما نصيحة المسلمين بعد وفاته الزام

التوقير والاجلال وشدة المحبة له والمشاركة
 على تعلم سنته والتفقه في شريعته ومحبة الينته
 واصحابه ومجانبة من رغب عن سنته وانحرف
 عنها وبغضه والتحذير منه والشقفة على امته
 والبحث عن تعرف اخلاقه وسيره وادابه والصبر
 على ذلك فعلى ما ذكره تكون النصيحة احدى ثمرات
 المحبة وعلامة من علامتها كما قدمناه وحكى
 الامام القاسم القشيري ان عمرو بن الليث
 احد ملوك خراسان ومنشاهير الثوار المعروف
 بالصفار رثى في النوم بعد موته فقيل له ما فعل
 الله بك فقال غفري فقيل بماذا فقال صعدت
 ذروة الجبل يوما فاشرفت على جنودي فابجته
 كثرتهم فتمنيت اني حضرت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاعنته ونصرته فشكر الله ذلك
 لي وغفري واما النصيحة لاممة المسلمين فطاعتهم

في الحق ومعونتهم فيه وامرهم به وتذكيرهم اياه
على احسن وجه وتنبههم على ما غفلوا عنه وكنتم
عنهم من امور المسلمين وترك الخروج عليهم وتضرب
الناس وافساد قلوبهم عليهم والنصح لعامة
المسلمين ارشادهم الى مصالحهم ومعونتهم في
امر دينهم ودنياهم بالفعل والقول وتنبه غافلهم
وتبصير جاهلهم ورفد محتاجهم وستر عوراتهم
ودفع المضار عنهم وجلب النفع اليهم **الكتاب الثالث**
في تعظيم امره ووجوب توقيره وبره صلى الله عليه
وسلم قال الله تعالى انا ارسلناك شاهداً ومبشراً
ونذيراً التومنون بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه
وقال تعالى يا ايها الذين امنوا لا تقدموا بين يدي
الله ورسوله ويا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم
فوق صوت النبي الثلاث الايات وقال تعالى
لا تجعلوا دعاء الرسول كدعاء بعضكم بعضاً

فاوجب تعالى تعزيره وتوقيره والزم اكرامه و
تعظيمه قال ابن عباس رضي الله عنهما تعزروه
تجلوه وقال المبرد تعزروه تبالغوا في تعظيمه وقال
الاخفش تنصرونه وقال الطبري تعينونه وقرئ
تعزروه من العزبائين ونهى عن التقدم بين يديه
بالقول وسوء الادب بسبقه بالكلام على قول
ابن عباس وغيره وهو اختيار ثعلب قال سهل
بن عبد الله لا تقولوا قبل ان يقول واذا قال
فاستمعوا له وانصتوا ونهوا عن التقدم والتجمل
بقضاء امر قبل قضائه فيه وان يفئوا بشيء
في ذلك من قتال او غيره من امر دينهم لا بامر
ولا يسبقوه به الى هذا يرجع قول الحسن ومجاهد
والضحاك والسدي والثوري ثم وعظهم و
حذرهم مخالفة ذلك فقال تعالى واتقوا الله ان الله
سميع عليم قال الماوردي اتقوه يعني في التقدم

وقال التسلي اتقوا الله في اهل حقه وتضييع حرمته
ان الله سميع لقولكم عليم بفعلكم ثم نفى هم عن رفع
الصوت فوق صوته والجهر له بالقول كما يجهر
بعضهم لبعض ويرفع صوته وقيل كما ينادي بعضهم
بعضاً باسمه قال ابو محمد مكي اي لانسابقوه بالكلام
وتغلاظوا له بالخطاب ولا تنادوه باسمه نداء
بعضكم لبعض ولكن عظموه ووقروه ونادوه
باشرف ما يحب ان ينادى به يا رسول الله يا نبي الله
وهذا كقوله تعالى في الآية الاخرى لا تجعلوا دعاء
الرسول يدنكم كدعاء بعضكم بعضاً على احد
التأويلين قال غيره لا تخاطبوه الا مستفهمين
ثم خوفهم الله تعالى بخط اعمالهم انهم فعلوا ذلك
وحذرهم منه قبل نزلت الآية في وفد بني تميم
وقيل في غيرهم اتوا النبي صلى الله عليه وسلم
فنادوه يا محمد يا محمد اخرج الينا فذمهم الله تعالى

بالحمل ووصفهم بان اكثرهم لا يعقلون وقيل
نزلت الايات الاولى في محاوراة كانت بين ابي بكر
وعمر رضي الله عنهما بين يدي النبي صلى الله عليه
وسلم لاختلاف جرى بينهما حتى ارتفعت اصواتهما
وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس خطيب
النبي صلى الله عليه وسلم في مفاخرة بني تميم
وكان في اذنيه صمم فكان يرفع صوته فلما نزلت
هذه الآية اقام في منزله وخشى ان يكون جبط عمله
ثم اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله
لقد خشيت ان اكون هلكت نهانا الله ان نهر
بالقول وانا امرء جهير الصوت فقال النبي
صلى الله عليه وسلم يا ثابت اما ترضى ان تقيش
حميداً وتقتل شهيداً وتدخل الجنة فقتل يوم
اليمامة وروى ان ابا بكر لما نزلت هذه الآية
فقال والله يا رسول الله لا اكلمك بعدها الا كما

استمرار وان عمر كان اذا حدثته حدثته كما في التمرار
 ما كان يسمع النبي صلى الله عليه وسلم بعد هذه
 الاية حتى يستفهمه فانزل الله تعالى فيهم ان
 الذين ينظرون اصواتكم عند رسول الله اولئك
 الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى لهم عذبة واجر
 عظيم وقيل نزلت ان الذين ينادونك من وراء
 الحجابات في غير وفدي بنى تمه منادوه باسمه وروى
 صفوان بن عسال بينما النبي صلى الله عليه
 وسلم في سفر اذ ناداه اعرابي بصوت له جمهور
 يا محمد يا محمد فقلنا له انخفض من صوتك فانك
 قد نهيت عن رفع الصوت وقال الله تعالى يا ايها
 الذين امنوا لا تقولوا راعنا قال بعض المفسرين
 هي لغة كانت في الانصار فهو اعن قولها تعظيماً
 للنبي صلى الله عليه وسلم وتجيلاً له لان معناها
 ارعنا نرعىك فهو اعن قولها اذ مقتضاها انهم

لا يرعون الا برعاية لهم بل حقه ان يرعى على كل حال
 وقيل كانت اليهود تعرض بها للنبي صلى الله عليه
 وسلم بالرعونة فتعفى المسلمون عن قولها قطعاً
 المذريعة ومنعاً للتشبه بهم في قولها مشاركة
 اللفظة وقيل غير هذا **فصل** في عادة الصحابة
 في تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم وتوقيره واجلاله
 حدثنا القاضي ابو علي الصدقي وابو محمد الاسدي
 اسماعيل عليهما في اخيرين قالوا حدثنا احمد بن
 عمرنا احمد بن الحسن نا محمد بن عيسى نا ابراهيم
 بن سفيان نا مسلم نا محمد بن مثنى نا ابو معز الرقاشي
 واسحق بن منصور قالوا نا الضحاك نا محمد نا
 حيوة نا شرح حدثني يزيد نا ابى حبيب نا
 ابن شماس نا المهرقي نا الحسن نا عمرو نا العاصم
 فذكر حديثاً طويلاً فيه عن عمرو نا وقال وما كان
 احدا حب الى من رسول الله صلى الله عليه وسلم

رايه بل في عيني منه وما كنت اطيق ان انا من اعياني
 من ابعاده لاله ولو كنت سئلت ان اصفه ما اطق
 ان اراكم انما عيني منه وروي الترمذي عن النضر
 رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان يخرج على اصحابه من المهاجرين والانصار
 ومن بني نضير فيهم ابو بكر وعمر فلا يرفع احد
 منهم اليه يهرع الا ابو بكر وعمر فانما كانا
 ننظر ان اليه وينظر اليهما ويتبين ان اليه و
 ويتبين اليهما وروي اسامة بن شريك انك
 النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه حوله كأنما
 على رؤسهم الطير وفي حديث صفته اذا تكلم
 احرق جلساؤه كأنه على رؤسهم الطير وقال
 عروة بن مسعود حين وجهته قريش عام الفقهية
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وراي من
 تعظم اصحابه له ما رايت وانه يتوضأ الا يند روا

وضوئه وكادوا يقتلون عليه ولا يصبون
 بضاقا ولا يشتم فخامة الا نلقوها بالكفهم فذكروا
 بها وجوههم واجسادهم ولا تسقط منه
 شعرة الا ابتدروها واذا امرهم بامر ابتدروا امره
 واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون
 اليه النظر تعظيما له قال فلما رجع الى قريش قال
 يا معشر قريش اني جئت كثرى في ملكه وقصر في
 ملكه والنجا شتي في ملكه واني والله ما رايت
 ملكا في قوم قط مثل محمد في اصحابه وفي رواية ان
 رايت ملكا قط يعظمه اصحابه ما يعظم محمدا
 اصحابه ما يعظم محمدا اصحابه وقد رايت قولا
 لا يسلمن نه ابداء وعن انس رضي الله عنه لقد
 رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلائق
 يخلقه واطاف به اصحابه فما يريدون ان تقع
 شعرة الا في يد رجل ومن هذا لما اذنت قريش

أو إن رضى الله عنه في الطواف بالبيت حين
 وجهه للنبي صلى الله عليه وسلم اليهم في القضية
 أبي قال ما كنت لأفعل هذا حتى يطوف به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وفي حديث طلحة رضى الله
 عنه أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قالوا لا عرابي جاهل سله عن قضى نخبه وكانوا
 يهابونه ويوقرونه فسأله فاعرض عنه إذا طلع
 طلحة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا
 من قضى نخبه وفي حديث قبيلة فلما رأيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم جالسا القرفصاء أرعدت
 من الفرق وذلك هيبة له وتعظيما وفي حديث
 المغيرة كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 يقرعون بابهم بالأظافير وقال البراء بن عازب
 لقد كنت أريد أن أسئل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم عن الأمر فآخره سنين من هـ

فصل واعلم أن مومة النبي صلى الله عليه وسلم
 بعد موته وتعظيمه وتوقيره لازم كما كان حال حياته
 وذلك عند ذكره صلى الله عليه وسلم وذكر
 حديثه وستنه وسماع اسمه وسيرته
 ومعاملة آله وعترته وتعظيم أهل بيته وصحابته
 قال أبو إبراهيم التيمي واجب على كل مؤمن
 متى ذكره أو ذكر عنده أن يخفض ويخشع و
 يتوقر ويسكن من مركته يأخذ في هيبتة و
 إحلاله بما كان يأخذه نفسه لو كان بين يديه
 وينأدب بما أذنبنا الله به قال القاضي أبو الفضل
 وهذه كانت سيرة سلف الصالحين ❀
 وإئمتنا الماضين ❀ حدثنا القاضي أبو عبد الله
 محمد بن عبد الرحمن الأشعري وأبو القاسم أحمد
 بن بقى الحاكم وغير واحد فيما أجاز به قالوا ثنا
 أبو العباس أحمد بن عمر بن دهاش قال نا إبراهيم

بن سنان بن قهر ثنا ابو بكر بن محمد بن احمد بن فرج
 زنا ابو الحسن عبد الله بن المنشاب نايعتوب
 ابن اسحق بن ابى اسراثل ثنا ابن حميد قال ناظر
 ابو جعفر امير المؤمنين ما اكافى مسجد رسول الله
 عليه وسلم فقال له ملك يا امير المؤمنين
 لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى ادب
 قوما فقال لهم لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت
 الآية ومدح قوما فقال ان الذين يفضون اصواتكم
 عند رسول الله وذو قوما فقال ان الذين ينادونك
 من وراء الحجرات الآية وان حرمنه ميتا كحرمنه
 حيا فاستنكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله
 استقبل القبلة وادعوا ما استقبل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك
 عنه وهو سيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه
 السلام الى الله يوم القيمة بل استقبله وانشفع

فيشفعك

فيشفعك الله قال الله تعالى ولوا انهم اذ ظلموا
 انفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر
 لهم الرسول الآية وقال ملك وقد سئل عن ايوب
 السخنياني ما حدثتكم عن احدا الا وايوب افضل
 منه قال وخرجت من فكت ارمقه فلا اسمع منه
 غير انه كان اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 بكى حتى ارحمه فلما رايت منه ما رايت واجلا له
 للنبي صلى الله عليه وسلم كتبت عنه وقال
 مصعب بن عبد الله كان ملك اذا ذكر النبي
 صلى الله عليه وسلم يتغير لونه وينحني حتى
 يصعب ذلك على جلسائه ف قيل له يوما في ذلك
 فقال لو ارايت ما رايت لما انكرتم على ما ترون
 لقد كنت اري محمد بن المنكدر وكان سيد القراء
 لا تكاد تسئله عن حديث ابدأ الا يبكي حتى
 زحمه ولقد كنت اري جعفر بن محمد وكان كثيرا

التسمية والتبسم فاذا ذكر عنده النبي صلى الله
 عليه وسلم اصفر وما رايت يحدث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الا على نهارة ولقد اختلف
 فيه زمانا فما كنت اراه الا على ثلاث خصال
 اما على ايام ايامنا منا واما يقرأ القرآن ولا يتكلم
 فيما لا يثبت به وكان من العلاء والعباد الذين
 يستنون الله تعالى ولقد كان عبد الرحمن
 بن القاسم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم
 فينظر الى لونه كأنه ترف منه الدم وقد جف
 لسانه في فيه هيبة لرسول الله صلى الله عليه و
 سلم ولقد كنت اتي عامر بن عبد الله بن الزبير
 فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم
 بكى حتى لا يبقى في عينيه دموع ولقد رايت
 الزهري وكان من ابناء الناس واقربهم فاذا
 عنده النبي صلى الله عليه وسلم فكانه ماء فدا

ولا عرفه ولقد كنت اتي صفوان ابن سليم وكان
 من المتقدمين المجتهدين فاذا ذكر النبي صلى الله
 عليه وسلم بكى ولا يزال يبكي حتى يقوم الناس
 عنه ويتركوه وروى عن قتادة انه كان اذا سمع
 الحديث اخذه العويل والزويل ولما كثر على ما
 الناس قيل له لوجعلت مستمليا يسمعونهم
 فقال قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا
 اصواتكم فوق صوت النبي وحرمة حيا وميتا
 سواء وكان ابن سيرين يوما يصيح فاذا ذكر
 عنده حديث النبي صلى الله عليه وسلم خشع
 وكان عبد الرحمن بن مهادي اذا قرأ حديث النبي
 صلى الله عليه وسلم امرهم بالسكوت وقال
 لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ويتأول
 انه يجب له من الانصات عند قراءة حديثه
 ما يجب له عند سماع قوله صلى الله عليه وسلم

فصل في سيرة السلف في تعظيم رواية حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم وسننه حديثنا
الحسين بن محمد المافظ ثنا ابو الفضل بن عبيد
ثنا ابو بكر البرقاني وغيره ثنا ابو الحسين الدارقطني
ثنا علي بن مبشر ثنا محمد بن سمان الهمداني ثنا
يزيد بن عمارون ثنا المسعودي عن مسلم
الطبري عن عمر بن ميمون قال اختلفت الى
ابن مسعود سنة فما سمعته يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه حدث
بوماء فجرى على لسانه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ثم علاه كرب حتى رايت العرق
يتحد من جبهته ثم قال هكذا ان شاء الله
اوفق ذا او ما دون ذا او ما قريب من ذا وفي
رواية فترتد وجهه وفي رواية وقد غرغرت
عيناه وانفخت اوداجه وقال ابراهيم بن عبد الله

الانصاري قاضي المدينة ممالك بن انس على
ابي حازم وهو يحدث فحازه وقال اني لم اجد
موضعاً اجلس فيه فكرهت ان اخذ حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا قائم وقال
مالك جاء رجل الى ابن المسيب فسأله عن
حديث وهو مصطجع فجلس وحديثه فقال له
الرجل وددت انك لم تتعن فقال اني كرهت
ان احدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وانا مصطجع وروى عن محمد بن سيرين انه قد
يكون يصنعك فاذا ذكر عنده حديث النبي
صلى الله عليه وسلم حشع وقال ابو مصعب
كان مالك بن انس لا يحدث بحديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا وهو على وضوء اجالاً
له وحكى ذلك مالك عن جعفر بن محمد وقال
مصعب بن عبد الله كان مالك بن انس اذا حدث

عن رسوا الله صلى الله عليه وسلم توضعاً وتمياً
وليس ثياباً ثم يحدث قال مصعب فسئل عن
ذلك فقال انه حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال مطرف كان اذا اتى الناس ملكاً خرجت
اليهم الجارية فنقول له يقول لكم الشيخ تزيرون
الحديث او المسائل خرج اليهم وان قالوا الحديث
دخل مغتسله واغتسل وتطيب وليس ثياباً
جدداً وليس ساجه وتعمد ووضع على رأسه
رداءه وتلقى له منضبة فخرج فيجلس عليها وعليه
الخشوع ولا يزال ينحدر بالعود حتى يفرغ من حديث
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال غيره ولم يكن
يجلس على تلك المنضبة الا اذا حدث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ابن اويس فقبل ملك في
ذلك فقال احب ان اعظم حديث رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولا احث به الا على طهارة

منها قال وكان بكره ان يحدث في الطهارة
او وهو قائم او مستجمل وقال امتحان الفهم
حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
عن ابن عمر مرة كانوا يكرهون ان يحدثوا على غيره
ومروا بنحوه عن قتادة وكان لا يمشي اذا
احب ان يحدث وهو على غير وضوء ثمه وكان
قتادة لا يحدث الا على طهارة قال عبد الله
بن المبارك كنت عند مالك وهو يحد آثا فقلت
يعقرب سبستة بمسرة حمرة وهو يحد لونه و
يصفر ولا يقطع حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلما فرغ من المجلس وتفرق الناس عنه
قلت له يا ابا عبد الله لقد رأيت عندك اليوم
عجبا قال نعم انما صبرت اجلا لا يحد بشي رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ابن مهدي مشيت يوماً
مع اليك الى العميق فسألتك عن حديث فانتهرني

في الحديث في عيني اجل من ان تمشي عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
 نشتي وسأله جرير بن عبد الحميد القاضي عن
 البيت وهو قائم فامر بحبسه فقبيل له انه قائم
 فقال التاضي احق من ادب وذكر انه هشام
 بن الفزاز سنة امانكا عن حديثه وواقف
 فمعه عشرة من سوطا ثم اشفق له فخذته عشرين
 مائة ثمانمائة وثمان مائة ودرته لوزاده في شياطينا
 ويزيد في حديثه قال عبد الله ابن صالح كان له الك
 واليت لا يكبان الحديث الا وهما طاران وكان
 قنارة يستحب ان لا يقرأ احاديث النبي صلى
 الله عليه وسلم الا على وضوء ولا يحدث الا
 على طهارة وكان الاعمش اذا احب ان يمشي
 على غير وضوء يتم **فصل** ومن توقيره
 في الله عليه وسلم وبره برأيه وذريته

واقمها للمؤمنين ازواجه كما حض صلى الله
 عليه وسلم وسلكه السلف الصالحين
 الله تعالى قال الله انما يريد الله ليذهب عنكم
 الرجس اهل البيت الآية وقال تعالى وازواجه
 امهاتهم اخبرنا الشيخ ابو محمد بن احمد العدل
 من كتابه وكتب من اصله ثنا ابو الحسن المقرئ
 الفرغاني بعد ثنتي امر القاسم ابنة الشيخ
 ابي بكر الحنظلي ثنا ابي اخبرنا خاتم هو ابن عميل
 ثنا يحيى هو ابن اسمعيل ثنا يحيى هو ابن الحماقي ثنا
 وكيع عن ابيه عن سعيد بن مسروق عن يزيد
 بن حيان عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انشدكم الله
 وامل بيتي ثلاثا قلنا لزيد من اهل بيته قال
 آمنة وآل جعفر وآل عقيل وآل العباس
 وآل علي رضي الله عنهم وآل ابي طالب وآل
 آل الله صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم

الان قد تم به لن نضع لو اكتب الله ونهرك
ان ابي فانظر واكف مظهر في فيه ابا وقال
علي الله عليه وسلم معرفة آل محمد برآة من
آل ابيهم آل محمد جاز على الصراط والولاية
ايضا من امة من العذاب وال بعض العلماء
يعرفونهم معرفة مكانهم من النبي صلى الله عليه
وسلم واذا عرفهم بذلك عرف في جوب حقهم
رحمهم بسببه صلى الله عليه وسلم وعن
عمر بن ابي سلمة لما نزلت انما يريد الله ليزول
عنكم الكبرياء من اهل البيت الآية وذلك في بيت
الرسالة دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاطمة وحسنا وحسينا فجاءهم بكسا
ونعلى ثلث ظهروه ثم قال اللهم هؤلاء اهل بيتي
فان حببهم الرحب بلهم مني
وعن سعد بن ابي وقاص لما نزلت آية الباقين

دعا النبي صلى الله عليه وسلم عليا وحسنا
وحسينا وفاطمة رضي الله عنهم وقال اللهم
هؤلاء اهل بيتي وقال النبي صلى الله عليه وسلم
في علي من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وآل من
والاه وعاد من عاداة وقال فيه لا يحبك
الأمم من ولا يفضلك الا منافق وقال للعباس
رضي الله عنه والذي نفسي بيده لا يدخل قلب
رجل الايمان حتى يحبكم الله ورسوله ومن
اذى عمتي فقد اذاني وانما عم الرجل صنوابيه
وقال للعباس اغد علي باعم مع ولدك فجمعهم
بهم بملاءته وقال هذا عمتي وصنواي و
هؤلاء اهل بيتي فاستترهم من النار كسرى
اقامهم فامنت اسكفة الباب وحوائط البيت
امية اوزر كان ياخذ اسامة بن زيد والحسن
ويقول اللهم اني احبتهما فاجبهما وقال ابو بكر

رضى الله عنه ارقبوا محمدا صلى الله عليه وسلم
 في اهل بيته وقال ايضا والذي نفسي بيده لقراءة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الى ان اصل
 من قرأه وقرأ صلى الله عليه وسلم احب الله
 من احب محمدا وحسينا وقال من احبني
 وراحتي هذين وانشأ الى حسن وحسين
 ما آداها ما اترهما كان معي في ديجتي يوم القيمة
 وقال صلى الله عليه وسلم من اهان فريشا اهان
 الله وقال من افرشا ولا تقدموها وقال
 صلى الله عليه وسلم لا تمسلمة لا تؤذي في
 ائمة وعن عتبة بن الحارث رأيت ابا بكر
 رضى الله عنه وجعل الحسن على عنقه وهو
 يقول يا ابا شبيب يا بنتي صلى الله عليه وسلم
 انيس شبيبها بعلى وعلى يضحك وروى عن
 محمد بن الحسن بن حسين قال انيت به

بن عبد العزيز في حاجة فتمالى الى اذا كانت الى
 حاجة فارسل الى او اكتب الى ثاني يستحي
 من الله تعالى ان اراك على بابي وعن الشعبي صلى
 زيد بن ثابت على جنازة امه ثم قربت له بغلته
 ليركبها فجاءه ابن عباس فاخذ بيته فتمالى
 زيد دخل عنه يا ابن عم رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال هكذا امرنا ان نفعل بالامم
 فقبل زيد بن عباس فقال هكذا امرنا
 ان نفعل بأهل بيت نبينا وروى ابن عمر محمد
 بن اسامة بن زيد فقال ليت هذا عندى
 فقبل له محمد بن اسامة فطأ طأ ابن عمر رأسه
 وتقريده الارض وقال لو اراه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لاحبه قال الا وزاعى
 دخلت بنت اسامة بن زيد صاحب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على عمر بن عبد العزيز

وها مولى لها بمسك بيدها فقام لها عمر ومشي
 اليه حتى جعل يدها بين يديه ويداه في ثيابه
 ومشى بها حتى اجلسها على مجلسه وجلس يديها
 وما ترك لها حاجة الا قضىها ولما فرض عمر
 بن الخطاب رضي الله عنه لابنه عبد الله في ثلاثة
 آلاف ولا سامية بن زيد في ثلاثة آلاف وخمسمائة
 قال عبد الله لا بية لم فضله في الله ما سبقني
 الى مشهده فقال له لان زيدا كان احب الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من ابيك واسامة احب اليه
 منك فاثرت حيث رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نزل حتى وبلغ ما وية ان كابس بن ربيعة
 يشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم فلما
 دخل عليه من باب الدار قام من سريره وتلقاه
 وقبل بين عينيه واقطعه المرغاب ليشتبه به
 صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنه

ان ما لكارحه الله تعالى لما ضرب جوفه من سبيل
 وقال فيه ما قال وحمل مفضيا عليه دخل عليه
 الناس فاناف فقال اسم يدكر اني بجمادى صابو
 في حل فقبل له في ذلك فسمي بالذي في ذلك
 فقال من كنت ان اموت فالتى التى صلى الله عليه
 فاستحي منه ان يدخل بعض اله النار بسببي وقيل
 ان المنصور افاده من جعفر فقال انه اعوذ بالله
 والله ما ارتفع منها سوء ولم يجرى اليه وقدر
 جعلته في حل لقراينه من رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وقال ابو بكر بن عباس ان ابوبكر
 وعمر وعلى لبدأت بحاجة على قبلهما القرباد
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولان اخبر
 من السماء الى الارض احب الى من ان اقدمه
 عليهما وقيل لابن عباس ماتت فلانة لبعض
 اناجى التى صلى الله عليه وسلم فسجد فقبل له

انه يجد هذه الساعة فقال اليس قد قال الله
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رايتهم آية
فاستجدوا واوقوا آية اعظم من ذهاب زوج
النبي صلى الله عليه وسلم وكان ابو بكر وعمر
رضي الله عنهما يزوران امرايين مولاة النبي
صلى الله عليه وسلم ويقولان كان النبي صلى الله
عليه وسلم يزورها ولما وزت حليلة السعدية
على النبي صلى الله عليه وسلم بسط لها رداءه
وقضى حاجتها فلما توفي رسول الله صلى الله عليه
وسلم وجدت عني ابى بكر وعمر فصنعا بها مثل
ذلك **فصل** ومن توقيره صلى الله عليه وسلم
وبره توقير اصحابه رضي الله عنهم وبرهم ومعرفة
حقهم والافتداء بهم وحسن الثناء عليهم
والاستغفار لهم والامساك عن اشرارهم
ومعاداة من عاداهم والامتناع عن اعدائهم

وجلبه الرواة وضلال الشيعة والبدعيين
القاصدة في اخذ منهم وان يلتبس لهم فيما نقل
من مثل ذلك فيما كان بينهم من الفتن احسن
التأويلات ويخرج لهم اصوب المنارج اذ هم
اهل ذلك ولا يذكر احد منهم بسوء ولا يفتن
عليه امر بل تذكر حسناتهم وفضائلهم
وحميد سيرتهم ويسكت عما وراة ذلك
كما قال صلى الله عليه وسلم اذا ذكر اصحابي
فامسكوا قال الله تعالى محمد رسول الله والذين
معه اشداء على الكفار رحمة بينهم الى آخر
السورة وقال تعالى والسابقون الاولون
من المهاجرين والانصار الآية وقال تعالى
لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت
الشجرة وقال تعالى رجال صدقوا ما عاهدوا
الله عليه الآية حدثنا القاضي ابو علي ثنا

ابن الحسين وابن الفضل ثنا ابو يعلى ثنا ابو عبيد
 الله بن جني ثنا محمد بن محبوب ثنا الترمذي ثنا
 الحسن بن الصباح ثنا سفيان بن عيينة عن
 زائدة بن عبد الملك ابن عمرو عن زبيح بن عرش
 عن سديفة رضى الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي
 ابن بكر وعمر وقال اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم
 امروهم رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل اصحابي
 كمثل الملح في الطعام لا يصلح الطعام الا به و
 قال صلى الله عليه وسلم الله الله في اصحابي
 لا تتخذوهم عرضا بعدى فمن احبهم فنجي
 احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن اذاهم
 فقد اذاني ومن اذاني فقد اذى الله ومن اذى الله
 يوشك ياخذ به وقال لا تسبوا اصحابي فان الله

احدكم مثل احد ما بلغ مد احد ولا نصفه و
 قال لا تسبوا اصحابي من سب اصحابي فعليه
 لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل
 الله منه صرفا ولا عدلا وقال اذا ذكر اصحابي
 فامسكوا وقال في حديث جابر رضى الله عنه
 ان الله تعالى اخبر اصحابي على جميع العالمين
 سوى النبيين والمرسلين واخبرني منهم
 اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعلي فاجعلهم
 خيرا اصحابي وفي اصحابي كلهم خير وقال من
 احب عمر فقد احبني ومن ابغض عمر فقد
 ابغضني قال مالك بن انس وغيره من ابغض
 الصحابة وسبهم فليس له في المسلمين حق وتزع
 باية الحشر والذين جاؤا من بعدهم الآية وقال
 من غاظه اصحاب محمد فهو كافر قال الله تعالى
 لا يغفل بهم الكفار وقال عبد الله بن المبارك

خمسة لثان من كانا فيه نساء الصدا وحب اصحاب
 محترم على الله عليه وسلم وقال ابوب السخيتاني
 من احب ابابكر فقد اقام الدين ومن احب عمر
 فقد اوضح السبيل ومن احب عثمان فتمت
 استغناء بنور الله تعالى ومن احب عليا فقد
 انزله بالبروة الرثقى ومن احسن الثناء على
 اصحابه بمحمد صلى الله عليه وسلم فتمد برىء من
 التفاني ومن انقضى احد منهم فهو مستدع
 من الف السبعة والتلف الصالح واخاف ان
 لا يعود له عمل الى السماء حتى يجتمع جميعا
 ويكون قلبه لهم سليما وفي حديث خالد بن سعيد
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس
 اني راض عن ابى بكر فاعرفوا له ذلك ايها الناس
 اني راض عن عمر وعن علي وعن عثمان وطاعة
 والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف

فاعرفوا لهم ذلك ايها الناس ان الله غفر لاهل بيته
 والحديبية ايها الناس احفظوني في اصحابي
 واصهارى واخفاف لا يطالبكم احد منهم
 بمظلمة فانها مظلمة لا توجب في القيمة غدا
 وقال رجل للعائى بن عمران ابن عمر بن عبد
 العزيز من معاوية فغضب وقال لا يمتاس
 باصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اهل معاوية
 صاحبه وصهره وكاتبه وامينه على رضى الله
 تعالى واتى النبي صلى الله عليه وسلم بجذارة رجل
 فلم يصل عليه وقال كان يبغض عثمان فابغضه
 الله وقال صلى الله عليه وسلم في الانصار اعمقوا
 عن مسيئتهم واقبلوا من محسنهم وقال
 احفظوني في اصحابي واصهارى فانه من حفظني
 فهم حفظه الله في الدنيا والاخرة ومن لم يحفظني
 فهو رخصي الله منه ومن تخلى الله عنه يوشك ان يأخذه

و... صلى الله عليه وسلم من حفظني في اصحابي
 بك... حافظا يوم القيمة وقال من حفظني
 في اصحابي ورد على الخوض ومن لم يحفظني لم يرد
 على الخوض ومن لم يرد في الا من بعده قال مالك
 رحمه الله هذا النبي صلى الله عليه وسلم مؤدب
 النبي الذي... انا الله به وجعله رحمة للعالمين
 يخرج في جوف الليل الى البنية في دعوتهم
 يستغفر لهم كما روى عنه ابو ذر الغفاري
 الى واحد النبي صلى الله عليه وسلم يحبهم
 ومن الائمة... من عاداهم وروى عن
 كعب بن زيد... من اصحابه... صلى الله عليه
 لم الائمة... يوم القيمة... من
 المنيرة بن نوفل ان شفع له يوم القيمة وقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من... صلى الله
 عليه وسلم من لم يره قرأه... صلى الله

فصل ومن اعظامه صلى الله عليه وسلم
 واكباره اعظام جميع اسبابه واكرام شاهده
 وامكنته من مكة والمدينة ومعاهده و...
 لسه عليه الصلاة والسلام وعرف به وروى
 عن صفية بنت خنيدة قالت كان لابي تحذيرة فبقيت
 في مقدم رأسه اذا قعد وادسها اصابها الارض
 فقيل له الاتحلقها فقال اراكن بالذي احلتها
 وقدمتها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده
 وكانت في قلنسوة خالد بن وليد شعرات من
 شعره صلى الله عليه وسلم فسقطت قلنسوته
 في بعض حروبه فشد عليها شدة انكر عليه
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كثيرة من
 نزل فيها فقال لم افعلا بسبب القلنسوة
 بل لما تمزق منه من شعره صلى الله عليه وسلم
 لئلا اسلب بركته يقع في ايدي المشركين

روى ابن عمر رضي الله عنهما واضعاً يده
 على مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر ثم
 روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
 فقال لا يركب بالمدينة دابة وكان يقول
 استحي من الله تعالى ان اطأ تربة فيها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يحاقر دابة وروى انه
 وهب الشافعي كراعا كثيرا كان عنده فقال
 له الشافعي امسك منها دابة فاجابه بمثل هذا
 الجواب فقال حكى ابو عبد الرحمن السلمي عن
 احمد بن فضالة الزاهد وكان من انغرة الامة
 انه قال امسست القوس بيدي الا على طهارة
 عند بلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ
 القوس بيده وقد اختى مالك فيمن قال تربة
 المدينة ردئة بضرب ثلاثين درة وامر
 بحبسها وكان له قدر وقال ما احبها الي من

عنقه تربة دفن فيها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم يزعم انها غير طيبة وفي الصحيح انه صلى الله
 عليه وسلم قال في المدينة من احدث فيها دابة
 او آواها فاعليه لعنة الله والملائكة والناس
 اجمعين لا يقبل الله منه صرفا ولا عدلا وحكى
 ان رجلا من الغفاري اجاز قضيه النبي
 صلى الله عليه وسلم من يد عثمان رضي الله عنه
 وتنازل له ليكسره على ركبته فمناح به الناس
 فاخذته الاكلة في ركبته فقطعها ومات قبل
 المحول وقال صلى الله عليه وسلم من خلفت
 على منبري كاذبا فليتبوء مقعده من النار
 حدثت ان ابا الفضل الجوهري لما ورد المدينة
 زابرا وقرب من بيوتها تبتل ومشى باحشا
 منشد التارينا رسم من لم يدع لنا فواد العرفان
 الاله مولانا نزلنا عن الاكوان نمشي كراما

ابن بيان عنه ان نلم به ركبا وحكى عن بعض المريدين
 انه لما اذرف على مدينة الرسول صلى الله عليه
 وسلم انشاء بقول متمثلا رفع الحجاب لنا
 فاعلمنا اننا ظلم من تقطع دونه الا وهام واذ المطى
 بنا ابغض من اظلم هو رهن على الرجال حرام
 ربه انما رزق من وطئ الثرى فلها علينا
 حرمة وذمار وروى عن بعض المشايخ انه
 حج ماشيا تقبل له في ذلك فقال العبد
 الابق ياتي الى بيت مولاه راكبا لو قدرت ان
 اسى على راسى ماشيت على قدمي قال
 القائل رحمه الله تعالى وجدير لمواطن عمرت
 بالوحي والتنزيل ونزود بها جبريل وميكائيل
 وعرجت منها الملكة والروح وضجت
 رحمتها ابان التقديس والتسبيح واشتملت
 تربتها على جسد سيد البشر صلى الله عليه

وسلم وانتشر عنها من دين الله ومسته درسه له
 ما انتشر مدارس ايات ومسابجد وشه لوات
 ومشاهد الفضائل والخيرات ومرواه
 البراهين والمعجزات ومناسك الدين فيها
 المسلمين وموافق سيد المرسلين ونجواتهم
 النبئين حيث انفجرت النبوة وابن فاس عليها
 ومواطن طويت الرسالة واول ارض من
 جلد المصطفى تربها ان يعظم عمرها انها
 تلتئم نفحاتها وتقبل ربوعها وجبذراتها
 شعربا وارحين المرسلين ومن به هذه الاما
 رخص بالايات عندى لاجلك لوعة ربابه
 وتشوق متوقد الجمرات وعلى عهد ان لا
 محاجري من تلك الجدران والعصاة لا عفر
 معون شيبى بينها من كثرة التقبيل والرفق
 لولا المزاوى والا عادي زرتها ابدًا ولو سحبا

على الرجفات لكن ساعدى من حفيلى تيمنى
 لتعطين ذاك الدار وانجرات ازكى من المسالك
 المشرق نفخة قنشاء بالاصال والبكرات و
 منجته بزواكى الصلوات ونوامى التسليم
 والبركات **الباب الرابع** فى حكم الصلاة عليه
 والتسليم فرض ذلك وفضيلته قال الله
 تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية
 قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه ان الله
 وملائكته يباركون على النبي صلى الله عليه
 وسلم وقيل ان الله يترحم على النبي وملائكته
 بدعوان له قال المبرد واصل الصلاة الترحم
 فى من الله رحمة ومن الملائكة رقة واستدعاء
 الرحمة من الله تعالى وقد ورد فى الحديث
 صلاة صلاة الملائكة على من جلس ينظر
 الصلاة اللهم اغفر له اللهم ارحمه فهذا دعاء

وقال بكر الفيرى الصلاة من الله تعالى
 لمن دون النبي رحمة وللنبي صلى الله عليه
 وسلم تشرىف وزيادة تكريمة وقال ابو
 العالية صلوات الله ثناؤه عليه عند الملائكة
 وصلاة الملائكة الدعاء قال القاضى ابو
 الفضل رحمه الله تعالى وقد فرق النبي صلى الله
 عليه وسلم فى حديث تعليم الصلاة عليه بين
 لفظ الصلاة ولفظ البركة فدل على انها
 بمعنىين واما التسليم الذى امر الله تعالى
 به عباده فقال القاضى ابو بكر بن بكر نزلت
 هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم فامر
 الله تعالى اصحابه ان يسلموا عليه وكذلك
 من بعدهم امروا ان يسلموا على النبي صلى الله
 عليه وسلم عند حضورهم قبره وعند ذكره
 وفى معنى السلام عليه ثلاثة وجوه اسدها

التسمية لك ومعك وتكون السلامة ممددا
 كاللذاز والذاذة الثاني اي السلام على حفظك
 ورعايتك متول له وكفيل به ويكون السلام
 هنا اسم الله تعالى الثالث ان السلام بمعنى
 الله المنة له والا نقيا د كما قال الله تعالى
 فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر
 بينهم فلا يؤمنون في انفسهم حرجا متكا
 فعبادت راسلوا تسليما **فصل** اعلم ان
 العبادة على النبي صلى الله عليه وسلم
 فرض على الجملة غير متعده بوقت لا امر الله تعالى
 بالصلاة عليه وحمل الائمة والعلماء له على
 الرجوب واجمعوا عليه وحكى ابو جعفر
 الطبري ان محمل الاية عنده على التذب و
 ادعى فيه الاجماع ولعله فيما زاد على مرة و
 الواجب منه الذي يسقط به الحرج وانما

ترك الفرض مرة كالشهادة له بالنبوة وماعنا
 ذلك فتدوب مرغبا فيه من سنن الاسلام
 وشعار اهله قال القاضي ابو الحسن ابن
 القصبار المشهور عن اصحابنا ان ذاك
 واجب في الجملة على الانسان وفرض عليه
 ان يأتي بها مرة من دهره مع القدرة على
 ذلك وقال القاضي ابو بكر بن بكير افض
 الله على خلقه ان يصلوا على نبيه ويسلموا
 تسليما ولم يجعل ذلك لوقت معلوم فالواجب
 ان يكثر المرء منها ولا يفعتها عنها قال القاضي
 ابو محمد بن نضر الصلاة على النبي صلى الله
 عليه وسلم واجبة في الجنة قال القاضي
 ابو عبد الله محمد بن سعيد ذهب مالك و
 اصحابه وغيرهم من اهل العلم ان الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم فرض بالجملة

لا يدان لا يتعين في الصلاة وان من صلى
 عليه مرة واحدة من عمره وسقط الفرض
 عنه وقال اصحاب الشافعي الفرض منها الذي
 امر الله تعالى به ورسوله عليه الصلاة والسلام
 هو في الصلاة وقالوا واما في غيره اقل من ذلك
 اتباع غير واجبة واما في الصلاة فهي الامارات
 الوجه من الطبري والعلما وتي وغيرهما اجماع
 جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الامة
 على ان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 في التشهد غير واجبة وشد الشافعي في ذلك
 فقال من لم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم
 من بعد التشهد الاخر وقبل التسليم فخطا
 فاسدة وان صلى عليه قبل ذلك لم يجزئه
 لا سلف له في هذا القول ولا يثبت
 وقد بالغ في انكار هذه المسئلة عليه السلام

فيها منهن الطبري والقرطبي وغيرهما
 وقال ابو بكر بن منذر يستحب ان لا يصلى
 صلاة الا صلى فيها على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فان ترك ذلك تارك ففصلاته مجزئة في
 مذهب مالك واهل المدينة وسفيان الثوري
 واهل الكوفة من اصحاب الراي وغيرهم وهو
 قول جل اهل العلم وحكى عن مالك وسفيان
 انها في التشهد الاخر مستحبة وان تاركها
 في التشهد مسيء وشد الشافعي فوجب
 على تاركها في الصلاة الاعادة ووجب اسحاق
 الاعادة مع تعد تركها دون النسيان وحكى
 ابو محمد بن ابي زيد عن محمد بن الموازي في الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم فريضة قال
 ابو تميم بن السمت من فرائض الصلاة و
 قاله محمد بن عبيد الحكم وغيره وحكى ابن القصار

وعبد الوهاب ان محمد بن الموازي اراها فريضته
 في المداورة كقول الشافعي وحكي ابو يعلى النخعي
 الماكني عن المذهب فيها ثلاثة اقران في الصلاة
 الوجوب والسنة والندب وقد خالف
 الخطابي وغيره من اصحاب الشافعي في هذه
 المسئلة قال الخطابي وليست بواجبة في
 الصلاة ومن قول جماعة الفقهاء الا الشافعي
 ولا اعلم له فيها قدوة والدليل على انها ليست
 من فروض الصلاة عمل السلف الصالح
 قبل الشافعي واجماعهم عليه وقد شنع
 الناس عليه هذه المسئلة جداً وهذا تشهد
 ابن مسعود الذي احدثه الشافعي وهو عليه له
 النبي صلى الله عليه وسلم ليس فيه المداورة
 على النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك كل من
 روى التشهد عن النبي صلى الله عليه وسلم

١٢

٦

كابي هريرة وابن عباس وجابر وابن عمر وابي سعيد
 الخدرى وابو موسى الاشعري وعبد الله بن الزبير
 رضي الله عنهم لم يذكر وافيه صلاة على النبي
 صلى الله عليه وسلم وقد قال ابن عباس وجابر
 رضي الله عنهما كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن
 ونحوه عن ابي سعيد وقال ابن عمر كان ابو بكر
 يعلمنا التشهد على النبي كما يعلمون الصديان
 في الكتاب وعلمه ايضا على النبي عمر بن الخطاب
 وفي الحديث لا صلاة لمن لم يصل على قاله
 ابن القصار معناه كاملة او لمن لم يصل على مرة
 في عمره وضعف اهل الحديث كلهم رواية
 هذا الحديث وفي حديث ابي جعفر عن ابن مسعود
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان في صلاة لم يصل فيها على وعلى اهل بيته

لم يزل منه قال الدارقطني الصواب ان من
 قول ابي جعفر محمد بن علي بن الحسين لو صليت
 صلاة لم اصل فيها على النبي صلى الله عليه وسلم
 ولا على اهل بيته لرأيت انها لا تتم **فصل** في الواطن
 التي يستحب فيها الصلاة والسلام على النبي
 صلى الله عليه وسلم ويرغب من ذلك في
 تشهيد الصلاة كما تقدمناه وذلك بعد
 التشهد وقبل الدعاء حدثنا الهادي ابو علي
 بقرائي عليه قال ثنا الامام ابو القاسم البلخي قال
 قال ثنا الفارسي عن ابي القاسم الجراغي عن ابي سعيد
 الحبش عن ابن عيسى الحافظ قال ثنا محمد بن غيلان
 ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ ثنا حيوة بن شريح
 حدثني ابو هاشم الحولاني ان عمرو بن مالك
 الجعفي اخبره انه سمع فضالة بن عبيد يقول
 سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوا

في صلاة فلم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم لم يعمل هذا
 ثم دعاه فقال له واخبره اذا صلى احدكم فليبدأ
 بتحميد الله تعالى والثناء عليه ثم ليصلي على النبي
 صلى الله عليه وسلم ثم ليدع بعده بما شاء ويروي
 من غير هذا السند بتحميده وهو اصح وعن
 بن الخطاب رضي الله عنه قال الدعاء والصلاة
 معلق بين السماء والارض ولا يصعد الى الله
 تعالى منه شيء حتى يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم
 وسلم وعن علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله
 عليه وسلم بمعناه وقال وعلى آل محمد وروى
 ان الدعاء محبوب حتى يصلي الداعي على النبي
 صلى الله عليه وسلم وعن ابن مسعود رضي الله
 عنه اذا اراد احدكم ان يسأل الله شيئا فليبدأ
 بمدحه والثناء عليه بما هو اهله ثم يصلي

على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليس مثل فائته
 ابدا ان ينح وعنه جابر رضي الله عنه قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تجعوا في كقدح الركاب
 فان الركاب يملأ قدسه من فضله ويرفع
 مناداه فان احتاج الى شراب شربوا والوضوء
 لو تمنا والا هراقه ولكن اجعلوني في اول الدعاء
 واوسطه واخره وقال ابن عطاء للدعاء اركان
 واجنحة واسباب واوقات فان وافق اركانها
 ففوز وان وافق اجنحتها طار في السماء وان وافق
 موافقتها فاز وان وافق اسبابها انجح فان كانه
 حضوز القلب والرقعة والاستكانة والخشوع
 وقبلى القلب بالله وقطعه من الاسباب
 واجنحة الصدق وموافقته الاسمار واسبابه
 الصلاة على النبي محمد صلى الله عليه وسلم
 وفي حديث الدعاء بين الصلواتين على ايرت

وفي حديث اخر كل دعاء محبوب دون التماس
 فاذا جاءت الصلاة على صعد الدعاء وفي رواية
 ابن عباس رضي الله عنه الذي رواه عنه حنش
 فقال في آخره واستجب دعائي ثم يبدأ بالصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم ان تصلى على عبدك
 ونبيك ورسولك افضل ما صليت على احد
 من خلقك اجمعين آمين ومن موطن الصلاة
 عليه صلى الله عليه وسلم عند ذكره وسماع
 اسمه او كتابه او عند الاذان وقد قال صلى الله
 عليه وسلم رغم انف رجل ذكرت عنده فلم يصل
 على وكبره ابن حبيب ذكر النبي صلى الله عليه
 وسلم عند الزبح وكبره سحنون الصلاة عليه
 عند التعجب وقال لا يصلى عليه الا على طري
 الا تساب وطلب الثواب وقال اصبع عن
 ابن القاسم موطنان لا يذكر فيهما الا الله

الآيية والعطاس فلا يقبل فيها بعد ذكر الله
محمد رسول الله ولو قال بعد ذكر الله صلى الله على
محمد لم تكن تسمية له مع الله تعالى وقاله اشهب
قال ولا ينبغي ان تجعل الصلاة على النبي صلى الله
عليه وسلم فيه استنافا وروي النسائي عن
انس بن اوس عن النبي صلى الله عليه وسلم الامر
بالاكتفاء من الصلاة يوم الجمعة ومن مواطن
الصلاة والسلام عليه دخول المسجد قاله
ابو اسحق ابن شعبان وينبغي لمن دخل المسجد
ان يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى آله
ويترجم عليه وعلى آله ويبارك عليه وعلى آله
يسلم عليه تسليما ويقول اللهم اغفر لي ذنوبي
وافتح لي ابواب رحمتك واذا خرج يقول مثل ذلك
وجعل موضع رحمتك فضلك وقال عمرو بن دينار
في قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على انفسكم

قال ان لم يكن في البيت احد فقل السلام على
النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى
عباد الله الصالحين السلام على اهل البيت
ورحمة الله وبركاته قال ابن عباس المراد بالبيت
هنا المسجد وقال النخعي اذا لم يكن في المسجد
احد فقل السلام على رسول الله صلى الله
عليه وسلم واذا لم يكن في البيت احد فقل
السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين
وعن علقمة اذا دخلت المسجد اقول السلام
عليها ايها النبي ورحمة الله وبركاته وصلى الله
وملئكمه على محمد ونحوه ممن كعب اذا دخل
المسجد واذا خرج ولم يذكر الصلاة واحتج
ابن سفيان لما ذكره بحديث فاطمة بنت رسول الله
انها في الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
كلما دنا منه اذا دخل المسجد ومثله عن ابي بكر

بن عمرو بن عمرو ذكر الاستسلام والرحمة وقد ذكرنا
 هذا الحديث آخر القسم واختلاف في القاطعة و
 من مواطن الصلاة عليه ايضاً الصلاة على
 علي بن ابي طالب وقد ذكر عن ابي امامة انها من الستة
 ومن مواطن الصلاة التي مضى عليها عمل الامة
 ولم تنكرها الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 وآله في الرضا وما يكتب بعد البسملة ولم يكن
 هذا في العهد الاول وامدت عند ولاية بني هاشم
 مضى به من الناس في اقطار الارض ومنهم من
 من ينتم به ايضاً الكتب وقال صلى الله عليه
 وسلم من صلى علي في كتاب لم يزل الملكة تنسبني
 الله له اذ امر اسمي في ذلك الكتاب ومن مواطن
 السلام على النبي صلى الله عليه وسلم تشتهد
 الصلاة عندنا ابو القاسم خلف بن ابي بصير
 المقرئ الشطيب رحمه الله تعالى وغيره

حدثني كريمة بنت احمد قالت حدثنا ابو الهيثم
 ثنا محمد بن يوسف ثنا محمد بن اسمعيل اذ ابو فعيم
 ثنا الاغمش عن شفيق بن مسلمة عن عبد الله بن مسعود
 رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
 صلى احدكم فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات
 السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فانكم
 اذا قلتموها اصاب كل عبد صالح في السماء
 والارض هذا احد مواطن التسليم عليه وسئل
 اول التشهد وقد روى مالك عن ابن عمر رضي
 الله عنهما انه كان يقول ذلك اذا فرغ من التشهد
 واراد ان يسلم واستحب مالك في المبسوط
 ان يسلم بمثل ذلك قبل السلام قال محمد بن مسلمة
 ايراد ما جاء عن عائشة وابن عمر رضي الله عنهما
 كانا يريان عند سلامهما السلام عليك

ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى
 عباد الله الصالحين السلام عليكم واستحب
 اهل العلم ان ينوي الانسان حين سلامه كل عبد
 مسامح في التهمة والارض من الملائكة وبني آدم و
 الجن قال مالك في المجموعة واحب للمؤمن اذا سلم
 امامه ان يقول السلام على النبي ورحمة الله و
 بركانه الامم علينا وعلى عباد الله الصالحين
 السلام عليكم **فصل** في كيفية الصلاة على النبي
 صلى الله عليه وسلم والتسليم حدثنا ابو اسحاق
 ابراهيم بن جعفر الغفقي بقراءة في عليه ثنا القاضي
 ابو الاصبع عيسى بن سهل ثنا ابو عبد الله بن عتاب
 ثنا ابو بكر بن واقد وغيره ثنا ابو عيسى ثنا عبد الله
 اخبرنا يحيى ثناء الك عن عبد الله بن ابي بكر بن حزم
 عن ابيه عن عمرو بن سليم الزرقاني انه قال اخبرني
 ابن حميد الساعدي انهم قالوا يا رسول الله كيف

نصلي عليك فقال قولوا اللهم صلى على محمد و
 ازواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم وبارك
 على محمد وازواجه وذريته كما باركت على ابراهيم
 انك حميد مجيد وفي رواية مالك عن ابي مسعود
 الا نصارتني رضى الله عنه قال قولوا اللهم صل
 على محمد وعلى اله كما صليت على آل ابراهيم وبارك
 على محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك
 حميد مجيد والسلام كما قد علمتم وفي رواية
 كوت بن عجرة اللهم صل على محمد وآل محمد كما
 صليت على ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد
 كما باركت على ابراهيم انك حميد مجيد وعن عقبه
 بن عمرو في حديثه اللهم صل على محمد النبي الامي
 وعلى آل محمد وفي رواية ابي سعيد الخدري اللهم
 صل على محمد عبدك ورسولك وذكر بمعناه وثنا
 القاسمي ابو عبد الله التميمي سماعا عليه وابو علي

الحسن بن طريف النخوي بقرا في رجليه قال حدثنا
 ابو عبد الله بن سعدون الفقيه قال ثنا ابو بكر
 المطوع قال ثنا ابو عبد الله الحاكم عن ابي بكر بن ابي
 دارم الحافظ عن ابي بن احمد العجلي عن حرب بن الحسن
 بن يحيى بن الساور عن عمرو بن خالد عن زيد
 بن علي بن الحسين عن ابيه علي عن ابيه الحسين بن
 عن ابيه علي بن ابي طالب قال عدهن في يدي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عدهن
 في يدي جبريل وقال هكذا نزلت من عند رب
 انغزة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت
 على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد
 اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على
 ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم
 وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم
 وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وتحنن

على محمد وعلى آل محمد كما تحننت على ابراهيم وعلى
 آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم وسلم على
 محمد وعلى آل محمد كما سلمت على ابراهيم وعلى آل
 ابراهيم انك حميد مجيد وعن ابن هريرة رضى
 الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من ستره
 ان يكتال بالملكيا الا وفي اذا صلى علينا اهل
 البيت فليقل اللهم صلى على محمد النبي وازواجه
 اقهارات المؤمنين وذريته واهل بيته كما
 صليت على ابراهيم انك حميد مجيد وفيه رواية زيدا
 بن خازجة الا نصارى رضى الله عنه قال سالت
 النبي صلى الله عليه وسلم كيف نصلي عليك فقال
 صلوا على واجنهدوا في الدعاء ثم قولوا اللهم
 بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
 انك حميد مجيد وعن سلامة الكندي كان
 على يملأنا الضلالة على النبي صلى الله عليه وسلم

اللهم زاحي المدحوات وبارئ السموات اجعل
 شرائف صلواتك ونوامي بركاتك ورأفة تمنحك
 على محمد عبدك ورسولك الفاتح لما أغلق والخاتم
 لما سبق من الملوك الحق بالحق والدامغ لجيشات
 الا باطيل كما حمل فاضطلع بامرئ بطاعتك
 مستوفز في مرضاتك حتى اوري قبسا لقابض
 الاله الله تعالى باعله اسبابه هديت القلوب
 بعد خوضات الفتن والاثم والفج موضحات
 الاعلام ونائرات الاحكام ومنيرات الاسلام
 فهو امينك المأمون ونازلك عليك المحزون
 وشهيدك يوم الدين وبعيدك نعمة ورسولك
 بالحق رحمة اللهم افسح له في عدتك واجزه
 مضاعفات الخير من فضلك مهتئات له غير مكذرات
 من فوز ثوابك المحلول وجريل عطاياك المملوءا
 اللهم اعل على بناء الناس ببناءه واكرم مشواه

ونزله واتممه له نوره واجزه من ابتعاذك له مقبول
 الشهادة ومرضى المقالة ذا منطق عدل و
 خطة فصل وبرهان عظيم وعنه ايضا في
 الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ان الله
 وملائكته يصلون على النبي الالية ايتيك اللهم
 ربي وسعديك صلوات الله البر الرحيم
 والملائكة المقربين والنبين والصديقين
 والشهداء والصالحين وما سبج لك من
 شيء يا رب العالمين على محمد ابن عبد الله خاتم
 النبيين وسيد المرسلين واما المتيقنين
 ورسول رب العالمين الشاهد البشير الذي
 اليك باذنك السراج المنير وعليه السلام
 وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه اللهم
 اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد
 المرسلين واما المتيقنين وخاتم النبيين

يا رسول الله يا ابا الخير يا رسول الرحمة
 التي اوتيت بها مقاماً محموداً يغبطه فيه الاولون
 والآخرين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد
 كما صليت على ابراهيم اناك حميد مجيد
 وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم
 وعلى آل ابراهيم اناك حميد مجيد وكان الحسن
 البصري يقول من اراد ان يشرب بالكأس
 التي في من دهن المصطفى صلى الله عليه وسلم
 فليقل اللهم صل على محمد وعلى آله واصحابه واولاده
 وازواجه وذريته واهل بيته واصهاره و
 انصاره واشياعه ومحبيه وامته وعليك
 يا ارحم الراحمين وعن طاوس
 عن ابن عباس رضي الله عنه انه كان يقول اللهم
 تقبل شفاعة محمد الكبرى وارفع درجة ابي
 وآته سؤله في الآخرة والاولى كما انت ابراهيم

وموسى وعن وهيب بن الورد انه كان يقول
 في دعائه اللهم اعط محمد افضل ما سئلك لنفسه
 واعط محمد افضل ما سئلك له احد من خلقك
 واعط محمد افضل ما انت مسؤل له الى يوم القيمة
 وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه كان يقول اذا
 صليت على النبي صلى الله عليه وسلم فاحسنوا
 الصلاة عليه فانكم لا تدرون لعل ذلك يعرض
 عليه وقلوا اللهم اجعل صلواتك ورحمتك
 وبركاتك على سيد المرسلين وامام المتقين و
 خاتم النبيين محمد عبدك ورسولك امام الخير
 وقائد الخير ورسول الرحمة اللهم ابغضه مقاماً
 محموداً يغبطه فيه الاولون والآخرين اللهم
 صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم
 وعلى آل ابراهيم اناك حميد مجيد اللهم بارك
 على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى

ابراهيم اولك حميد مجيد وما اتي توفى تامل
 الصلوة وتكثر الشاء عن آل البيت وغيرهم كثير
 في ذلك ما قد علمت هو ما علمت في التثنية
 من قوله السلام عليك ايها النبي ورحمة الله
 وبركاته الصلاة علينا وعلى عباد الله الصالحين
 وفي قوله صلى الله عليه وسلم السلام على نبي الله
 وآله على انبياء الله ورسوله السلام على
 رسول الله وآله على محمد بن عبد الله السلام
 على اهل بيته المؤمنين والمؤمنات من باب منهم ومن
 ثم بعد السلام اغفر للمحمد وتقبل شفاعته واغفر
 لاهل بيته واغفر لي ولوالدي وما ولد اوارحمهما
 السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام
 عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وجاء في هذا
 الحديث عن علي المدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم
 بالخير وفي حديث الصلاة عليه ايها النبي

المدعاء له بالرحمة ولم يأت في غيره من الاحاديث
 المرفوعة المعروفة وقد ذهب ابو عمرو بن عبد البر
 وغيره الى انه لا يدعى للنبي صلى الله عليه وسلم
 بالرحمة وانما يدعى له بالصلاة والبركة التي
 تخص به ويدعى لغيره بالرحمة والمغفرة وقد
 ذكر ابو محمد بن ابي زيد في الصلاة على النبي صلى
 الله عليه وسلم اللهم ارحم محمداً وآل محمد كما رحمت
 على ابراهيم وآل ابراهيم ولم يأت هذه في حديث
 صحيح وحجته قوله في السلام السلام عليك ايها
 النبي ورحمة الله وبركاته **فصل** في فضيلة الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم والتسليم عليه
 والمدعاء له حدثنا احمد بن محمد الشيخ الصالح
 من كتابه ثنا القاضي يونس بن مغيث ثنا ابو بكر
 عمارية ثنا النسائي ثنا سويد بن نصر ان ابا
 بصير قال اخبرني كعب

بن عوف قال سمع عبد الرحمن بن جبير مري نافع
 انه سمع عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا
 سمعتم المأذون فقولوا مثل ما يقول رحمنا الله
 فانه من صلى على مرة صلى الله عليه عشر آيات
 انما الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد
 من عباد الله ارجو ان اكون انا هو من سأل الى
 الوسيلة سمعت عليه الشفاعة وروى النسائي
 بن مالك رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من صلى على صلاة صلى الله عليه
 عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات وروى
 له عشر درجات وفي رواية وكتب له عشر حسنات
 وعن انس عنه صلى الله عليه وسلم ان جبريل نازني
 فقال بن صلى عليك صلاة صلى الله عليه عشر
 رتبة عشر درجات ومن رواية عبد الرحمن بن عوف

صلى الله عليه وسلم اغتبت جبريل فقال
 لي اني ابشر ان الله يقول من سلم عليك سلمت
 عليه ومن صلى عليك صليت عليه ونحوه من
 رواية ابى هريرة رضي الله عنه ومالك بن اوس
 بن الحدادان وعبيد الله بن ابى طلحة وعن زيد
 بن الحباب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول من قال اللهم صل على محمد وانزله المنزل
 القريب عدا لك يوم القيمة وجبت له شفاعتي
 وعن ابن مسعود اولى الناس بي يوم القيمة اكثرهم
 على صلاة وعن ابى هريرة عنه صلى الله عليه وسلم
 من صلى على في كتاب انزل الملائكة تسعة تغفر له
 ما دام اسمي في ذلك الكتاب وعن عامر بن ربيعة
 سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من صلى
 على صلاة صليت عليه الملائكة ما صلى على
 النبي من ذلك عبد اوليك اكثر وعن ابى بن كعب

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربيع
 الثليل قائم فقال يا ايها الناس اذكروا الله جئدت
 الرابعة فثبتهما الرادفة جئدت الموت بما فيه فقال
 ابني بن كعب يا رسول الله اني اكثر من الصلاة بمليء
 فكم ابرح لك من صلاتي قال ما شئت قال الربيع
 قال ما شئت وان زدت فهو خير لك قال الثالث
 قال ما شئت وان زدت فهو خير قال النصف
 قال ما شئت وان زدت فهو خير قال الثمان
 قال ما شئت وان زدت فهو خير قال يا رسول الله
 فاجعل من كل ما لك قال اذا تكفي او يغفر
 ذنبك وعن ابني طلحة دخلت على النبي صلى الله
 عليه وسلم فرأيت من بشره وملا فقه ما لم اره
 قط فبأله فقال وما يمنعني وقد خرج جبريل
 أنفا فاتاني ببشارة من ربي ان الله تعالى بياني
 اليك ابشرك انه ليس احد من امتي ولا من آل بي

الا صلى الله عليه وسلم اشكته بها عشرة او عن جابر
 بن عبد الله رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله
 عليه وسلم من قال حين يسمع النداء الا ترو رب
 هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا
 الوسيلة والفضيلة وابعثه مقام محمد
 الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيمة
 عن سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه من قام
 حين يسمع المؤذن وانا اشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله
 رضيت بالله رباً ومحمداً رسولاً وبالاسلام ديناً
 غفر له وروى ابن وهب ان النبي صلى الله عليه
 وسلم قال من سلم على عشر افكنا اعنق رقبة
 وفي بعض الآثار ليردن على اقوام ما عرفهم الا
 بكثرة سلامتهم على وفي اخر ان انجاكم يوم القيمة
 من النار الما ومواطنها اكثركم على صلاة وعن

بكر الله تعالى رضى الله عنه صلى الله على النبي
 صلى الله عليه وسلم اجمع للذنوب من الماء البارد
 للناز والسلا عليه افضل من عتق الرقاب
فصل في ذكر من لم يصل على النبي صلى الله عليه
 وسلم واثمه حدثنا القاضي الشهيد ابو علي
 رحمه الله حدثنا ابو الفضل بن خيرون وابو
 الحسن الصيرفي قالنا ثنا ابو علي ثنا السجيني
 ابو نوح بن محبوب ثنا ابو عيسى ثنا احمد بن الزور
 ثنا ابي بن ابراهيم عن عبد الرحمن بن اسحاق عن
 حيد بن ابى سعيد عن ابى هريرة رضى الله عنه
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رغم انف رجل
 ذكرته عنده فلم يصل على ورغم انف رجل دخل
 رمضان ثم انسلخ قبل ان يغفر له ورغم انف رجل
 ادرك ابواه عنده الكبر فلم يدخراهما قال
 عبد الرحمن واظنه قال او احدهما او فتر ابنا

ان النبي صلى الله عليه وسلم صعد المنبر فقال
 آمين ثم صعد فقال آمين ثم صعد فقال آمين
 فسأله معاذ عن ذلك فقال ان جبريل عليه
 السلام اقاماني فقال يا محمد من سميت بين يديه
 فلم يصل عليك فمات فدخل النار فابعد الله
 قل آمين فقلت آمين وقال فبين ادراك رمضان
 فلم يقبل منه فمات مثل ذلك ومن ادرك ابويه
 او احدهما فلم يبرهما فمات مثله وعن علي بن ابي طالب
 عنه صلى الله عليه وسلم انه قال البخيل الذي
 ذكرته عنده فلم يصل على وعن جعفر بن محمد
 عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه و
 سلم من ذكرته عنده فلم يصل على اخطى به
 طريق الجنة وعن علي بن ابي طالب ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان البخيل كل البخيل
 من ذكرته عنده فلم يصل على وعن ابى هريرة

روى الله عنه قال ابو النعمان سمى صلى الله عليه وسلم
 ابتداءً من جلسوا مجلسهم ثم تفرقوا قبل ان يذكروا
 الله ويصلوا على النبي صلى الله عليه وسلم كانت
 تليهم من الله ترة ان شاء عذبهم وان شاء غفر
 لهم وعن ابن هزيمة من نسي الصلاة على نسي
 طريق الجنة وعن قتادة عنه صلى الله عليه و
 سلم من الجفاء ان ذكر عند الرجل فلا يصلي
 على ربه عن يابرزني الله عنه صلى الله عليه وسلم
 ما جلس قوم مجلساً ثم تفرقوا على غير صلاة على
 النبي صلى الله عليه وسلم الا تفرقوا عن ان تن
 من ربح الجنة وعن ابي سعيد الخدري عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لا يجلس قوم مجلساً
 لا يصلون فيه على النبي صلى الله عليه وسلم
 الا كان عليهم حسرة وان دخلوا الجنة الا
 من الثواب حكى ابو عيسى الترمذي

298
 اهل العلم قال اذا صلى الرجل على النبي صلى الله
 عليه وسلم مرة في المجلس اجزا عنه ما كان في
 ذلك المجلس **فصل** في تخصيصه عليه الصلاة
 والسلام بتبليغ صلاة من صلى عليه او سلم
 من الانام حدثنا القاضي ابو عبد الله التميمي
 نا الحسين بن محمد نا ابو عمر الحافظ نا ابن عبد المؤمن
 نا ابن داسته نا ابوداود نا ابن عوف نا المقرئ
 نا حيوة عن ابي صخر عن حميد بن زياد عن يزيد
 بن عبد الله بن قسيط عن ابي هريرة رضي الله عنه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من احد
 يسلم على الاراد الله على روجه حتى ارد عليه
 السلام وذكر ابو بكر بن ابي شيبه عن ابي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه و
 سلم ما من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على
 من رآه

من أمة سبوا بين في الأرض ولم يؤمنوا من أمتي
 التي أوردته ونحوه عن أبي هريرة رضي الله عنه وعن
 ابن عمر رضي الله عنه أكثر وأمن السلام على
 نبيكم كل بمسنة فانه يؤتى به منكم في كل جمعة وفي
 رواية فان اعدا لا يصلي على الاعرضت صلواته
 على حين يفرغ منها وعن الحسن بن عطاء الله عليه
 وسلم حيث راكنته فصلوا على فان صلواتكم
 تباركوا وعن ابن عباس رضي الله عنهما ليس
 احد من امة محمد صلى الله عليه وسلم ينسلم عليه
 ويصلي عليه الا بلغه وذكر بعضهم ان العبد اذا
 صلى على النبي صلى الله عليه وسلم عرض عليه اسمه
 وعن الحسن بن علي اذا دخلت المسجد فسلم على
 النبي صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال لا تتخذوا بيتي عبدا ولا تتخذوا
 بيوتكم قبورا وصلوا على حيث كنتم فان صلواتكم

تبلغني حيث كنتم وفي حديث اوس اكثر واخي
 من الصلوات يوم الجمعة فان صلواتكم مبرورة
 على وعن سليمان بن سعيد قال رايت النبي
 صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله
 هؤلاء الذين يا تونك فيسلمون عليك اتفقوا
 سيلا مهم قال نعم واردة عليهم وعن ابن شهاب
 بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 اكثروا على من الصلوات في الليلة الزهراء وفي
 اليوم الا زهر فانهما يؤديان عنكم وان الارض
 لا تأكل اجساد الانبياء وما من مسلم تصلي على
 الاحملها ملك حتى يوديها الي ويسميه حتى انه
 ليقول ان فلانا يقول كذا وكذا **فصل** في الاختلاف
 في الصلوة على غير النبي صلى الله عليه وسلم
 وسائر الانبياء عليهم السلام قال المؤلف
 رحمه الله عامة اهل العلم متفقون على جواز الصلوة

على غير النبي صلى الله عليه وسلم وروى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما انه لا يجوز الصلاة على غير النبي
 صلى الله عليه وسلم وروى عنه لا تنبغي الصلاة
 على احد الا على النبيين وقال سفيان يكره ان يصلى
 الا على نبي ووجدت بخط بعض شيوخى مذهب مالك
 انه لا يجوز ان يصلى على احد من الانبياء سوى محمد
 صلى الله عليه وسلم وهذا غير معروف من مذهبه
 وقد قال مالك فى المبسوط ليجى بن اسحاق
 اكره الصلاة غير الانبياء وما ينبغي لنا ان
 ننعدى ما امرنا به قال يجى بن يحيى لست آخذ
 بقوله ولا بأس بالصلاة على الانبياء كلهم
 وعلى غيرهم واحتج بحديث ابن عمر رضى الله
 عنهما وبما جاء فى حديث تعليم النبي صلى الله
 عليه وسلم الصلاة عليه وفيه وعلى ازواجه
 وعلى اله وقد وجدت معلقا عن ابى عمر ان القاسم

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما كراهة
 الصلاة على غير النبي صلى الله عليه وسلم قال
 وبه نقول ولم يكن يستعمل فيما مضى وقد روى
 عبد الرزاق عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا على انبياء
 الله ورسله فانه بعثهم كما بعثنى قالوا والاسانيد
 عن ابن عباس رضى الله عنهما لينة والصلاة فى
 لسان العرب بمعنى الترحم والدعاء وذلك على
 الاطلاق حتى يمنع منه حديث صحيح او اجماع
 وقد قال تعالى هو الذى يصلى عليكم وملائكته
 الآية وقال خذ من اموالهم صدقة تطهرهم
 وتزكيهم بها وصل عليهم الآية وقال اى ذلك
 عليهم صلوات من ربهم ورحمة وقال النبي
 صلى الله عليه وسلم اللهم صل على آل ابى اوفى
 وكان اذا اذاع قوم بصدقة فلهم اللهم صل على آل اوفى

وفي حديث الصلاة اللهم صل على محمد وعلى آله
 وذريته وفي آخره وعلى آل محمد قبل أتباعه وقبل أمته
 وقبل آل بيته وقبل الأتباع والوسط والعشيرة
 وقبل آل الرحل ولده وقيل فومه وقيل أهل
 الذين مرت عليهم الصدقة وفي رواية انس
 رضي الله عنه سئل النبي صلى الله عليه وسلم
 من آل محمد قال كل تقى ويحى على مذهب الحسن ان
 المراد بالآل محمد نفسه فانه كان يقول في صلاته
 على النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل صلواتك
 وبركاتك على آل احمد يريد نفسه لانه كان لا يخل
 بالعرض ويأتى بالنفل لان الفرض الذي امر الله به
 هو صلاة على محمد نفسه وهذا مثل قوله صلى الله
 عليه وسلم لقد اوتى من مزايا من مزايا داود
 يزيد من مزايا داود وفي حديث حميد الساعدي
 في الصلاة اللهم صل على محمد وآل محمد وذريته

وفي حديث

وفي حديث ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يصلي
 على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ابى بكر وعمر
 رضي الله عنهما ذكره مالك في الموطأ من رواية
 يحيى بن يحيى الا ندرستي والصحيح من رواية غيره
 ويدعو الابى بكر وعمر رضي الله عنهما روى
 ابن وهب عن انس بن مالك رضي الله عنهم قال
 كنا ندعو الاصحابنا بالغيب فنقول اللهم اجعل
 منك على فلان صلوات قوم ابرار الذين يقومون
 بالليل ويصومون بالنهار قال القاضي رحمه الله
 والذي ذهب اليه المحققون واميل اليه ما
 قاله مالك وسفيان وروى عن ابن عباس
 رضي الله عنهما واخباره غير واحد من الفقهاء
 والمتكلمين انه لا يصلى على غير الانبياء عنده
 ذكره بل هو شيء يختص به الانبياء توقيرا لهم
 وتعزيرا كما يختص الله تعالى عنده ذكره

بالنسبة من الغزير والتعظيم ولا يشترك فيه
 غيره كذلك يجب تخصيص النبي صلى الله عليه
 وسلم وسائر الأنبياء بالصلاة والتسليم ولا يشترك
 فيه سواهم كما أمر الله تعالى به لقوله عز وجل
 وسلموا له تسليماً عاماً وركعوا له من الأيمنة
 وغير الغضبان والرحمن كما قال تعالى يقولون
 ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان
 وقال تعالى والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله
 عنهم ومنهم من آمنه وإيضاً فهو أمر لم يكن
 مذكوراً في العهد الأول كما قال أبو عمر إن
 وإنما أحدثه الرافضة والمتشعبة في بعض
 الأئمة فتشاركوهم عند الذكر لهم بالصلاة و
 سائرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم في ذلك و
 أحسن أن التشبه بأهل البدع منهي عنه فتى
 في الغزير فيما التزموا من ذلك وذكر الأئمة

على الأول والأزواج مع النبي صلى الله عليه وسلم
 بحكم التبعية والإضافة إليه لا على التخصيص قالوا
 وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم على من صلى
 عليه تجرى مجرى الدعاء والرحمة ليس فيها معنى
 التعظيم والتوقير قالوا وقد قال تعالى لا تجعلوا
 دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً
 فكذلك يجب أن يكون الدعاء له فخماً لا دعاء
 الناس بعضهم لبعض وهذا اختيار الإمام أبي
 المظفر الأسفرائني من شيوخوا وبه قال
 ابن عمر بن عبد البر **فصل** في حكم زيارة قبره
 عليه الصلاة والسلام وفضيلة من زاره
 وسلم عليه وكيف يسلم ويدعوا وزيارة قبره
 عليه الصلوة والسلام سنة من سمعان
 المسلمين مجمع عليها وفضيلة مرغوب فيها روى
 عن ابن عمر رضي الله عنهما قال النبي صلى الله

عليه وسلم من زار قبري وجبت له شفاعتي
 وعن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم من زارني في المدينة محتسبا كان في جوارتي
 وكنت له شفيعا يوم القيمة وفي حديث آخر
 من زارني بعد موتي فكأنما زارني في حياتي وكثر
 مالك ان يقال زنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 عندنا في معنى ذلك فقبيل كراهة الاسم
 لا ورد من قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله
 روات القبور وهذا يرده قوله نهيتكم عن
 زيارة القبور فزوروها وقوله عليه الصلاة
 والسلام من زار قبري فقد اطلق اسم الزيارة
 وقيل لان ذلك لما قيل ان الزائر افضل من المزور
 وهذا لا يحتمل ليس بين اذ ليس كل زائر بهذه
 الصفة وليس عموما وقد ورد في حديث اهل
 الجنة زيارتهم لربهم ولم يمنع هذا اللفظ

في حقته تعالى والاولى عندى ان منعه وكراهة الله
 له لا ضافته الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وانه
 لم قال زرنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه
 لقوله صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري
 وثنا يعبد بعدى اشد غضب الله على قوم
 اتخذوا قبورا نبيا لهم مساجد في اضافة هذا
 اللفظ الى القبر والتشبيه بفعل اولئك قطعاً
 لانه ربعة رحمة للباب والله اعلم وقال ابو عمران
 انما كره مالك ان يقال طواف الزيارة وزيارة قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم لا استعمال الناس
 ذلك بعضهم لبعض وكره تسوية النبي صلى الله
 عليه وسلم مع الناس بهذا اللفظ وان تخلص
 بان يقال سلمنا على النبي صلى الله عليه وسلم
 وايضاً فان الزيارة مباحة بين الناس وواجب
 شدة الرجال الى قبره صلى الله عليه وسلم يريد

ان يوسا و اوحوب نذوب و ترغيب و تأكيد
 والا ولى عندي اية منعه و كراهة ما لك له
 الا ان يذهب الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم و انده
 ان قال زيرنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه
 ان يراه عابيه الصلاة والسلام اللهم لا تجعل
 قبري و ثابدي بعد بعدي اشتد غضب الله على
 قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد فحسب
 اضافة هذا اللفظ الى القبر و التشبيه بفعل
 ان يشك قطعا للذريعة و حسم الباب قال
 اسحاق بن ابراهيم الفقيه و قال يزل من شأن
 من حج المرء بالمدينة و القصد الى الصلاة
 في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم و الذب عن
 ربه و روضته و منبره و قبره و مجلسه و ملاس
 يديه و مواطئ قدميه و العود الذي كان يستند
 اليه و يبرل جبريل بالوحى فيه عليه و يمن عن

و قصده من الضجاجة و الائمة المسلمين و الاعتبار
 بذلك كله قال ابن ابى فديرك سمعت بعض من ادركت
 يقول بلغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله و ملكه
 يعملون على النبي ثم قال صلى الله عليك يا محمد
 من يقولها سبعين مرة ناداه مالك صلى الله
 عليك يا فلان و لم تسقط له حاجة و عن يزيد
 بن ابى سعيد المهري قدمت على عمر بن عبد
 العزيز فلما ودعته قال لي اليك حاجة اذا اذنت
 المدينة سترى قبر النبي صلى الله عليه وسلم
 فاقراء مني السلام و قال غيره و كان يبرد اليه
 البريد من الشام قال بعضهم رأيت النضر
 بن مالك اتي قبر النبي صلى الله عليه وسلم فوقف
 ثم رفع يديه حتى ظننت انه افتح الصلاة فسك
 الى النبي صلى الله عليه وسلم ثم انصرف قال

الك في رواية ابن وهب اذا سلم على النبي
 صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى
 القبلة لا الى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر
 بيده وقال في الميسوط لا اري ان يقف عبد
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم
 ويمضي قال ابن ابي مليكة من احب ان يقوم
 ويجهه النبي صلى الله عليه وسلم فليجعل
 القنديل الذي في القبلة عند القبر على رأسه
 وقال نافع كان ابن عمر يسلم على القبر رأيت
 مائة مرة او اكثر يمشي الى القبر فيقول السلام
 على النبي صلى الله عليه وسلم على ابي بكر الصديق
 ابي حفص ثم ينصرف وروي واضعاً يده على
 مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من المنبر ثم
 يضعها على وجهه وعن ابن قسيط القوم
 كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخلوا

المسجد حسوا مائة المنبر التي على القبر يماضهم
 ثم استقبلوا القبلة يدعون وفي الموطأ من
 رواية يحيى بن يحيى الليثي انه كان يقف عند قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي على النبي وعلى
 ابي بكر وعمر وعند ابي القاسم واقعنتي و
 يدل ابي بكر وعمر قال مالك في رواية ابن وهب
 يقول المسلم السلام عليك ايها النبي ورحمة
 الله وبركاته قال في الميسوط ويسلم على ابي بكر
 وعمر قال القاضي ابو الوليد الباني وعندي
 انه يدعو النبي صلى الله عليه وسلم بلفظ الصلاة
 ولا يكر كما جاء في حديث ابن عمر من الخلف
 وقال ابن حبيب ويقول اذا دخل مسجد الرسول
 صلى الله عليه وسلم بسم الله وسلام على
 رسول الله السلام علينا من ربنا وصلى الله
 وآله وسلم على محمد وآله اغفر لي ذنوبي وافتح لي

ابن ابي رحنك وحنك واحفظني من الشيطان
الرجيم ثم اقصم الى الروضة وهي ما بين القبر
والمنبر فاركع فيه اركعتين قبل وقوفك بالقبر
ثم الله فيها ونسئله تمام ما خرجت اليه والعول
عليه ان كانت ركعتك في غير الروضة اجزاء
ادالك من الروضة افضل وقد قال صلى الله
عليه وسلم ما بين يدي ومنبري روضة من
ربان الجنة ومنبري على ترعة من ريع الجنة ثم
تقف بالقبر من راضعا متوقفا فصل عليه وتثني
بما يحضره وتسلم على ابي بكر وعمر وتدعو لهما
واكثر من الصلاة في مسجد النبي صلى الله عليه
وسلم بالليل والنهار ولا تدع ان تأتي مسجد قباء
وقبور شهداء قال مالك في كتاب محمد ويسلم
على النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل من غير
بمعنى في المدينة وفيما بين ذلك قال غيره ان

جعل آخر عهد الوقوف بالقبر وكذلك من يخرج
مسافرا وروى ابن وهب عن فاطمة بنت النبي
صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال اذا دخلت المسجد فصل على النبي صلى الله عليه
وسلم وقل اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب
رحمتك واذا خرجت فصل على النبي صلى الله عليه
وسلم وقل اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي ابواب
رحمتك وفي رواية اخرى فليسلم مكان فليصلي
فيه ويقول اذا خرج اللهم اني استئلك من فضلك
وفي اخرى اللهم احفظني من الشيطان الرجيم
وعن محمد بن سيرين كان الناس يقولون اذا دخلوا
المسجد صلى الله عليه وسلم ملكته على محمد السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله بسم الله دخلنا وبسم الله
خرجنا وبسم الله تركنا وكانوا يقولون اذا خرجوا
من ذلك فاعلموا فاطمة رضي الله عنها ايضا كان


النبى صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد قال
صلى الله على محمد وسلم ثم ذكر مثل حديث فاطمة
رضي الله عنها قبل هذا وفي رواية حمد الله وسبح
رسلى على النبى صلى الله عليه وسلم وذكره مثله
وفي رواية بسم الله والسلام على رسول الله و
عن غيرهما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا دخل المسجد قال اللهم افتح لى ابواب رحمتك
ويشترى لى ابواب رزقك وعن ابى هريرة رضى الله
عنه اذا دخل احدكم المسجد فليصل على النبى
صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم افتح لى وقال
مالك فى الميسوط وليس يلزم من دخل المسجد
ومن خرج من اهل المدينة الوقوف بالقبر وانما
ذلك للغربة وقال فيه ايضا لا بأس لمن قدم
من سفر او خرج الى سفر ان يقف الى قبر النبى
صلى الله عليه وسلم فيصلى عليه ويدعو له ويؤبى

307 بكر وعمر رضى الله عنهما فقبل له فان ناسا من
اهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدون
يفعلون ذلك فى اليوم مرة او اكثر وثم وقنوا
فى الجمعة او فى الايام المرة والمربعين او اكثر عن
القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لى يبلغنى
هذا عن احد من اهل الفقه ببلدنا وتركه واسع
ولا يصلح اخر هذه الامة الا ما يصلح اولها و
لم يبلغنى عن اولها هذه الامة وصدرها انهم
كانوا يفعلون ذلك ويكره الا لمن يأت من سفر
او اراده قال ابن القاسم ورايت اهل المدينة
اذا خرجوا منها او دخلوها اتوا القبر فسلموا
قال وذلك رأى قال البابى ففرق بين اهل المدينة
والغربة لان الغربة قصدوا ذلك واهل المدينة
مقيمون فيها لم يقصدوها من اجل القبر والتسليم
وقال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبرى وثنا

يهدى الشئ من عند الله على قوم اتقوا وراغبوا في الله
 ما به. وقال لا تجعلوا قبوري عبداً • ومن
 من باب احمد بن سعيد الهندي فممن وقف
 بالقبر لا يلصق به ولا يمسه ولا يقف عند طويلا
 وفي الغيبة يبدأ بالركوع قبل السلام في مسجد
 النبي صلى الله عليه وسلم واحب مواضع التفضل
 فيه صلى النبي صلى الله عليه وسلم حيث العمود
 الخلق واقام في الفريضة فالتقدم الى الصفوف
 والتفضل فيه للغربة احب الى من التفضل في البيوت
فصل يلزم من دخل مسجد النبي صلى الله عليه
 وسلم من الارب سوى ما قدمناه وفضله
 وفضل الصلاة فيه وفي مسجد مكة وذكر قبره
 ومبره وفضل سكنى المدينة ومكة قال الله تعالى
 لمسجد اتسلس على التقوى من اول يوم اتق ان
 تقوم فيه روى ان النبي صلى الله عليه وسلم

سئل اي مسجد هو قال مسجدى هذا وهو قول
 ابن المسيب وزيد بن ثابت وابن عمر ومالك
 بن انس وغيرهم وعن ابن عباس انه مسجد قيام
 حدثنا هشام بن احمد الفقيه بقرآنى عليه
 قال نا الحسين بن محمد الحافظ نا ابو عمر النعماني
 نا ابو محمد بن عبد المؤمن نا ابو بكر بن داسة ثنا
 ابو داود نا مسدد نا سفيان عن الزهري عن
 سعيد بن المسيب عن ابى هريرة رضى الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا شد الرجال
 الا الى ثلاثة مساجد مسجد الحرام ومسجدى
 هذا والمسجد الاقصى وقد تقدمت الاثار في
 الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه
 وسلم عند دخول المسجد وعن عبد الله بن عمرو
 بن العاصم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا
 دخل المسجد قال اعوذ بالله العظيم وبوجهه

المكرم وسلطان القديم من الشيطان الرجيم
 وقال مالك رحمه الله تعالى سمع عمر بن الخطاب
 رضي الله عنه صوتا في المسجد فدعا بصاحبه فقال
 ممن انت قال رجل من ثقيف قال لو كنت من هاتين
 الغريبتين لا زبتك ان مسجدنا لا يرفع فيه الصوت
 قال محمد بن مسلمة لا ينبغي لاحد ان يتعمد المسجد
 برفع الصوت ولا بشيء من الاذى وان ينزه عما
 يكره قال القاضي حكي ذلك كله القاضي اسمعيل
 في مبسوطه في باب مسجد النبي صلى الله عليه
 وسلم والعلماء كلهم متفقون على ان حكم سائر
 المساجد هذا الحكم قال القاضي اسمعيل وقال
 محمد بن مسلمة ويكره في مسجد الرسول صلى الله
 عليه وسلم الجهر على المصلين فيما يخلط عليهم
 صلاتهم وليس مما يخص به المساجد رفع الصوت
 قد كره رفع الصوت بالتلبية في مساجد الممات

الا المسجد الحرام ومسجد منى وقال ابو هريرة
 رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم صلاة في
 مسجدى هذا خير من الف صلاة فيما سواه
 الا المسجد الحرام قال القاضي اختلف الناس في معنى
 هذا الاستثناء على اختلاف فهم في المفا فضلة
 بين مكة والمدينة فذهب مالك في رواية
 اشهب عنه وقاله ابن نافع صاحبه وجماعة
 من اصحابه الى ان معنى الحديث ان الصلاة في
 مسجد الرسول عليه الصلاة والسلام افضل
 من الصلاة في سائر المساجد بالف صلاة
 فيما سواه الا المسجد الحرام فان الصلاة في
 مسجد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم افضل
 من الصلاة فيه بدون الالف واحتجوا بما
 روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه 
 صلاة في المسجد الحرام خير من مائة صلاة فيما

فتأني فضيلة مسجد الرسول صلى الله عليه
وسلم بتسع مائة وعلى غيره بألف وهذا مني
على تفضيل المدينة على مكة على ما قدمناه وهو
قول عمر بن الخطاب ومالك وأكثر المدينين وذهب
أهل مكة والكوفة إلى تفضيل مكة وهو قول عطاء
بن رباح وذهب ابن حبيب من أصحاب مالك و
حكاه الساجي عن الشافعي وحملوا الاستثناء
في الحديث المتقدم على ظاهره وإن الصلاة في
المسجد الحرام أفضل واحتجوا بحديث عبد الله
بن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث
ابن عمر وفيه وصلاة في المسجد الحرام أفضل
من الصلاة في مسجدى هذا مائة صلاة وروى
قنادة مثله في أفضل الصلاة في المسجد الحرام على
هذا على الصلاة في سائر المساجد بمائة صلاة
لا خلاف أن موضع قبره صلى الله عليه وسلم

أفضل بقاع الأرض قال القاسمي أبو الوفاء
الباقى الذى يقتضيه الحديث مخالفة حكم
مكة لسائر المساجد ولا يعلم منه حكمها
مع المدينة وذهب الطحاوى إلى أن التفضيل
إنما هو في صلاة الفرض وذهب مطرف من
أصحابنا إلى أن ذلك في النافلة أيضا قال وجمعة
غير من جمعة ورمضان غير من رمضان وروى
ذكر عبد الرزاق في تفضيل رمضان بالمدينة
وغيرها حديثا نحوه وقال صلى الله عليه وسلم
ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة
ومثله عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما
وزاد منبري على حوضي وفي حديث آخر منبري
على ترعة من ترع الجنة قال الطبري فيه معنيان
أولهما أن المراد بالبيت بيت سكناه على الظاهر
مع أن ما بينه وبين حجرتي ومنبري والثاني

ان البيت هنا القبر وهو قول زيد بن اسلم في
 هذا الحديث كما روى بين قبرى ومنبرى قال
 لطبرى واذا كان قبره فى بيته اتفقت معانى
 الروايات ولم يكن بينها خلاف لان قبره صلى الله
 عليه وسلم فى حجرته وهو فى بيته وقوله صلى الله
 عليه وسلم ومنبرى على حوضى قيل يحتمل انه منبره
 بعينه الذى كان فى الدنيا وهو اظهر والثانى
 ان يكون له هناك منبر والثالث ان قصد منبره
 والحضور عنده ملازمة الاعمال الصالحة
 يوجب الحوضى ويوجب الشرب منه قاله الباجى
 وقوله صلى الله عليه وسلم روضة من رياض
 الجنة يحتمل معنيين احدهما انه موجب لذلك
 وان الدعاء والصلوة فيه تستحق ذلك من
 الثواب كما قيل الجنة تحت ظلال السيوف
 والثانى ان تلك البقعة قد ينقلها الله الى
 حيث يشاء

فى الجنة بعينها قاله الداودى وروى ابن عمر
 وجماعة من الصحابة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال فى المدينة لا يصبر على لاوائها وشذتها احد
 الا كنت له شهيدا او شفيعا يوم القيمة وقال
 فمن تحمل عن المدينة والمدينة خير لهم لم ياكلوا
 يعملون وقال انما المدينة كالكير تنفى خشنها
 وينزع طيبها وقال لا يخرج احد من المدينة
 رغبنا عنها الا ابد لها الله خيرا منه وروى
 عنه عليه الصلاة والسلام من مات فى احد
 الحرمين حاجا او معتمرا بعثه الله يوم القيمة
 لاحساب عليه ولا عذاب وفى طريق اخر
 بعث يوم القيمة من الامنين وعن ابن عمر
 عنه صلى الله عليه وسلم من استطاع ان
 يموت بالمدينة فليمت بها فاني اشفع لمن يموت
 بها وقال ابن ابي نعيم وضع للناس للذي ببكة

مبرأ كما اني قولي امانا قال بعض المفتريين امسا من
 انتاد و قيل كان يا من من الطلب من احدث
 حدثا و جاء اليه في الجاهلية وهذا مثل قوله
 تعالى و اذا جئنا البيت مشابه للناس و امسا على
 قولهم و حكى ان قوما اتوا سعد و بنو النخول في
 بالسية بن فاعلموه ان كنامة قتلوا رجلا و اخرهم
 عليه طار الى الذين فلم يعمل فيه شيئا و بقي ابيض
 البدن فقال لعلمه حج ثلاث حج قالوا نعم قال
 حدثت ان من حج حجة ادى فرمضه و من حج ثانية
 دايين ربه فينادي خدا ملك من عند الله من كان
 له دين عند الله فليقم و من حج ثلاث حج حرم الله
 شعره و بشره على النار و لما نظر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى الكعبة قال مرحبا بك من
 بيت ما اعظمك و اعظم حرمك و في الحادي عشر
 عنه صلى الله عليه وسلم ما من احد يدعوا الله

عند الركن

عند الركن الاسود الا استجاب الله تعالى له و
 كذلك عند الميزاب و عنه صلى الله عليه وسلم
 من صلى خلف المقام ركعتين غفر له ما تقدم
 من ذنبه و ما تأخر و حشر يوم القيمة من الامنين
 قال القاضي ابو الفضل قرأت على القاضي الحافظ
 ابي علي رحمه الله حدثك ابو العباس الهذلي
 قال حدثنا ابو اسامة محمد بن محمد بن محمد بن
 الهروي ثنا الحسن بن رشيق سمعت ابا الحسن
 محمد بن الحسن بن راشد سمعت ابا بكر محمد بن
 ادريس سمعت الحميدي قال سمعت سفیان
 بن عيينة قال سمعت عمرو بن دينار قال سمعت
 ابن عباس رضي الله عنهما يقول سمعت رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دعي احد بشيء
 في هذا الملتزم الا استجب له قال ابن عباس
 و انما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم مذ سمعت

من رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية استجيب لي
 وقال عمرو بن دينار وانا فيما دعوت الله بشيء
 في هذا الملتزم من سمعت هذا من ابن عباس
 الآية استجيب لي وقال الحميد بن اسحق وانا فيما دعوت
 الله وبشيء في هذا الملتزم من سمعت هذا من
 سفيان بن عيينة استجيب لي وقال محمد بن ادريس
 وانا فيما دعوت الله بشيء في هذا الملتزم من سمعت
 هذا من الحميد بن اسحق استجيب لي وقال
 ابو الحسن محمد بن الحسن وانا فيما دعوت الله
 بشيء في هذا الملتزم من سمعت هذا من محمد بن
 بن ادريس استجيب لي قال ابو اسامة وما
 اذكر الحسن بن رشيق قال فيه شيئاً وانا فيما
 دعوت الله بشيء في هذا الملتزم من سمعت هذا
 من الحسن بن رشيق الآية استجيب لي من امر
 الدنيا وانا ارجو ان يستجاب لي من امر الآخرة

قال العذري وانا فيما دعوت الله بشيء في هذا
 الملتزم من سمعت هذا من ابى اسامة الآية استجيب لي
 قال ابو علي وانا فقد دعوت الله فيه بأشياء
 كثيرة استجيب لي بعضها وارجو من سعة
 فضله ان يستجيب لي بقيتها قال القاضي
 ابو الفضل قد ذكرنا نبذاً من هذه التكت في
 هذا الفصل وان لم تكن من الباب لنعلقها
 بالفصل الذي قبله حرصاً على تمام الفائدة
 والله الموفق للصواب برحمته **القسم الثالث** فيها
 يجب للنبى صلى الله عليه وسلم وما يستحيل
 في حقه او يجوز عليه وما يمنع او يصح من
 الاحوال البشرية ان يضاف اليه قال الله تعالى
 وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل وقال
 تعالى ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من
 قبله الرسل وامة صديقة كانا ياكلون الطعوم

وقال تعالى وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا
 انهم اذا كلون الطعام ويمشون في الاسواق
 وقالته الى قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى الية
 فيحمد على الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم
 السلام من البشر ارسلوا الى البشر ولولا ذلك
 لما طاق الناس مقارمتهم والقبول عنهم و
 فينا طهره قال الله تعالى ولو جعلناه ملكا
 لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون
 اي لما كان الا في صورة البشر الذي تمكّنهم
 مخالطتهم اذ لا تطيعون مقاومة الملك ومخاطبة
 ورؤيته اذ كان على صورته وقال تعالى قل لو كان
 في الارض ملكة يمشون مطمئنين الاية اي
 لا يملك في سنة الله تعالى ارسال الملك الا لمن هو
 من جنسه او من خصله الله تعالى وام طفا
 وقرأ على مقاومته كالا نبياء الرسل فانبياء

والرسول وسأفعل بين الله تعالى وبين خلقه
 يبلغونهم او امره ونواهيته ووعده ووعيد
 ويعرفونهم بما لم يعلموه من امره وخلفه واول
 وسلطانه وجبروته وملكوته وظواهرهم
 واجسادهم وبينتهم متصفة باوصاف البشر
 طارئ عليها ما يطرؤا على البشر من الاعراض
 والاستقام والموت والفساد ونفوس الانسانية
 وارواحهم ورواظهم متصفة باوصاف
 البشر متعلقة بالملاء الاعلى متشبهة بصرفات
 الملكة سليمة من النقص والافات لا يلحقها
 غالب اعجز البشرية ولا ضعف الانسانية اذ لو كانت
 بواطنهم خالصة للبشرية كظواهرهم لمسا
 لما قوا الاخذ عن الملكة ورؤيتهم ومخاطبتهم
 ومخالطتهم كالا يطيقه غيرهم من البشر
 اي كانت اجسادهم ورواظهم متشبهة بنفوس

الملكة وبخلاف صفات البشر لما اطلق البشر
 ومن ارسلوا اليه فخالطتهم كما تقدم من
 قول الله تعالى فجعلوا من جهة الاجسام و
 الظواهر مع البشر ومن جهة الارواح والبطون
 مع الملكة كما قال صلى الله عليه وسلم لو كنت
 متخذاً من امتي خليلاً لاتخذت ابا بكر خليلاً
 ولكن اخوة الاسلام لكن صاحبكم خليل
 الرحمن وكما قال تنام عيناى ولا ينام قلبي
 وقال انى لست كهئتكم انى اظل بطمعي ربي
 ويسقيني فبواطنهم منزلة عن الافات مطهرة
 من النقائص والاعتلالات وهذه جملة لن تكفى
 بمضمونها كل فئة بل الاكثر محتاج الى بسط وتفصيل
 على ما نأتى به بعد هذا فى البابين بعون الله تعالى
 وهو حسبي ونعم الوكيل **الباب الاول** فيما يختص
 بالامور الدينية والكلام فى حكمة بيتنا عظيم

الصلوة والسلام وسائر الانبياء عليهم
 السلام قال القاضي ابو الفضل رحمه الله
 تعالى اعلم ان الطوارى من التغيرات والافات
 على احوال البشر لا تخلصوا ان تطرأ على جسمه او على
 عوائده بغير قصد واختيار كما لا صراخ
 الاسقام او تطرأ بقصد واختيار وكما في
 الحقيقة عمل وفعل ولكن جرح رسم المشايخ
 بتفصيله الى ثلاثة انواع عقد بالقلب وقول
 باللسان وعمل بالجوارح وجميع بالبشر تطرأ
 عليهم الافات والتغيرات بالاختيار وبغير
 الاختيار فى هذه الوجوه كلها والنبي صلى الله
 عليه وسلم وان كان من البشر ويموز على جبلته
 ما يميز على جبلته البشر فقد قامت البراهين
 القاطعة وتمت كلمة الاجماع على خروجه عنهم
 وتبينهم من كثير من الافات التي تقع على الاختيار

على غير الاختيار كما سببته انشاء الله تعالى
ثم ان اتى من التفاصيل في حكم عقد قلب
التي هي على الله عليه وسلم من وقت نبوته اعلم
نحن الله واياك توفيقه ان ما تعلق منه بطريق
التوفيق والعلم بالله وصفاته والايمانه وما
اوحى اليه على غاية المعرفة ووضوح العلم
واليقين والانتفاء عن الجهل بشئ من ذلك
او الشك او الريب فيه والعصمة من كل
ما يجرى من المصروفات بذلك واليقين هذاما
وقع اجماع المسلمين عليه ولا يصح بالبراهين
الواضحة ان يكون في عقود الانبياء عليهم
الصلوة والسلام سواء ولا يعترض على
هذا بتول ابراهيم عليه السلام قال بلى
ولكن ايطمن قلبي اذ لم يشك ابراهيم عليه
السلام في اخبار الله تعالى له باحياء الموت

ولكن اذ اد طمانينة القلب وترك الممانعة
بمشاهدة الاحياء فحصل له العلم الاول
بوقوعه واراد العلم الثاني بكيفيته ومشاهدته
الوجه الثاني ان ابراهيم عليه السلام مراعى
اختيار منزلته عند ربه وعلم اجابة دعوته
بسؤال ذلك من ربه ويكون قوله تعالى او
لم تؤمن اى لم تصدق بمنزلك متى وخلقك
واصطفائك **الوجه الثالث** انه سأل زيادة
يقين وقوة طمانينة وان لم يكن في اول
شك اذ العلوم الضرورية والنظرية قد
تفاضل في قوتها وطريان الشكوك على
الضروريات ممتنع ومجوز للنظرية فاداد
الانتقال من النظر والخبر الى المشاهدة و
الترقى من علم اليقين الى عين اليقين فليس
المنبر كالمعاينة ولهذا قال لا يقوله بغير الله

الكشاف غطاء البيان ليزداد بنور اليقين
 ثم تكافى حاله الوجه الرابع لما احتج على المشركين
 بان ربه يحيى ويميت طلب ذلك من ربه ليصح
 احتجاجه به **الوجه الخامس** قال بعضهم هو
 الذي لم يدرى طريق الادب المراد اقدرني على اجابة
 الموقر **الوجه السادس** ان اري من نفسي الشك وما
 شكوا لكن ليباروا به يرداد فمرة يقول بيتا
 صلى الله عليه وسلم من احق بالشك من
 ابن امير المؤمنين ان يكون ابراهيم شك وابعاد
 للنواظر الضعيفة ان تظن هذا ابراهيم اى
 نحن من ربه **الوجه السابع** راجع الله الموقر فلو
 شك ابراهيم لكنا اولي بالشك منه امّا
 على طريق الادب او ان يريد امته الذين يجوز
 على ان يخافوا على طريق التواضع والافتقار

ان حملت شبهة ابراهيم على اختيار حاله او
 زيادة يقينه فان قلت فيما معنى قوله تعالى
 فان كنت في شك مما انزلنا اليك فاستل الذين
 يعرفون الكتاب من قبلك الايتين فاحذر ثبت
 الله قبلك ان يخطر به الذم ما ذكره فيه يعني
 المستترين عن ابن عباس وغيره من اثبات شك
 للنبي صلى الله عليه وسلم فيما اوحى اليه وان من
 البشر فمثل هذا لا يجوز عليه حمل بل قد قال ابن
 وغيره لم يشك النبي صلى الله عليه وسلم و
 لم يسئل ونحوه عن ابن جبر والحق من وحى
 فبانه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
 ما اسئلك ولا استعمل وعامة المتكلمين على هذا
 واختلفوا في معنى الآية فقبل المراد قل يا محمد
 للشك ان كنت في شك الآية قالوا وفي السورة
 بنفسه اسألك على هذا التأويل قوله تعالى

قال يا ايها الناس ان كنتم في شك من بيني الاية
 وقيل المراد بالخطاب العرب وغير النبي صلى
 الله عليه وسلم كما قال لئن اشركت ليجعلن
 عذابك الاية الخطاب له والمراد غيره في مثل
 قوله ذلك في مزية بما يعبد هؤلاء ونظيره كثير
 قال بكر بن الصلاء الا تراه يقول ولانكون
 من الذين كذبوا بايات الله وهو صلى الله عليه
 وسلم كان لا يكذب فيما يدعي اليه فكيف
 يكون ممن يكذب به فهذا كله يدل على ان المراد
 بالخطاب غيره ومثل هذه الاية قوله تعالى
 الرحمن فتسئل به خبرا لما مور هنا غير النبي
 صلى الله عليه وسلم ليسئل النبي صلى الله
 عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم هو
 الخبر المسؤل لا المستخير السائل وقال ان
 هذا النبي الذي امر غير النبي صلى الله عليه

وسلم بسؤال الذين يقرؤون الكتاب انما هو
 في ما قصه الله تعالى من اخبار الامم لا فيما
 اليه من التوحيد والشريعة وهذا مثل
 قوله تعالى واسئل من ارسلنا من قبلك
 من رسلنا الاية المراد به المشركون والخطاب
 مواجها للنبي صلى الله عليه وسلم قاله النبي
 وقيل معناه سلنا عن ارسلنا من قبلك في
 الخافض وتم الكلام ثم ابتداء بعلنا من
 دون الرحمن الهة يعبدون على طريق التخييل
 اي ما جعلنا حكاما مكي وقيل امر النبي
 صلى الله عليه وسلم ان يسئل الانبياء ليله
 الاسراء عن ذلك فكان استد يفينا من ارجح
 الى السؤال فروى انه قال لا اسئل قد اكتفيت
 قاله ابن زيد وقيل سل امم من ارسلنا هل
 بخلاف نعم بخلاف التوحيد وهو معنى قول محاهد

السدي والضحاك وقشادة المراد بهذا و
الذي قبله اعلانه صلى الله عليه وسلم بما
دعت به الرسل وانه لم يأذن تبارك وتعالى
في عبادة غيره لاحد رداً على المشركي العرب و
نبيهم في قولهم ما نعبدهم الا ليقربونا الى
الله زلفى وكذلك قوله تعالى الذين اتيناهم الكتاب
يسلمون انه منزل من ربك بالحق ولا تكونن من
المتزين اى في علمهم بانك رسول الله وان
لم يقرروا بذلك وليس المراد به شكه فيما ذكر
في اول الآية وقد يكون ايضا على مثل ما تقدم
اى قل لمن امرى يا محمد في ذلك لانكونن من
المتزين بدليل قوله في اول الآية افغير الله
ابغى حكما الآية وان النبى صلى الله عليه وسلم
يخاطب بذلك غيره وقيل هو تقرير كقوله تعالى
اذا نت قلت للناس اتخذوني واقتلوا بين يدي

علم انه لم يقل وقيل معناه ما كفى بعض طائفة
فسئل تزد دطمانينة وعلما الى عليك و
يقينك وقيل ان كنت تشك فيما الله فذاك
وعظمناك به فسئلهم عن صفتك في الكنت
ونشر فضائلك وحكى عن ابي عبيدة ان المراد
ان كنت في شك من غيرك فيما انزلناه فان قيل
فما معنى قوله تعالى اذا استئش الرسل وظنوا
انهم قد كذبوا على قراءة التخفيف قلنا المعنى
في ذلك ما قالته عائشة رضى الله عنها
معاذ الله ان تظن ذلك الرسل بنها وانما
معنى ذلك ان الرسل عليهم السلام لما
استئشوا ظنوا ان من وعدهم النصر من
اتباعهم كذبوهم وعلى اكثر المفسرين وقيل
ان الظلمير في ظنوا عائد على الاتباع والامم لا
على الانبياء والرسل وهو قول ابن عباس

النبي صلى الله عليه وسلم وجماعة من العلماء وهذا
 المسمى قرأ مجاهد كذبوا بالفتح فلا تشغل
 بالك من شاذ التفسير بسواه مما لا يليق
 بمنصب العلماء فكيف بالانبياء عليهم
 السلام والآلة والاستلام وكذلك ما ورد في
 الحديث السيرة ومبدأ الوحي من قوله صلى
 الله عليه وسلم المخرجة رضى الله عنها
 لما غشيت على نفسي ليس معناه الشاك
 فيه اتاه الله بعد رؤية الملك ولكن لم يخل
 ان لا تتم قرته مقاومة الملك واعبائه
 التي لم يخلع قلبه او تزهد نفسه هذا على
 ما ورد في الصحيح انه قاله بعد لقائه الملك
 او يكون ذلك قبل لقائه الملك واعلام الله
 تعالى له بالنبوة لا قبل ما عرضت عليه من
 العجايب وسلم عليه الحجر والشجر وبدأ به

المنامات والنبيا شيركا روى في بعض طرق
 هذا الحديث ان ذلك كان اولا في المنام ثم
 ارى في اليقظة مثل ذلك تأنيسا له عليه
 السلام لئلا يفجأ الامر مشاهدة ومشافة
 فلا تحمله لا قول حالة بنيه البشرية وفي الصحيح
 عن عائشة رضى الله عنها اول ما بدى به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي
 الرؤيا الصالحة قالت ثم حبيب اليه الملائكة
 وقالت الى ان جاءه الحق وهو في غار حراء
 الحديث وعن ابن عباس رضى الله عنهما
 مكث النبي صلى الله عليه وسلم بمكة خمس عشرة
 سنة يسمع الصوت ويرى الضوء سبع سنين
 ولا يرى شيئا وثمان سنين يوحى اليه وقد
 روى ابن اسحاق عن بعضهم ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال وذكر جواره بغار حراء قال

آتني رانا انما فقال اقرأ فقلت ما اقرأ
 فذكرني حديث عائشة في غطله له واقرا
 اقرأ باسم ربك السورة قال فانصرف عني
 رهيب من نفسي كأنه مصور في قلبي ولم يكن
 ابنه من التي من شاعر ومجنون ثم قلت لا تتحدث
 حتى قد شئت ابد الاعدان الى خالق من الجبل
 فلا طهر حتى نخشى منه فلا قتلها ميا انا امد
 لذلك ان سمعت مناديا ينادي من السماء يا محمد
 انت رسول الله وانا جبريل فرفعت رأسي فاذا
 جبريل على سورة رجل زكرا الحديث فقد
 بين في هذا ان قوله لما قال فتصده ما قصد
 التاكيد في افعاء جبر عليه السلام وقيل
 افعاء الله له بالنبوة واظهاره اسطغناء له
 بالرسالة ومثله حديث عمرو بن شرحبيل
 انه عليه السلام قال لا يجزي الله شيئا

اني اذا خلوت واحدي سمعت نداء وقيل
 خشيت ان يكون هذا الامر ومن رواية
 قتاد بن سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لخديجة رضى الله عنها اني لا اسمع صوتا
 واري ضوا واخشي ان تكون بي جنون و
 على هذا يتا قول لوصح قوله في بعض هذه
 الاحاديث ان الابد شاعر ومجنون و
 النفاظا يفهم منها معنى الشك في تصحيح
 ما راه وانه كله في ابتداء امره وقبل لقاء الملك
 له واعلام الله تعالى انه رسوله فكيف وبعض
 هذه الالفاظ لا تصح طرقها واما بعد اعلام
 الله تعالى له عليه السلام ولقاءه الملك
 ولا يصح فيه ريب ولا يجوز عليه شك فيما
 اتى اليه وقد روى ابن اسحاق عن شيوخه
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرقى

كفة من العين قبل ان ينزل عليه فلما انزل
 عليه اليتوان اصابه نحو ما كان يعيد به فقالت
 له منية رضى الله عنها اوتجه اليك من
 برقيك قال لا الان فلا وحديث خديجة
 رضى الله عنها واستبارها امرج بريل يكشف
 راءها الحديث انما ذلك في حق خديجة ليق
 صفة نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وان الذي ياتي به سلك وينزل الشك عنها
 لا انها فليت ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
 وليخبر هو حاله بذلك بل قد ورد في حديث
 عبد الله بن يحيى بن عروة عن هشام عن ابيه
 عن عائشة ان ورقة امر خديجة ان تحت بر
 الامر بذلك وفي حديث اسمعيل بن حكيم
 انه اقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 يا بن عم هل تستطيع ان تخبرني بعصا عباد

اذ جاءك

اذا جاءك فلما جاء جبريل عليه السلام
 اخبر بها فتالت له اجلس الى شقي وذكر
 الحديث الى اخره وفيه عقالت ما مرنا
 شيطان هذا الملك يا بن عم غابقت وابشر
 وامنت به فوذا يدل انها مستثناة بمسا
 فعالة لنفسها ومستظهرة لايمانها بالنبي
 صلى الله عليه وسلم وقول مفسر في فترة الرحي
 فخرن النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا
 من ناغدا منه مرارا كي يتردى من شراهم
 الجبال لا يقدح في هذا الاصل انسوله بهر عنه
 فيما بلغنا ولم يسنده ولا ذكر روايته ولا من حد
 ولا ان النبي صلى الله عليه وسلم قاله
 لا يعرف هذا الا من جهة النبي صلى الله عليه
 ثم مع انه قد يحمل على انه كان اقل الامر كما
 كان له او انه فعل ذلك لما اخرجته من تكذيب

من آتاه كما قال تعالى فاعلمك باخع نفسك
على اثارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا
ويستخرج من هذه التاويل حديث رواه شريك
عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله
ان الماتركين لما اجتمعوا بدار الندوة للتشاور
في شأن النبي صلى الله عليه وسلم واتفقوا
رايهم على ان يقولوا انه ساحر اشتد ذلك
عليه وتزلزل في ثيابه وتدفرفها فاتاه جبريل
فقال يا ايها المازمل يا ايها المذثر او خاف ان
الشفقة لا مراوسبب منه فحشى ان يكون ذلك
عقوبة من ربه ففعل ذلك بنفسه ولم يرد
بعد شرع بالتهوى عن ذلك فيعترض به ونحو هذا
راي من علم به السلام خشية تكذيب
قومه له لما وعدهم به من العذاب وقول الله
تعالى في يونس فظن ان لن نقدر عليه

ان ان يضيق عليه قال مكي طبع في رحمة الله
تعالى وان لا يضيق عليه مسلوكه في خبره
وقيل حسن ظنه بمولاه انه لا يقضي عليه
العقوبة وقيل بقدر عليه ما اصابه وقد
قرئ بقدر عليه بالشد يد وقيل بواخذه
بغضبه وذها به وقال ابن زيد معناه افطن
ان لن نقدر عليه على الاستفهام ولا يلق
ان يظن بنبي ان يجهل صفة من سمى ان ربه
وكذلك قوله تعالى اذ ذهب مغاضبا فخرج
مغامبا اقومه لكفرهم وهو قول ابن عباس
والعنتك وغيرهم لا لربه عز وجل ان مغفرة
الله معادات له ومعادات الله تعالى كفر
لا تليق بالمؤمنين فكيف بالانبياء عليهم
السلام وقيل مستحييا من قومه ان
يؤذوا بالكذب او يقتلوا كما ورد في الخبر

ربي ما انسابا لبعض المأوك فيما امر به من
 التوجه الى امر الله تعالى به على لسان نبي المر
 فقال له يوانم عليه السلام عبرى اقوى عليه
 حتى نمره عليه فخرج لذلك مغاضبا وقد روى
 بن ابن عباس رضي الله عنه ان ارسال يونس
 ونبوته انما كان بعد ان نبذه الحوت واستدل
 من الآية بقوله تعالى فبذناه بالعراء وهو
 سقيم وابتنى عليه شجرة من يقطين و
 ارسلناه الى مائه الف ويستدل ايضا بقوله
 تعالى لا تكن كصاحب الحوت وذكر القصة
 ثم قال يا ابتاه ربه فجعله من الصالحين
 فنكون هذه القصة اذا قبل نبوته فان قيل
 فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم انه نيفان على
 قلبي فاستغفر الله كل يوم مائة مرة وفي رواية
 في اليوم اكثر من سبعين مرة

ببالك ان يكون ان يكون هذا الغين وسو
 اوريبا وقع في قلبه عليه السلام
 اصل الغين في هذا ما يتغشى القلب
 فانه ابو عبيد واصله من غين التمر وهو
 الحياق الغيم عليها وقال غيره والغين
 شئ يغشى القلب ولا يغطي كل الغطية
 كالغيم الرقيق الذي بعرض في الهواء فلا يمنع
 ضوء الشمس وكذلك لا يفهم من الحديث
 انه يغان على قلبه مائة مرة او اكثر من سبعين
 في اليوم اذ ليس يقتضيه لفظه الذي ذكرناه
 وهو اكثر الروايات وانما هذا يدل على
 لانه غين فيكون المراد بهذا الغين اشارة الى
 غلات قلبه وفراة نفسه وسهوها عن
 التوبة الذكر ومشاهدة الحق بما كان صلى الله
 عليه وسلم دفع اليه من مقاساة البشر

وسياسة الأئمة ومما زاد الأهل وسائرمة
الويل والحدود وما يلزم النفس بكلفه
من أسباب آفة الرسالة وحمل الأمانة
ومر في كل هذا في ضاعة دية وعبادة خالقه
وكنى لما كان على الله عليه وسلم ارفع الخلق
فمن الله مكانة واعمالهم درجة رآتهم به
معرفته وكان حاله عند خلوص قلبه و
ملوهمه وفترته برتبة واقباله بكليته عليه
وسمائه سبحانه ارفع حاله رآى عليه
الضلالة والستار وحال فترته عنها و
شأنه بما سواها غصبا من على حاله ونفعا
من ربح مما ادى فاستغفر الله من ذلك هذا
اول من رجوه الحديث واعلموهما الى معنى
ما اشرنا به مال كثير من الناس ويرى امره و
بما رتب رايرد وقد قرنا غامض من موتاه

325
ركننا للمستفيد حياة وهو مبني على
جواز البتراء والغفلات والتمرد في
غير طريق البلاغ على ما سياتي ونهيت
ملائمة من ارباب القلوب ومشيخة الامهات
من قال بتزويج النبي صلى الله عليه وسلم
عن هذا جملة واجله ان يجوز عليه في حاله
او فترة الى ان معنى الحديث ما به حمله
ويتم فكم من امراته عليه السلام
لاها اسمهم وكثرة شفقته عليه فليس
لهم قالوا وقد يكون الغبن هذا الى قلبه عاينه
السلام التكنية التي تنغشاه لقواه تعالى
فانزل الله سكينته عليه ويكون استغفار
عليه الصلوة والسلام عما اظهره
للعبودية والافتقار وقال ابن عطاء
استناره صلى الله عليه وسلم وفعله

هذا تريف للامة يحملهم على الاستغفار
وقال غيره ويستشعرون ان لا يكون
الى الامن وقد يحتمل ان هذه الاغانة حالة
شبهة زاعنلام تغشى قلبه عليه السلام
فيستغفر حينئذ شكراً لله تعالى وملازمة
للعبودية كما قال صلى الله عليه وسلم في ملازمة
العبادة افلا اكون عبداً شكوراً وعلى هذا
الوجه الاخيرة يحمل ما روى في بعض طرق
هذا الحديث عنه صلى الله عليه وسلم انه
ليغان على قلمي في اليوم اكثر من سبعين مرة
فاستغفر الله فان قلت فما معنى قوله تعالى
لمحمد صلى الله عليه وسلم ولو شاء الله لجمعهم
على الهدى فلا تكونن من الجاهلين وقوله تعالى
لنوح عليه السلام فلا تسئلني ما ليس لك
به علم اتى اعطاك ان تكون من الجاهلين

فاعلم

واعلم انه لا يلحق في ذلك الى قول من قال في
آية نبياً عليه الصلاة والسلام لا تكونن
ممن يجعل ان الله لو شاء لجمعهم على الهدى و
في آية نوح عليه السلام لا تكونن ممن يجعل
ان وعد الله حق لقوله وان وعدك الحق اذ
فيه اثبات الجمل بصفة من صفات الله تعالى
وذلك لا يجوز على الانبياء والمتصود وعظم
ان لا يتشبهوا في امورهم بسمات الجاهلين
كما قال اتى اعطاك وليس في آية منها دليل
على كونهم على تلك الصفة التي نهى عنهم عن
الكون عليها فكيف وآية نوح قبلها فلا تسئلني
ما ليس لك به علم فحمل ما بعدها على ما قبلها
اولى لان مثل هذا قد يحتاج الى اذن وقد تجوز
اباحة السؤال فيه ابتداءً فيها الله ان يسئله
عما طوى عنه علمه واكنه من غيبه من الاسباب

موجب لهلاك ابنه ثم اكمل الله تعالى نعمته باعلاء
ذلك بقوله انه ليس من اهلك انه عمل غير صالح حكى
معناه مكى كذلك امر نبينا صلى الله عليه وسلم
في الاية الاخرى بالتزام الصبر على اعراض قومه
ولا يخرج عند ذلك فيقارب حال الجاهل
بشدّة التحسر حكاها ابو بكر بن فورك وقيل
معنا الخطاب لامة محمد صلى الله عليه وسلم
اي فلا تكونوا من الجاهلين حكاها ابو محمد مكى
رحمه الله وقال مثله في القرآن كثير فبهذا الفصل
وجب القول بعصمة الانبياء منه بعد النبوة
قطعا فان قلت واذا قررت عصمتهم من هذا
وانه لا يجوز عليهم شئ من ذلك فما معنى اذا
وعيد الله تعالى لنبينا صلى الله عليه على ذلك
ان فعله وتحذيره منه كقوله تعالى لئن اشركت
ليحبطن عملك الاية وقوله ولا تدع من دون

ما لا ينفعك

ما لا ينفعك ولا يضرك الاية وقوله اذا لا ذقناك
ضعف الحياة وضعف الممات الاية وقوله تعالى
لاخذنا منه باليمين وقوله وان تطع اكثر من
في الارض يضلوك عن سبيل الله وقوله
فان يشأ الله يختم على قلبك وقوله فان
لم تفعل فما بلغت رسالته وقوله اتق الله
ولا تطع الكافرين والمنافقين فاعلم وفقنا
الله واياك انه عليه السلام لا يصح ولا يجوز
عليه ان لا يبلغ وان يخالف امر ربه ولا ان يشرك
ولا ان يتقول على الله ما لا يجب او يفترى عليه
او يضل او يختم على قلبه او يطيع الكافرين
لكن الله عز وجل يستر امره بالمكاشفة والبيان
في البلاغ للمخالفين وان ابلاغه ان لم يكن بهذه
السبيل فكأنه ما بلغ وطيب نفسه وقوى
قلبه بقوله تعالى والله يعصمك من الناس

كما قال تعالى لموسى وهرون عليهما السلام
لا تخافا للتشتد بطاثرهم في الابلاغ واطهار دين
الله ويذهب عنهم خوف العدو والمضعف للنفس
واما قوله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل
الاية وقوله عز وجل اذ اذقناك ضعف الحياة
وضعف الممات فغناه ان هذا جزاء من فعل
هذا وجزاءك لو كنت ممن يفعل وهو صلى الله
عليه وسلم لا يفعله وكذلك قوله تعالى و
ان تطع اكثر من في الارض فالمراد غيره كما قال
سبحانه ان تطيعوا الذين كفروا الاية وقوله
جل جلاله ان يشاء الله يختم على قلبك ولئن
اشركت ليجبطن عمالك وما اشبهه فالمراد
غيره وان هذه حال من اشرك والنتي صلى الله
عليه وسلم لا يجوز عليه هذا وقوله عز وجل
اتق الله ولا تطع الكافرين فليس فيه انه اطاعهم

والله تعالى ينهاء عما يشاء ويأمره بما يشاء كما
قال سبحانه ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة
والعشي الاية وما كان طردهم صلى الله عليه
وسلم ولا كان من الظاهر **فصل** واما ما
عصمتهم من هذا الفن قبل النبوة فللناس
فيه خلاف والصواب انهم معصومون
قبل النبوة من الحمل بالله تعالى وصفاته او
التشكك في شئ من ذلك وقد تعاضدت
الاخبار والآثار عن الانبياء عليهم السلام
بتنزيهم عن هذه النقيصة منذ ولدوا ونشأتم
على التوحيد والايمان بل على اشراق انوار المعارف
ونفحات الطاف السعادة كما ثبتنا عليه في
الباب الثاني من القسم الاول من كتابنا هذا
لم ينقل احد من اهل الاخبار ان احدا نبى واصطفى
ممن عرف بكفر واشراك قبل ذلك ومستند هذا

الباب النقل وقد استدل بعضهم بأن القلوب
تنفر عن كانت هذه سبيله وانا اقول ان قريناً
قد رمت نبينا صلى الله عليه وسلم بكل ما
افترته وغير كفار الامم انبياءها بكل ما امكنا
واخلقته مما نصر الله تعالى عليه او نقلته
الىنا الرواة ولم نجد في شيء من ذلك تعبيراً
لواحد منهم برفضه الهته وتقريعه بذمه
بترك ما كان قد جامعهم عليه ولو كان هذا
لكانوا بذلك مبادرين وبتلونه في مبعوده
محتجين ولكان توبيخهم له بنهم عما كان يعبد
قبل افطع واقطع في الحجّة من توبيخه بنبيهم
عن تركهم الهتهم وما كان يعبد اباؤهم من قبل
ففي اطباقهم على الاعراض عنه دليل على انهم
لم يجدوا سبيلاً اليه اذ لو كان لنقل وما سكتوا
عنه كما لم يسكتوا عند تحويل القبلة وقالوا ما

ولا هم عن قبلتهم التي كانوا عليها كما حكام الله
عز وجل عنهم وقد استدل القاضي القشيري
على تنزيههم عن هذا بقوله تعالى واذا اخذنا من
النبيين ميثاقهم ومنك الاية وبقوله تعالى
اذا اخذ الله ميثاق النبيين الى قوله لتؤمنن به و
لننصرنه قال فظهره الله في الميثاق وبعيد ان
ياخذ منه الميثاق قبل خلقه ثم ياخذ ميثاق
النبيين بالايمان به ونصره قبل مولده بدهور
ويجوز عليه الشرك وغيره من الذنوب هذا
ما لا يجوز الا ملحد هذا معنى كلامه وكيف
يكون ذلك وقد اتاه جبريل وشق قلبه صغيراً
واستخرج منه علقه سوداء وقال هذا
حظ شيطان منك ثم غسله بماء وحكمة
وايماناً كما نظاهرت به اخبار المبدأ ولا يشبهه
عليك بقول ابراهيم عليه السلام في الكوكب

والقمر والشمس هذا ربي فانه قد قيل كان هذا
في سنن الطفولية وابتداء النظر والاستدلال
وقبل لزوم التكليف وذهب معظم الحذاق
من العلماء والمفسرين الى انه انما قال ذلك مبكرا
لقومه ومستدالا عليهم وقيل معناه الاستفهام
الوارد مورد الانكار والمراد فهذا ربي قال
الزجاج قوله هذا ربي اي على قولكم كما قال تعالى
اي شركائي اي عندكم ويدل على انه لم يعبد شيئا
من ذلك ولا اشرك بالله قط طرفة عين قول الله
تعالى عنه اذ قال لابيهِ وقوله ما تعبدون ثم قال
افرايتم ما كنتم تعبدون انتم واباؤكم الا قدمون
فانه عدو لي الارب العالمين وقال تعالى اذ جاء
ربه بقلب سليم اي من الشرك وقوله تعالى
واجبني وبني ان نعبد الاصنام فان قلت فما
معنى قوله لئن لم يهدني ربي لاكونن من القوم الضالين

قبل انه ان لم يؤيدني بمعونته اكن مثلكم في ضلالكم
وعبادتكم على معنى الاشفاق والحذر والاهو
عليه السلام معصوم في الازل من الضلال
فان قلت فما معنى قوله تعالى وقال الذين كفروا
لو سلهم لنخرجنكم من ارضنا او لنعودن في ملتنا
ثم قال تعالى بعد عن الرسل عليهم السلام
قد افترينا على الله كذبا ان عدنا في ملتكم بعد
اذ نجانا الله منها فلا تشكل عليك لفظة
العود وانما تقتضي انهم انما يعودون الى ما
كانوا فيه من ملتهم فقد تأتى هذه اللفظة
في كلام العرب لغير ما ليس له ابتداء بمعنى
الصيرورة كما جاء في حديث الجهميين عادوا
حمما ولم يكونوا قبل ذلك ومثله قول الشاعر
تلك المكارم لا قعبان من لبن شيئا بماء فعاد
ابعد ابوالآ وما كانا قبل كذلك فان قلت

فما معنى قوله تعالى ووجدك ضالاً فهدى
فليس هو من الضلال الذي هو الكفر قيل ضالاً
عن النبوة فهذا كإلهائه قاله الطبري • وقيل
وجدك بين أهل الضلال فعصمك من ذلك
وهذا كلاليمان وإلى إرشادهم ونحوه عن السدة
وغير واحد • وقيل ضالاً عن شريعته أي
لا تعرفها فهذا كإلهائه والضلال هنا التخيير
ولهذا كان عليه السلام يخلو بأفراحه في
طلب ما يتوجه به إلى ربه عز وجل ويتشرع به
حتى هداه الله تعالى إلى السلام قال معناه القشيري
وقيل لا تعرف الحق فهذا كإلهائه وهذا مثل قوله
وعلمك ما لم تكن تعلم قاله علي بن عيسى قال ابن عباس
لم تكن له ضلالة معصية وقيل هدى أي بين أمره
بالبراهين • وقيل وجدك ضالاً بين مكة والمدينة
فهذا كإلهائه • وقيل المعنى وجدك فهداك

ضالاً وعن جعفر بن محمد ووجدك ضالاً عن
محبتي لك في الأزل أي لا تعرفها فهدت عليك بمعرفتي
وقرأ الحسن بن علي ووجدك ضالاً فهدى أهتد
بك وقال ابن عطاء ووجدك ضالاً أي محباً
لمعرفتي والضال المحب كما قال تعالى أنك لفي
ضلالك القديم أي محبتك القديمة ولم يردوا
ها هنا في الدين إذ لو قالوا ذلك في نبي الله لكفروا
ومثله عندهم هذا أنزلناها في ضلال مبين أي
محبة بيّنة • وقال الحنيد ووجدك متخيراً في بيان
ما أنزل إليك فهذا كإلهائه لقوله تعالى وأنزلنا
إليك الذكر الآية وقيل ووجدك لم يعرفك أحد
بالنبوة حتى أظهره فهدى بك السعداء ولا أعلم
أحدًا قال من المفسرين فيها ضالاً عن الإيمان و
كذلك في قصة موسى عليه السلام قوله فعلتها
إذا وأنا من الضالين أي من المخطئين الفاعلين

شيئا بغير قصد قاله ابن عرفة وقال الازهرى
معناه من الناسين وقد قيل ذلك في قوله تعالى
ووجدك ضالا فهداى ناسيا كما قال الله تعالى
ان تضل احداهما فان قلت فما معنى قوله تعالى
ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان فالجواب
ان السمرقندى قال معناه ما كنت تدري قيل
الوحي ان تقرأ القرآن ولا كيف تدعو الخلق الى
الايمان وقال بكر القاضى نحوه قال و ارادوا لا
الايمان الذى هو الفرائض والاحكام قال فكان
صلى الله عليه وسلم قبل مؤمنا بتوحيد الله تعالى
ثم نزلت الفرائض التى لم يكن يدريها قبل فزاد
بالثكلية ايمانا وهو احسن وجوهه فان قلت
فما معنى قوله تعالى وان كنت من قبله لمن الغافلين
فاعلم انه ليس بمعنى قوله تعالى والذين هم عن آياتنا
غافلين بل حكى ابو عبيد الهروى ان معناه لمن الغافلين

عن قصة يوسف عليه السلام اذ لم تعلمها الا
بوحينا وكذلك الحديث الذى يرويه عثمان
بن ابى شيبه بسنده عن جابر ان النبى صلى الله
عليه وسلم قد كان يشهد مع المشركين مشاهدهم
فسمع ملكين خلفه احدهما يقول لصاحبه اذهب
حتى تقوم خلفه فقال الاخر كيف اقوم خلفه و
عمده بالاستدلال الاصنام فلم يشهدهم بعد
فهذا حديث انكره احمد بن حنبل جدا وقال هو
موضوع او يشبهه بالموضوع وقال الدارقطنى
يقال ان عثمان وهم في اسناده والحديث بالجملة
منكر غير متفق على اسناده فلا يلتفت اليه و
المعروف عن النبى صلى الله عليه وسلم بغضت الى
الاصنام وقوله عليه السلام في حديث الاخر
الذى روتها ايمان رضى الله عنها حين كلمه عمه
واله في حضور بعض اعباده وعن موا عليه

في بعد كراهيته لذلك فخرج معهم ورجع مرعوباً
 فقال كلما دنوت منها من صنم تمثلي رجل ابيض
 طويل يصيح لي ورائك لا تمسه فما شهد بعد لهم
 عيداً وقوله في قصة بحيراء حين استخلف النبي
 صلى الله عليه وسلم باللات والعزى اذ لقيه
 بالشام في سفرته مع عمه ابي طالب وهو صبي و
 رأى فيه علامات النبوة فاخبره بذلك فقال
 له النبي صلى الله عليه وسلم لا تستلني بهما فوالله
 ما ابغضت شيئاً قط بغضهما فقال له بخيراء
 فبالله الا ما اخبرتنى عما سألك عنه فقال سل
 عما بدالك وكذلك المعروف من سيرته صلى الله
 عليه وسلم وتوفيق الله له انه كان قبل نبوته
 يخالف المشركين في وقوفهم بمزدلفه في الحج
 فكان يقف هو بعرفة لانه كان موقف ابراهيم
 عليه السلام **فصل** قال القاضي ابو الفضل

قد بان بما قدمناه عقود الانبياء صلوات الله
 عليهم في التوحيد والايمان والوحي وعصمتهم
 في ذلك على ما بيناه فاما ما عدا هذا الباب من
 عقود قلوبهم فجماعها انها مملوءة علماً و
 يقينا على الجملة وانها قد احتوت من المعرفة
 والعلم بامور الدين والدنيا ما لا شيء فوقه
 وطالع الاخبار واعني بالحديث وتأمل ما
 قلناه وجده وقد منا منه في حق نبينا صلى الله
 عليه وسلم في الباب الرابع اول قسم من هذا
 الكتاب ما ينبت على ورآه الا ان احوالهم
 في هذه المعارف تختلف فاما ما تعلق منها بامر
 الدنيا فلا تشترط في حق الانبياء عليهم السلام
 العصمة من عدم معرفة الانبياء ببعضها او
 اعتقادها على خلاف ما هي عليه ولا وصم
 عليهم فيه اذ همهم متعلقه بالآخرة وانبأها

وامر الشريعة وقوانينها وامور الدنيا تضادها
بخلاف غيرهم من اهل الدنيا الذين يعلمون ظاهراً
من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ﴿٢٠﴾
كما سنبتين هذا في الباب الثاني انشاء الله تعالى
ولكنه لا يقال انهم لا يعلمون شيئاً من امر الدنيا
فان ذلك يؤدي الى الغفلة والبله وهم المنزهون
عنه بل قد ارسلوا الى اهل الدنيا وقد واسياهم
وهدايتهم والنظر في مصالح دينهم ودنياهم
وهذا لا يكون مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية
واحوال الانبياء عليهم السلام وسيرهم في
هذا الباب معلومة ومعرفة بذلك ككله
مشهورة واما ان كان هذا العقد فيما يتعلق
بالدين فلا يصح من النبي الا العلم به ولا يجوز
عليه جهله جملة لانه لا يخلو ان يكون حصل
عنده ذلك عن من الله فهو ما لا يصح الشك منه

فيه على ما قدمناه فكيف الجمل بل حصل له العلم
اليقين او يكون فعل ذلك باجتهاده فيما لم ينزل
عليه فيه شيء على القول بتجويزه وقوع الاجتهاد
منه في ذلك على القول المحققين وعلى مقتضى حديث
امر سلة اني انما اقضي بينكم برأى فيما لم ينزل
علي في خروجه الثقات وكفصة اسرى بدر و
الاذن للتخلفين على رأى بعضهم فلا يكون ايضاً
ما يعتقده مما شره اجتهاده الاحقاً وصحياً
هذا هو الحق الذي لا يلتفت الى خلاف من خالف
فيه ممن اجاز عليه الخطاء في الاجتهاد ان لو قام
على القوم بتصويب المجتهدين الذي هو الحق و
الصواب عندنا وعلى القول الاخر بان الحق في
طرف واحد لعصمة النبي صلى الله عليه وسلم
من الخطاء في الاجتهاد في الشرعيات ولان القول
في تحطئة المجتهدين انما هو بعد استقرار الشرع

ونظر النبي صلى الله عليه وسلم واجتهاده انما
هو فيما لم ينزل عليه فيه شيء ولم يشرع له قبل
هذا فيما عقد عليه النبي صلى الله عليه وسلم
قبله فاما لم يعقد عليه قبله من امر النوازل
الشرعية فقد كان لا يعلم منها اولاً الا ما علمه
الله شيئاً حتى استقر علم جملتها عنده اما
بوحى من الله تعالى واذن ان يشرع في ذلك و
يحكم بما اراد الله وقد كان ينظر الوحي في كثير
منها ولكنه لم يمت صلى الله عليه وسلم حتى
استفرغ علم جميعها عند وتفررت معارفها
لديه على التحقيق ورفع الشك والريب وانتفاء
الجهل وبالجملة فلا يصح منه الجهل بشيء من
تفاصيل الشرع الذي امر بالدعوة اليه اذ لا تصح
دعوته الى ما لا يعلمه واما ما تعلق بعقده من
ملكوت السموات والارض وخلق الله تعالى

وتعيين اسمائه الحسنى وآياته الكبرى وامور
الآخرة واشراط الساعة واحوال السعداء
والاشقياء وعلم ما كان وما يكون مما لم يعلمه
الا بوحى فعلى ما تقدم من انه صلى الله عليه وسلم
معصوم فيه لا يأخذه فيما اعلم منه شك و
لا ريب بل هو فيه على غایت اليقين لكنه
لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك وان
عنده من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر لقوله
صلى الله عليه وسلم اني لا اعلم الا ما علمني ربي
ولقوله ولا خطر على قلب بشر فلا تعلم نفس
ما اخفى لهم من قرّة عين جزاء بما كانوا يعملون
وقول موسى للحضر هل اتبعك على ان تعلمني مما
علمت رشداً وقوله صلى الله عليه وسلم اسألك
باسمائك الحسنى ما علمت منها وما لم اعلم وقوله
اسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك

واستأثرت به في علم الغيب عندك وقد قال
الله تعالى وفوق كل ذي علم عليم قال زيد بن اسلم
وغيره حتى ينتهي العلم الى الله تعالى وهذا ما
لا يخفى به اذ معلوماته تعالى لا يحاط بها ولا تنتهي
لها هذا حكم عقده النبي صلى الله عليه وسلم
في التوحيد والشرع والمعارف والامور الدينية
فصل واعلم ان الامة مجمعة على عصمة النبي
صلى الله عليه وسلم من الشيطان وكفايته
منه لا في جسمه بانواع الاذى ولا على خاطره
بالوسواس وقد اخبرنا القاضي الحافظ ابو علي
رحمه الله قال نا ابو الفضل بن خيرون العدل
نا ابو بكر البرقاني وغيره نا ابو الحسن الدارقطني
نا اسمعيل الصفار نا عباس الترقفي نا محمد بن يوسف
نا سفيان عن منصور عن سالم بن ابى الجعد عن
مسروق عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم
من احد الا وكل به قرينه من الجن وقرينه من
الملئكة قالوا يا رسول الله قال واياي ولكن
الله تعالى اعانتني عليه فاسلم زاد غيره عن
منصور فلا يا امرني الا بخير وعن عائشة رضى
الله عليها بمعناه روى فاسلم بضم الميم اى
فاسلم انا منه وصح بعضهم هذه الرواية و
رتجها وروى فاسلم يعنى القرين انه انتقل عن
حال كفره الى الاسلام فصار لا يا امرني الا بخير
كالملك وهو ظاهر الحديث ورواه بعضهم
فاسلم قال القاضي ابو الفضل رحمه الله
فاذا كان حكم شيطانه وقرينه المسلط على
كل احد من بنى آدم فكيف بمن بعد عنه ولم يلزم
صحبه ولا اقدر على الدنونه وقد جاءت الآثار
بتصدي الشياطين له في غير موطن رغبة في

اطفاء نوره وامانة نفسه وادخال شغل عليه
اذ يتسوا من اغوائه فانقلبوا خاسرين كنعرضه
له في صلاته فاخذه رسول الله صلى الله عليه
وسلم واستره ففي الصحيح قال ابو هريرة رضي
الله عنه عنه صلى الله عليه وسلم ان الشيطان
عرض لي قال عبد الرزاق في صورة هر فشد
على يقطع على الصلاة فامكني الله منه فذعته
ولقد همت ان اوثقه الى سارية حتى تصبحوا
تنظرون اليه فذكرت قول اخي سليمان رب
اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي
الاية فردّه الله خاسئا وفي حديث ابي الذر رآه
عنه عليه الصلاة والسلام ان عدو الله ابليس
جاءني بشهاب من نار ليحعله في وجهي والنبى
صلى الله عليه وسلم في الصلاة وذكر نعوذ بالله
منه ولعنه له ثم اردت اخذه وذكر نحوه وقال

لاصبح موثقا يتلاعب به ولدان اهل المدينة وكذلك
في حديثه في الاسراء وطلب عفريت له بشعلة نار
فعله جبريل عليه السلام ما يتعوذ به منه
ذكره في الموطاء ولما لم يقدر على اذاه بمباشرة
تسبب بالتوسط الى عداه كقضيته مع قرين
في الايتما بقبل النبى صلى الله عليه وسلم وتصوره
في صورة الشيخ النجدي ومرة اخرى في غرة يوم
بدر في صورة سراق بن مالك وهو قوله تعالى
واذ زين لهم الشيطان اعمالهم الاية ومرة
ينذر بشانه عندبيعة العقبة وكل هذا فقد
كفاه الله تعالى امره وعصمه من ضره وشره ●
وقد قال صلى الله عليه وسلم ان عيسى عليه
السلام كفى من لمسه فجاء لي طعز بيده في
خاضرته حين ولد فطعن في الحجاب وقال صلى
الله عليه وسلم حين لد في مرضه وقيل له

خشينا ان تكون بك ذات الجنب فقال انهما من
الشيطان ولم يكن الله تعالى ليلسطه على
فان قيل فما معنى قوله تعالى واما ينزغتك من
الشيطان نزغ الآية فقد قال بعض المفسرين
انهم ارجعوا الى قوله تعالى واعرض عن الجاهلين
ثم قال واما ينزغتك اي يستخفك غضب
يملك على ترك الاعراض عنهم فاستعذ بالله وقيل
الترغ هنا الفساد كما قال تعالى من بعد ان ترغ الشيطان
بينى وبين اخوتى وقيل ينزغتك يفرينك ويحركك
والترغ ادنى الوسوسة فامر الله تعالى ان متى
تحرك عليه غضب على عدوه او ارام الشيطان
من اغرائه به وخواطره ادنى وساوسه ما لم يجعل
له سبيل اليه ان يستعيز منه فيكفى امره و
يكون سبب تمام عصمته اذ لم يسلط عليه
باكثر من التعرض له ولم يجعل له قدرة عليه وقد

قيل في هذه الآية غير هذا وكذلك لا يصح ان
يتصور له الشيطان في صورة الملك ويلبس
عليه لا في اول الرسالة ولا بعدها والاعتماد
في ذلك دليل المعجزة بل لا يشك النبي صلى الله
عليه وسلم ان ما نيه من الله تعالى الملك ورسوله
حقيقة اما بعلم ضروري يخلقه الله تعالى له او
ببرهان يظهره لديه لتتم كلمة ربك صدقا وعدلا
لا مبدل لكلماته فان قيل فما معنى قوله تعالى وما
ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا تمنى
القي الشيطان في امنيه الآية فاعلم ان للناس
في معنى هذه الآية اقاويل منها السهل والوعث
والسمين والغث واولى ما يقال فيها ما عليه
الجمهور من المفسرين ان التمنى ههنا التلاوة و
القاء الشيطان فيها اشغاله بخواطره واذكار
من امور الدنيا للتألى حتى يدخل عليه الوهم

والنسيان فيما تلاه او يدخل غير ذلك على افهام
السامعين من التحريف وسوء التاويل ما يزيله
الله وينسخه ويكشف لبسه ويحكم اياته و
سيأتي الكلام على هذه الآية بعد باشبع
من هذا ان شاء الله تعالى وقد حكى السمرقندي
انكار قول من قال بتسلط الشيطان على ملك
سليمان عليه السلام وغلبته عليه وان مثل
هذا لا يصح وقد ذكرنا قصة سليمان عليه
السلام مبينة بعد هذا ومن قال ان الجسد
هو الولد الذي ولد له وقال ابو محمد مكي في قصة ايوب
عليه السلام وقوله اني مسني الشيطان بنصب
وعذاب انه لا يجوز لاحد ان يتأول ان الشيطان
هو الذي امرضه والقي الضر في بدنه ولا يكون
ذلك الا بفعل الله عز وجل وامره ليبتليهم
ويثبتهم قال مكي وقيل ان الذي اصابه

الشيطان

الشيطان ما وسوس به الى اهله فان قلت
فما معنى قوله تعالى عن يوشع وما انسانيه
الا الشيطان اذ كره وقوله تعالى عن يوسف
فانساه الشيطان ذكر ربه وقول نبينا
عليه الصلاة والسلام حين نام عن الصلاة
يوم الوادي ان هذا وادبه شيطان وقول
موسى عليه السلام في وكنته هذا من
عمل الشيطان فاعلم ان هذا الكلام
قد ورد في جميع هذا على مورد مستمر كلام
العرب في وصفهم كل قبيلة من شخص او
فعل بالشيطان او فعله كما قال الله
تعالى طلعهما كانه رؤس الشياطين وقال
صلى الله عليه وسلم فليقاتله فانما هو شيطان
وايضا فان قول يوشع لا يلزمنا الجواب عنه
اذ لم يثبت له في ذلك الوقت نبوة مع موسى

عليه السلام قال الله تعالى واذ قال موسى لفته
لا ابرج والمروتي انه انما نبئ بعد موسى وقيل
قبل موته • وقول موسى كان قبل نبوته بدليل
القران وقصة يوسف قد ذكرنا انها كانت
كلها قبل نبوته وقد قال المفسرون في قوله
تعالى فانساه الشيطان قولين احدهما ان
الذي انساه الشيطان ذكر ربه احد صاحبي
السجين وربه الملك اى انساه ان يذكر للملك
شأن يوسف وايضا فان مثل هذا من فعل الشيطان
ليس فيه تسلط على يوسف ويوشع بوسواس
وترع وانما هو يشغل خواطرهما بامور آخرو
تذكيرهما من امورهما ما ينسبهما ما نسيان •
واما قوله صلى الله عليه وسلم هذا واد به
شيطان فليس فيه ذكر تسلطه عليه و
لا وسوسته له بل ان كان بمقتضى ظاهره

فقد بين امر ذلك الشيطان بقوله ان
الشيطان اتى بلالا فلم يزل يهدئه كما يهدئه
الصبي حتى نام فاعلم ان تسلط الشيطان في
ذلك الوادي انما كان على بلال الموكل بكلامه
الفجر هذا ان جعلنا قوله عليه السلام ان هذا
وادي به شيطان تنبها على سبب النوم عن
الصلاة واما ان جعلناه تنبها على سبب
الرحيل عن الوادي وعلة لترك الصلاة به
وهو دليل ساق حديث زيد بن اسلم •
فلا اعتراض به في هذا الباب لبيان وارتفاع
اشكاله **فصل** واما اقواله صلى الله عليه و
سلم فقد قامت الدلائل الواضحة بصحة
المعجزة على صدقه واجتمعت الامة فيما كان
طريقه البلاغ انه عليه السلام معصوم فيه
من الاخبار عن شيء منها بخلاف ما هو به

لا قصدًا وعمدًا ولا سهوًا ولا غلطًا أما تعدد
الخلف في ذلك فنحن بدليل المعجزة القائمة
مقام قول الله تعالى صدق عبدى فيما قال
اتفاقًا وباطفاق أهل الملة اجماعًا وأما وقوعه
على جهة الغلط في ذلك فبهذه السبيل
عند الاسناد ابى اسحق الاسفرائنى ومن
قام بقوله ومن جهة الاجماع فقط وورود
الشرع بانتفاء ذلك وعصمة النبى صلى الله
عليه وسلم لا من مقتضى المعجزة نفسها عند
القاضى ابى بكر الباقلانى ومن وافقه لاختلاف
بينهم في مقتضى دليل المعجزة لا نطول بذكره
فتخرج عن عرض الكتاب فلنعتمد على ما وقع عليه
اجتماع المسلمين انه لا يجوز خلف في القول في
ابلاغ الشريعة والاعلام بما اخبر عن ربه عز
وجل وبما اوحاه اليه من وحيه لا على وجه

المعد ولا على غير عمد ولا فى حالى الرضى والسخط
والصحة والمرض وفى حديث عبد الله بن عمر
رضى الله عنهما قلت يا رسول الله اكتب كل ما
اسمع منك قال نعم قلت فى الرضا والغضب
قال نعم فاقب لا اقول فى ذلك كله الا حقًا و
لتزد ما اشرنا اليه فى دليل المعجزة عليه بيانًا
فنقول اذا قامت المعجزة على صدقه عليه السلام
وانه لا يقول الا حقًا ولا يبلغ عن الله تعالى
الا صدقًا وان المعجزة قائمة مقام قول الله تعالى
له صدقت فيما يذكره عني وهو يقول انى
رسول الله اليكم لا بلغكم ما ارسلت به
اليكم وايتن لكم ما نزل عليكم وما ينطق
عن الهوى ان هو الا وحي يوحى وقد جاءكم
الرسول بالحق من ربكم وما اتيكم الرسول
فخذوه وما نهىكم عنه فانتهوا فلا يصح

ان يوجد منه في هذا الباب خير بخلاف مخبره
على اتي وجهه كان فلو جوزنا الغلط والسهو
لما تميز لنا من غيره ولا خنط الحق بالباطل
فالمعجزة مشتملة على تصديقه جملة واحدة
من غير خصوص فتزبه النبي صلى الله عليه
وسلم عن ذلك كله واجب برهاننا واجماعا
كما قاله ابو اسحاق **فصل** وقد توجهت ههنا
لبعض الطاعنين سؤالات منها ما روى
من ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ
سورة والجم وقال افرأيتم الآلات والعزى
ومنات الثالثة الاخرى قال تلك الغرائيق
العلي وان شفاعتها لترجي ويروى ترتضي و
في رواية ان شفاعتها لترجي وانها مع الغرائيق
العلي وفي اخرى والغرائقة العلي تلك الشفاعة
ترجي فلما ختم السورة سجد صلى الله عليه وسلم

وسجد معه المسلمون والكفار لما سمعوه اثني
على المهتهم وما وقع في بعض الروايات ان
الشيطان القاها على لسانه وان النبي
صلى الله عليه وسلم كان تمنى ان لو انزل
عليه شيء يقارب بينه وبين قومه وفي
رواية اخرى ان لا ينزل عليه شيء ينقرهم
عنه وذكر هذه القصة وان جبريل جاءه
فعرض عليه هذه السورة فلما بلغ الكلمتين
قال له ما جئت بك بهاتين الايتين فخرن لذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله
تعالى تسليية له وما ارسلنا من قبلك من
رسول ولا نبي الاية وقوله تعالى وان كادوا
ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك الاية
فا علم اكرمك الله ان لنا في الكلام على مشكل
هذا الحديث ما خذين احدهما في توهمين اصله

والثاني على تسليمه اما المأخذه الاولى فيكفيك
ان هذا حديث لم يخرج به احد من اهل الصحة
ولا رواه ثقة بسند سليم متصل وانما
اولع به وبمثله المفسرون والمفرخون المولعون
بكل غريب المتلقفون من الصحف كل صحيح
وسقيم وصدق القاضي بكر بن العلاء
المالكي حيث قال لقد بلى الناس ببعض
اهل الاهواء والتفسير وتعلق بذلك
المحدون مع ضعف بعض نقله واضطراب
رواياته وانقطاع اسناده واختلاف كلمته
فقائل يقول انه في الصلاة واخر يقول
قالها في نادى قومه حين انزلت عليه السورة
واخر يقول قالها وقد اصابته سنة واخر
يقول بل حدث نفسه فسها واخر يقول
ان الشيطان قالها على لسانه وان النبي

صلى الله عليه وسلم لما عرضها على جبريل
قال ما هكذا قرأتك واخر يقول بل اعلمهم
الشيطان ان النبي صلى الله عليه وسلم
فراها فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك
قال والله ما هكذا انزلت الى غير ذلك من
اختلاف الرواة ومن حكيت عنه هذه الحكايات
من المفسرين والتابعين لم يسندها احد
منهم ولا رفعها الى صاحب واكثر الطرق
عنهم فيها ضعيفة واهية والمرفوع فيه
حديث شعبة عن ابي بشر عن سعيد بن جبير
عن ابن عباس فيما احسب الشك في الحديث
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة و
ذكر القصة قال ابو بكر البزار هذا الحديث
لا فعله يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
باسناد متصل ويجوز ذكره الا هذا ولم يسنده

عن شعبة الأامية بن خالد وغير برسله عن
سعيد بن جبير وإنما يعرف عن الكلبي عن
أبي صالح عن ابن عباس فقد بين لك أبو بكر
رحمه الله أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى
هذا وفيه من الضعف ما نبه عليه مع وقوع
الشك فيه كما ذكرناه الذي لا يوثق به ولا حقيقة
معه وأما حديث الكلبي فما لا يجوز الرواية
عنه ولا ذكره لقوة ضعفه وكذبه كما أشار
إليه البزار رحمه الله والذي منه في الصحيح
أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ والنجم وهو
بمكة فسجد معه المسلمون والمشركون والحن
والأشهر هذا توهينه من طريق النقل وأما
من جهة المعنى فقد قامت الحجة واجتمعت
الإامة على عصمته صلى الله عليه وسلم
وتزاهته عن مثل هذه الرذيلة أما من تنبيه

ان ينزل عليه مثل هذا من مدح الهة غير الله
تعالى وهو كفر وان يتصور عليه الشيطان
ويشبهه عليه القرآن حتى يجعل فيه ما ليس
منه ويعتقد النبي صلى الله عليه وسلم أن
من القرآن ما ليس منه حتى ينسب عليه جبريل
عليه السلام وذلك كله ممنوع في حقه عليه
الصلاة والسلام أو يقول ذلك النبي
صلى الله عليه وسلم من قبل نفسه عمداً
وذلك كفر وسهواً وهو معصوم من هذا
كله وقد قررنا بالبرهان والاجماع عصمته
عليه الصلاة والسلام من جريان الكفر
على قلبه أو لسانه لا عمداً ولا سهواً وان
يتشبهه عليه ما يلقيه الملك فما يلقيه
الشيطان عليه سبيل وان يتقوا
على الله لا عمداً ولا سهواً ما لم ينزل عليه

وقد قال تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل
الاية وقال تعالى اذا لاذقناك ضعف الحياة
وضعف الممالة الاية **ووجه ثاني** وهو استحالة
هذه القصة نظراً وعرفاً وذلك ان هذا
الكلام لو كان كما روى لكان بعيداً لتيام
متناقض الاقسام معترج المدح بالذم متخاذل
التأليف والنظم ولما كان النبي صلى الله
عليه وسلم ولا من بحضرته من المسلمين
وصناديد المشركين ممن يخفى عليه ذلك
وهذا كما لا يخفى على ادنى متأمل فكيف بمن
رجح حمله واتسع في باب البان ومعرفة فصيح
الكلام **علمه** **ووجه ثالث** انه قد علم من
عادة المنافقين ومعاندة المشركين وضعفة
القلوب والجهالة من المسلمين نفورهم لا قول
وهلة وتخليط العدو على النبي صلى الله عليه


وسلم لا قل فتنة وتغيرهم المسلمين والشماتة
بهم الفتنة بعد الفتنة وارتداد من في قلبه
مرض ممن اظهر الاسلام لا في شبهه ولم يحك
احد في هذه القصة شيئاً سوى هذه الرواية
الضعيفة الاصل ولو كان ذلك لوجدت بها
قريش على المسلمين الصولة ولا قامت اليهود
عليهم الحجة كما فعلوا مكابرة في قصة
الاسراء حتى كانت في ذلك لبعض الضعفاء
ردة وكذلك ما ورد في قصة هذه القضية
ولا فتنة اعظم من هذه البلية لو وجدت
ولا تشتغيب للعادي حينئذٍ اشد من هذه
الحادثة لو امكنت فما روى عن معاند فيها
كلمة ولا عن مسلم بسببها بنت شفة فدل
على بطلها واجتثاث اصلها ولا شك في ادخال
بعض شياطين الانس والجن هذا الحديث



على بعض مغفل المحدثين ليلبس به على ضعفاء
المسلمين ووجه رابع ذكر الرواة لهذه القضية
ان فيها نزلت وان كادوا ليفتنونك عن الذي
اوحينا اليك الايتين وهاتان الايتان تردان
الخبر الذي رويوه لان الله تعالى ذكر انهم كادوا
يفتنونه حتى يفترى وانه لولا ان ثبت له لقد كان
يركن اليهم فضمون هذا ومفهومه ان الله تعالى
عصمه من ان يفترى وثبته حتى لو بركن اليهم
شيئا قليلا فكيف كثيرا وهم يروون في اخبارهم
الواهيبة انه زاد على الزكون والافتراء بمدح
الحق عليه وانه قال صلى الله عليه وسلم افترت
على الله تعالى وقلت ما لم يقل وهذا ضد مفهوم
الاية وهي تضعف الحديث لو صح فكيف و
لا صحة له وهذا مثل قوله تعالى في الاية الاخرى
ولولا فضل الله عليك ورحمته لهنت طائفة

منهم ان يضلوك وما يضلون الا انفسهم
وما يضرونك من شيء وقد روى عن ابن عباس
رضي الله عنهما **كل ما في القرآن كان فهو ما**
لا يكون قال الله تعالى يكاد سنا برق يذهب
بالابصار ولم يذهبها وقال تعالى اكاد
اخفيها ولم تفعل قال القشيري القاضي
ولقد طال به قريش اذ حاربهم ان يقبل
بوجهه عليها ووعدوه الايمان به ان فعل
فما فعل ولا كان ليفعل قال ابن الانباري ما
قارب الرسول صلى الله عليه وسلم ولا ركن
وقد ذكرت في معنى الاية تفاسير اخر ما
ذكرناه من نص الله تعالى على عصمة رسوله
صلى الله عليه وسلم يرد سفسا فلما بقي
في الاية الا ان الله تعالى امتن على رسوله
صلى الله عليه وسلم بعصمته وتثنيته بما

كادوا به الكفار وراموا من فتنته وماردنا
من ذلك كله نزيهه وعصمته صلى الله عليه و
سلم وهو مفهوم الآية • وأما المأخذ الثاني
فهو مبنى على تسليم الحديث لو صح وقد أعادنا
الله تعالى من صحتنه ولكن على ذلك من حال
فقد أجاب عن ذلك ائمة المسلمين باجوبة
منها الغث والسمين فمنها ما روى قتادة و
مقاتل أن النبي صلى الله عليه وسلم أصابته
سنة عند قراءة هذه السورة فخرى هذا
الكلام على لسانه يحكم النوم وهذا لا يصح
أذ لا يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم مثله
في حاله من أحواله ولا يخلقه الله تعالى على
لسانه ولا يستولى الشيطان عليه في نوم
ولا يقظة لعصمته صلى الله عليه وسلم في هذا
الباب من جميع العمد والسهو وفي قول الكلبي

أن النبي صلى الله عليه وسلم حدث نفسه
فقال ذلك الشيطان على لسانه وفي رواية
ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن قال
وسمها فلما أخبر بذلك قال إنما ذلك من
الشيطان وكل هذا لا يصح أن يقوله صلى
الله عليه وسلم لا سهواً ولا عمداً ولا يتقوله
الشيطان على لسانه وقيل لعل النبي صلى
الله عليه وسلم قاله أثناء تلاوته على تقدير
التقرير والتوبيخ الكفار كقول إبراهيم عليه
السلام هذا زني على أحد التاويلات وكقوله
بل فعله كبيرهم هذا بعد السكت وبيان
الفصل بين الكلمتين ثم رجع إلى تلاوته و
هذا ممكن مع بيان الفصل وقرينة تدل على
المراد وأنه ليس من المتلو وهو أحد ما ذكره
القاضي أبو بكر • ولا يعترض على هذا بما روى

انه كان في الصلاة فقد كان الكلام فيها
قبل غير ممنوع والذي يظهر ويترجح في
ناويله عنده وعند غيره من المحققين على
تسليمه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
كما امره ربه بترتل القرآن ترتيلا 
ويفضل الاى تفضيلاً في قرائته كما قال
الثقات عنه فيمكن نرصد الشيطان لذلك
الستكات ودسه فيها ما ختلقه من تلك
الكلمات محاكبا نعمة النبي صلى الله عليه
وسلم بحيث يسمعه من دنا اليه من الكفار
فظنوها من قول النبي صلى الله عليه وسلم
واشاعوها ولم يقدح ذلك عند المسلمين
لحفظ السورة قبل ذلك على ما اترها الله
تعالى وتحققهم من حال النبي صلى الله عليه
وسلم في ذم الاوثان وعيها ما عرف منه

وقد حكى موسى بن عقبة في مغازيه نحو هذا
وقال ان المسلمين لم يسمعوها وانما التقى
الشيطان ذلك في اسماع المشركين و
قلوبهم ويكون ما روى من حزن النبي صلى
الله عليه وسلم لهذه الاشاعة والشبهه
وسبب هذه الفتنة وقد قال الله تعالى
وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبي
الاية فغنى تمنى تلا  قال الله تعالى لا يعملون
الكتاب الا امانى اى تلاوة  وقوله في نسخ
الله ما يلقي الشيطان اى يذهبه ويزيل
اللبس به ويحكم اياته وقيل معنى الاية هو يقع
للنبي صلى الله عليه وسلم من السهو اذا قرأ
فيتنبه لذلك ويرجع عنه وهذا نحو قول
الكلبي في الاية انه حدث نفسه وقال
اذا تمنى اى حدث نفسه وفي ابى بكر

بن عبد الرحمن نحوه • وهذا السهو في القراءة
انما يصح فيما ليس طريقه تغيير المعاني وتبديل
الالفاظ وزيادته ما ليس من القرآن بل السهو
عن اسقاط اية منه او كلمة ولكنه صلى الله
عليه وسلم لا يقر على هذا السهو بل ينه عليه
ويذكر به للمؤمن على ما سند كره في حكم ما يجوز
عليه من السهو وما لا يجوز وما يظهر في تأويله
ايضاً ان مجاهداً روى هذه القصة والغرانة
العلی فان سلمنا القصة قلنا لا يبعد ان هذا
كان قرأنا والمراد بالغرانة العلي وان شافهم
لترجيح الملكة على هذه الرواية وبهذا فسر
الكلبي الغرانة انها الملكة وذلك ان الكفار
كانوا يعتقدون الاوثان والملكة بنات الله
سبحانه كما حكى الله تعالى عنهم ورد عليهم
في هذه السورة بقوله الكفر الذكروه الانثی

فانكر الله سبحانه كل من قولهم ورجاء الشفاعة
من الملائكة صحيح فلما تأوله المشركون على ان
المراد بهذا الذكر الهنهم وليس عليهم الشيطان
ذلك وزينه في قلوبهم والقاء اليهم نسخ الله
تعالى ما يلقي الشيطان واحكم آياته ورفع
تلاوة تلك اللفظين اللتين وجد الشيطان
بهما سبيلاً للالباس كما نسخ كثير من القرآن
ورفعت تلاوته وكان في انزال الله تعالى
لذلك حكمة وفي نسخه حكمة ليضل به من
يشاء ويهدي من يشاء وما يضل به الا
الفاسقين • ولجعل ما يلقي الشيطان
فتنة في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم
وان الظالمين لفي شقاق بعيد • ولعلم
الذين اوتوا العلم انه الحق من ربك فيؤمنوا به
فتخبت له قلوبهم الاية وقيل ان النبي

صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة
وبلغ ذكر اللات والعزى ومناة الثالثة
الآخرى خاف الكفار ان يأتي صلى الله عليه
وسلم بشئ من ذمتها فسبقوا الى مدحها
بتلك الكلمات ليخلطوا في تلاوة النبى
صلى الله عليه وسلم ويستغبوا عليه على
عادتهم وقولهم لا تسمعوا لهذا القرآن و
الغوا فيه لعلكم تغلبون • ونسب هذا الفعل
الى الشيطان لجملة لهم عليه واشاعوا ذلك
واذاعوه عليه ان النبى صلى الله عليه وسلم
قاله فخرن لذلك من كذبهم وافتراءهم عليه
فسلوه الله تعالى بقوله وما ارسلنا من قبلك
الاية • وبين للناس الحق من ذلك من الباطل و
حفظ القرآن واحكم آياته ودفع ما ليس به
العدو كما ضمنه الله تعالى من قوله انا نحن نزلنا

الذكر الاية ومن ذلك ما روى من قصة يونس
عليه السلام انه وعد قومه بالعذاب عن
ربه فلما تابوا كشف عنهم العذاب فقال
لا ارجع اليهم كذابا ابدا فذهب مغاضبا
قال القاضى رحمه الله تعالى فاعلم اكرمك الله
ان ليس في خبر من الاخبار الواردة في هذا
الباب ان يونس قال لهم ان الله تعالى
مهلككم وانما فيه انه دعا عليهم
بالهلاك والدعاء ليس بخبر يطلب صدقه
من كذبه لكنه قال لهم ان العذاب مصيبكم
وقت كذا وكذا فكان ذلك كما قال ثم رفع
الله تعالى عنهم العذاب وتداركهم قال الله
تعالى الا قوم يونس لما امنوا كشفنا عنهم
العذاب الخزي الاية وروى في الاخبار انهم
راودوا نزل العذاب ومخايله قاله ابن مسعود

وقاله سعيد بن جبير غشاها العذاب كما
 يغشى السحاب القمر فان قلت فامعنى ما روى
 من ان عبد الله بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم ثم ارتد مشركا وصار
 الى قريش فقال لهواتي كنت اصرف محمد
 حيث اريد كان يملى على عزيز حكيم فاقول
 او علم حكيم فيقول نعم كل صواب وفي
 حديث اخر فيقول له النبي صلى الله عليه
 وسلم اكتب كذا فيقول اكتب كذا فيقول
 له اكتب كيف شئت ويقول اكتب عليما
 حكيمما فيقول اكتب سميعا بصيرا فيقول
 له اكتب كيف شئت وفي الصحيح عن انس
 رضي الله عنه • ان نصرانيا كان يكتب للنبي
 صلى الله عليه وسلم بعدما اسلم ثم ارتد و
 كان يقول ما يدري محمد الا ما كتبت له فاعلم

ثبتنا الله واياك على الحق ولا جعل للشيطان
 وتلبسه الحق بالباطل الينا سبيلا وان
 مثل هذه الحكاية اولا لا توقع في قلب مؤمن
 ريبا اذ هي حكاية عمن ارتد وكفر بالله تعالى
 ونحن لا نقبل خبر المسلم المنهم فكيف بكافر
 قد افترى هو ومثله على الله ورسوله ما هو
 اعظم من هذا والعجب لسليم العقل
 يشغل بمثل هذه الحكاية ستره وقد صدرت
 من عدو وكافر مبغض للدين مفتر على الله و
 رسوله ولم يرد عن احد من المسلمين ولا ذكر
 احد من الصحابة انه شاهد ما قاله وافتراه
 على نبي الله عليه الصلاة والسلام وانما
 يفترى الكذب الذين لا يؤمنون بايات الله
 الآية • وما وقع من ذكرها في حديث انس
 وظاهر حكايته لها فليس فيها ما يدل انه

شاهدها ولعله حكى ما سمع وقد علل البزار
حديثه ذلك وقال رواه ثابت عنه ولم يتابع
عليه ورواه حميد عن انس رضي الله عنه
قال واظن حميداً انما سمعه من ثابت قال
صلى الله عليه وسلم قال القاضي ولهذا
لم يخرج اهل الصحيح حديث ثابت ولا حميد
والصحيح حديث عبد العزيز بن ربيع عن
انس الذي خرجه اهل الصحة وذكرناه و
ليس فيه عن انس قول شيء من ذلك من قبل
نفسه الا من حكايته عن المرتد النصراني
ولو كانت صحيحة لما كان فيها قدح ولا توهم
للنبي صلى الله عليه وسلم فيما اوحى اليه و
لا جواز للشيان والغلط عليه والتحريف
فيما بلغه ولا طعن في نظم القرآن وانه من
عند الله اذ ليس فيه لوضوح اكثر من ان الكاتب

قاله عليه السلام اذ كبه فقال له النبي صلى
الله عليه وسلم كذلك هو فسبقه لسانه
او قبله لكمة او كلمتين مما نزل على الرسول
قبل اظهار الرسول لها اذ كان ما تقدم مما
املاه الرسول عليه الصلاة والسلام يدل
عليها ويقضي وقوعها بقوة قدرة الكاتب
على الكلام ومعرفة به وجودة حسه وفطنته
كما يتفق ذلك للعارف اذا سمع البيت ان يسبق
الى قافيه او مبدا الكلام المحسن الى ما يتم به
ولا يتفق ذلك في جملة الكلم كما لا يتفق ذلك
في آية ولا سورة وكذلك قوله صلى الله عليه
وسلم ان فتح كل صواب فقد يكون هذا فيما كان
فيه من مقاطع الايات وجهان وقرأتان
انزلنا جميعا على النبي صلى الله عليه وسلم
فاملوا احديهما وتوصل الكاتب بفطنته ومعرفة

بمقتضى الكلام الى الاخرى فذكرها للنبي
صلى الله عليه وسلم قبل ذكر النبي صلى الله
وسلم لها كما قدمناه فصوبها له النبي صلى
الله عليه وسلم ثم احكم الله تعالى من ذلك
ما احكم ونسخ ما نسخ كما قد وجد ذلك في
بعض مقاطع الآي مثل قوله تعالى ان تعذبهم
فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز
الحكيم وهذه قراءة الجمهور قرأ جماعة فانك
انت الغفور الرحيم وليست من المصحف
وكذلك كلمات جاءت على وجهين في غير
المقاطع قرأ بهما معاً الجمهور وثبتنا في
المصحف مثل وانظر الى العظام كيف ننشرها
ويقض الحق ويقض الحق وكل هذا لا يوجب
ريباً ولا يستب للنبي صلى الله عليه وسلم
غلطاً ولا وهماً وقد قيل ان هذا يحتمل ان يكون

فيما يكتبه عن النبي صلى الله عليه وسلم الى
الناس غير القرآن فيصف الله عز وجل و
يسميه في ذلك الكتاب كيف ما يشاء **فصل**
هذا القول فيما طريقه البلاغ واما ما ليس
سبيله سبيل البلاغ من الاخبار التي
لا مستند لها الى الاحكام ولا اخبار المعاد
ولا يضاف الى وحى بل في امور الدنيا و
احوال نفسه فالذي يجب اعتقاده تنزيه
النبي صلى الله عليه وسلم عن ان يقع خبره
في شيء من ذلك بخلاف خبره لا عمداً و
لا سهواً ولا غلطاً وانه معصوم من ذلك
في حال رضاه وفي حال سخطه وجده ومرضه
وصحته ومرضه ودليل ذلك اتفاق السلف
واجماعهم عليه وذلك انا نعلم من دين
الصحابه وعادتهم مسبا درتهم الى تصديق

جميع اقواله والثقة بجميع اخباره في اتي باب
كانت وعن اتي شيء وقعت وانه لم يكن لهم
توقف ولا تردد منها ولا استنبات عن حاله
عند ذلك هل وقع فيها سهواً ولا • ولما
احتج بن ابي الحقيق اليهودي على عمر رضي الله
عنه حين اجلاهم من خير باقرار رسول الله
صلى الله عليه وسلم لهم واحتج عليه عمر
رضي الله عنه يقول النبي صلى الله عليه و
سلم كيف بك اذا اخرجت من خير فقال له
اليهودي كانت هزيمة من ابي القاسم فقال
عمر رضي الله عنه • كذبت يا عدو الله و
ايضاً فان اثاره صلى الله عليه وسلم واخباره
وسيره وشماله معني بهما مستقصي
تفاصيلها ولم يرد في شيء منها استدراكه
عليه الصلاة والسلام لغلط في قول

قوله او اعترافه بوجه في شيء خبر به ولو كان
ذلك النقل كما نقل من قصته صلى الله عليه
وسلم رجوعه عما اشار به على الانصار في تلقيح
النخل وكان ذلك رأياً لا خيراً وغير ذلك
من الامور التي ليست من هذا الباب كقوله
صلى الله عليه وسلم والله لا اخلف على يمين
فاري خيراً منها الا فعلت الذي خلفت عليه
وكفرت عن يميني وقوله انكم تختصمون الي
الحديث • وقوله اسق يا زبير حتى يبلغ الماد
الجدر كما سنبين كل ما في هذا من مشكل في
هذا الباب والذي بعده انشاء الله تعالى
مع اشباهها وايضاً فان الكذب متى عرف
من احد في شيء من الاخبار بخلاف ما هو على
اتي وجه كان استريب بخبره واتوهم في حديثه
ولم يقع قوله في النفوس موقعاً ولهذا ما ترك

المحدثون والعلماء الحديث عمن عرف
بالوهم والغفلة وسوء الحفظ وكثرة الغلط
مع ثقته وايضا فان تعد الكذب في امور
الدنيا معصية والاكتار منه كبيرة باجماع
مسقط للمروءة وكل هذا مما ينزه عنه منصب
النبوة والمرّة الواحدة منه فيما يستبشع
ويشتنع مما تخل بصاحبها وترى بقائلها
لاحقة بذلك واما فيما يقع هذا الموقع فان
عددناها من الصغائر فهل تجرى على حكمها
في الخلاف فيها مختلف فيه والصواب تنزيه
النبوة عن قليله وكثيره سهوه وعمده اذعمة
النبوة البلاغ والاعلام والنبئين والنصديق
ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم وتجوز شيء
من هذا قادح في ذلك ومشكك فيه مناقض
للمعجزة فاليقطع عن يقين بانه لا يجوز على

الانبياء خلف في القول في وجه من الوجوه
لا بقصد ولا بغير قصد ولا يتسامح مع من
تسامح في تجويز ذلك عليهم حال السهو
فيما ليس طريقه البلاغ نعم وبانه لا يجوز
عليهم الكذب قبل النبوة ولا الاتسام به
في امورهم واحوال دنياهم لان ذلك
كان يزرى ويريب بهم وينفر القلوب عن
تصديقهم بعد وانظر احوال اهل عصر
النبي صلى الله عليه وسلم من قریش وغيرها
من الامم وسؤالهم عن حاله في صدق لسانه
وما عرفوا به من ذلك واعترفوا بما عرف
واتفق اهل النقل على عصمة نبينا صلى الله
عليه وسلم منه قبل وبعد وقد ذكرنا من
الاثار فيه بالباب الثاني اول الكتاب ما يبين
لك صحة ما اشرنا اليه **فصل** فان قلت فما معنى

قوله صلى الله عليه وسلم في حديث السهو
الذي حدثنا به الفقيه أبو اسحاق ابراهيم
بن جعفر قال نا القاضي ابو الاصبغ ابن سهل
قال نا خاتم بن محمد قال ابو عبد الله بن الفخار
قال نا ابو عيسى قال نا عبيد الله قال نا
يحيى عن مالك عن داود بن الحصين عن
ابي سفيان مولا ابن ابي احمد انه قال سمعت
ابا هريرة يقول صلى رسول الله عليه وسلم
صلاة العصر فسلم في ركعتين فقام ذو
البيدين فقال يا رسول الله اقصرت الصلاة
ام نسيت فقال رسول الله عليه وسلم
كل ذلك لم يكن وفي الرواية الاخرى ما
قصرت وما نسيت الحديث بقصته فاخبر
صلى الله عليه وسلم بنفي الحالين وانها لم تكن
وقد كان احد ذلك كما قال ذو البيدين قد كان

بعض ذلك يا رسول الله فاعلم وفقنا الله
واياك ان للعلماء في ذلك اجوبة بعضها
بصدد الا بصاف ومنها ما هو بنية النقص
والاعتساف وهاء انا اقول اما على القول
بتجوير الوهم والغلط فيما ليس طريقه من
القول البلاء وهو القول الذي زيقناه
من القولين فلا اعتراض بهذا الحديث
وشبهه • واما على مذهب من يمنع السهو
والنسيان ليستن فهو صادق في خبره لانه
لم ينس ولا قصرت ولكنه على هذا القول
تعمدت هذا الفعل في هذه الصورة ليستنه
لمن اعتراه مثله وهو قول مرغوب عنه نذكره
في موضعه • واما على احالة السهو عليه
في الاقوال وتجوير السهو فيما ليس طريقه
القول كما سنذكره ففيه اجوبة منها ان النبي

صلى الله عليه وسلم اخبر عن اعتقاده وضميره
اما انكار القصر فحق فصدق طاهرًا وباطنًا
واما النسيان فاخبر صلى الله عليه وسلم
عن اعتقاده وانه لم ينس في ظنه فكانه قصد
الخبر بهذا عن ظنه وان لم ينطق به وهو صدق
ايضًا. ووجه ثان ان قوله صلى الله عليه
وسلم ولم انس راجع الى السلام اى انى
سلمت قصد او سهوت عن العدد اى لم اسه
فى نفس السلام وهذا محتمل وفيه بعد
وجه ثالث وهو ابعدهما ذهب اليه
بعضهم وان احتمله اللفظ من قوله كل ذلك
لم يكن اى لم يجتمع القصر والنسيان بل كان
احدهما ومفهوم اللفظ خلافه مع الرواية
الاخرى الصحيحة وهو قوله عليه السلام
ما قصرت الصلاة وما نسيت هذا ما رايت

فيه لا ثمتنا وكل من هذه الوجوه محتمل
اللفظ على بعد بعضها ونعسف الآخر
منها. قال القاضى ابو الفضل رحمه الله
تعالى والذى اقول ويظهر لى انه اقرب من
هذه الوجوه كلها ان قوله عليه السلام
لم انس انكار للفظ الذى نفاه عن نفسه
وانكره على غيره بقوله بنس ما لا حدكم
ان يقول نسيت اية كذا وكذا ولكن
نسى وبقوله عليه السلام فى بعض روايته
الحديث لست انسى ولكنى انسى فلما قال
له السائل اقصررت الصلاة امر نسيت
انكر قصرها كما كان ونسيانه هو من قبل
نفسه وانه ان كان جرى شئ من ذلك
فقد نسى حتى سأل غيره فتحقق انه نسى
واجرى عليه ذلك ليسن فقوله صلى الله

عليه وسلم على هذا المراسن ولم تقصر وكل ذلك
لم يكن صدق وحق لم تقصر ولم ينس حقيقة
ولكنه نسي ووجه اخر استثرت من كلام
بعض الشايخ وذلك انه قال ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان يسهوا ولا ينسى ولذلك
نفى عن نفسه النسيان غفلة وافرة والسهو
انما هو شغل بال فكان النبي صلى الله عليه
وسلم يسهو في صلاته ولا يغفل عنها وكان
يشغله عن حركات الصلاة ما في الصلاة
شغلا بها لا غفلة عنها فهذا ان تحقق على
هذا المعنى لم يكن في قوله ما قصرت وما نسيت
خلف في قول ووجه ان قوله صلى الله عليه
وسلم ما قصرت وما نسيت بمعنى التارك
الذي هو احد وجهي النسيان اراد اني لم اسلم
من ركعتين تاركا لكمال الصلاة ولكني

نسيت ولم يكن ذلك من تلقاء نفسي و
الدليل على ذلك قوله عليه السلام في
الحديث الصحيح اني لانسى وانسى لا يستز
واما قصة كلمات ابراهيم عليه السلام
المذكورة في الحديث انها كذباته الثلاث
المنصوصة في القرآن منها اثنتان قوله
اني سقيم وبل فعله كبيرهم هذا وقوله
للملك عن زوجته انها اختي فاعلم اكرمك
الله تعالى ان هذه كلها خارجة عن الكذب
لا في القصد ولا في غيره وهي داخله في باب
المعاريض التي فيها مندوحة عن الكذب
اما قوله اني سقيم فقال الحسن وغيره
معناه سأسقم اي ان كل مخلوق معرض
لذلك فاعذر لقومه من الخروج معهم
الى عيدهم بهذا وقيل بل سقيم بما قدر

على من الموت وقيل بل سقيم القلب بما اشهد
من كفرهم وعنادهم وقيل بل كانت الحجة تأخذه
عند طلوع نجم معلوم فلما رآه اعذر بعبادته
وكل هذا ليس فيه كذب بل هو خير صحيح
صدق وقيل بل عرض بسقم حجته عليهم
وضعف ما اراد بيانه لهم من جهة النجوم
التي كانوا يشتغلون بها وانه اثناء نظره
في ذلك وقبل استقامة حجته عليهم
في حال سقم ومرض حال مع انه لم يشك
هو ولا ضعف ايمانه ولكنه ضعف في
استدلالة عليهم وسقم نظره كما يقال
حجة سقيمة ونظر معلول حتى الهمة الله
تعالى باستدلالة وصحة حجته عليهم
بالكوكب والقمر والشمس ما نصته الله
سبحانه وقد منا بيانه واما قوله بل فعله

كبيرهم هذا الاية فانه علق خبره بشرط نقطة
كانه قال ان كان ينطق فهو فعله على طريق التبكيت
لقومه وهذا صدق ايضا ولا خلف فيه
واما قوله اختى فقد بين في الحديث وقال
فانك اختى في الابتداء وهو صدق والله
تعالى يقول انما المؤمنون اخوة فان قلت
فهذا النبي صلى الله عليه وسلم قد سماها
كذبات وقال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث
كذبات • وقال في حديث الشفاعة و
بذكر كذباته فغناه انه لم يتكلم بكلام
صورته صورة الكذب وان كان حقا
في الباطن الا هذه الكلمات ولما كان مفهوما
ظاهرها خلاف باطنها اشفق ابراهيم عليه
السلام من مؤاخذته بها • واما الحديث
كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد غزوة



ورى بغيرها فليس فيه خلف في القول انما
هو ستر لمقصده لئلا يأخذ عدوه حذره
وكنتم لوجه ذهابه بذكر السؤال عن موضع
آخر والبحث عن اخباره والتعريض بذكره
لا انه يقول تجهزوا الى غزوة كذا او وجهنا
الى موضع كذا خلاف مقصده فهذا لم يكن
والا قل ليس فيه خبر يدخله الخلف فان قلت
فما معنى قول موسى عليه السلام وقد مثل
اتى الناس اعلم فقال اعلم فعتب الله تعالى
عليه ذلك اذ لم يرتد العلم اليه الحديث وفيه
قال بل عبد لنا بجميع البحرين اعلم منك وهذا
خبر قد انباء الله تعالى انه ليس كذلك
فا علم انه وقع في هذا الحديث من بعض طرقه
الصحيحة عن ابن عباس رضى الله عنهما
هل تعلم احدا اعلم منك فاذا كان جوابه

على علمه فهو خبر حق وصدق لا خلف فيه
ولا شبهة وعلى الطريق الاخر فحمله على
ظنه ومعنقه كما لو صرح به لان حاله في
النبوة والاصفاء يقتضى ذلك فيكون
اخباره بذلك ايضا عن اعتقاده وحسابه
صدقا لا خلف فيه وقد يريد بقوله انا اعلم
بما تقتضيه وطائف النبوة من علوم
التوحيد وامور الشريعة وسياسة الامة
ويكون الخضر اعلم منه بامور اخر فما لا يعلمه
احد الا باعلام الله تعالى من علوم غيبه
كالقصص المذكورة في خبرها فكان موسى
عليه السلام اعلم على الجملة فيما تقدم وهذا
اعلم على الخصوص بما اعلم ويدل عليه قوله
تعالى وعلمناه من لدنا علما وعتب الله تعالى
ذلك عليه فيما قاله العلماء انكار هذا القول

عليه لانه لم يرد العلم اليه سبحانه كما قالت
الملئكة لا علم لنا الا ما علمنا اولانه لم يرض
قوله شرعا وذلك والله اعلم لثلا يقتدى به
فيه من لم يبلغ كماله في تزكية نفسه وعلو
درجته من آمنه فيها لما تضمنه من مدح
الانسان نفسه ويورثه ذلك من الكبر و
العجب والتعاطي والدعوى وان نزه عن
هذه الرذائل الانبياء عليهم السلام فغير
بدرجة سبيلها ودرج ليلها الا من
عصم الله تعالى فالتحفظ منها اولى لنفسه
وليقتدى به ولهذا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم تحفظا من مثل هذا مما قد اعلم به
انا سيد ولد آدم ولا فخر وهذا الحديث
احدى حجج القائلين بنبوة الخضر لقوله فيه
انه اعلم من موسى ولا يكون الولي اعلم من النبي

واما الانبياء عليهم السلام فيتفاضلون
في المعارف وبقوله وما فعلته عن امرى
فدل انه بوحي ومن قال انه ليس بنبي قال
يحتمل انه فعله بامر نبي اخر وهذا يضعب
لانه ما علمنا انه كان في زمن موسى عليه
السلام نبي غيره الا اخاه هرون وما نقل
احد من اهل الاخبار في ذلك شيئا يقول
عليه واذ جعلنا اعلم منك ليس على العموم
واما هو على الخصوص وفي قضايا معينة
لم يمتح الى اثبات نبوة خضر ولهذا قال بعض
الشيوخ كان موسى عليه السلام اعلم
من الخضر عليه السلام فيما اخذه عن
الله تعالى والخضر اعلم فيما دفع اليه من
موسى وقال اخر انما الجى موسى الى الخضر
للتأديب لا للتعليم **فصل** واما ما يتعلق

بالجوارح من الاعمال ولا يخرج عن جملتها القول
باللسان فيما عدا الخبر الذي وقع فيه الكلام
ولا الاعتقاد بالقلب فيما عدا التوحيد و
ما قدمناه من معافاة المخصصة به فاجمع
المسلمون على عصمة الانبياء من الفواحش
والكباائر الموبقات ومستند الجمهور في
ذلك الاجماع الذي ذكرناه وهو مذهب
القاضي ابي بكر ومنعها غيره بدليل العقل
مع الاجماع وهو قول الكافة واختاره الاستاذ
ابو اسحق وكذلك لا خلاف انهم معصومون
من كتمان الرسالة والتقصير في التبليغ
لان كل ذلك يقضي العصمة منه المعجزة
مع الاجماع على ذلك من الكافة والجمهور
وقائل بانهم معصومون من ذلك من قبل
الله تعالى معصومون باختيارهم وكسبهم

الاحسن التجار فانه قال لا قوة لهم على المعاصي
اصلاً  واما الصفات فحوزها جماعة من
السلف وغيرهم على الانبياء وهو مذهب
ابي جعفر الطبري وغيره من الفقهاء و
المحدثين والمتكلمين وسنورد بعد هذا
ما احتجوا به وذهبت طائفة اخرى الى الوقف
وقالوا العقل لا يحيل وقوعها منهم ولم يأت
في الشرع قاطع باحد الوجهين وذهبت
طائفة اخرى من المحققين من الفقهاء و
المتكلمين الى عصمتهم من الصفات كعصمتهم
من الكباائر قالوا لا اختلاف للناس في الصفات
وتعيينها من الكباائر واشكال ذلك 
وقول ابن عباس وغيره ان كل ما عصي الله
تعالى به فهو كبيرة وانه انما سمي منها الصغير
بالاضافة الى ما هو اكبر منه ومخالفة الباري

في اتي امر كان يجب كونه كبيرة • قال القاضي ابو محمد
عبد الوهاب لا يمكن ان يقال ان في معاصي الله
تعالى صغيرة الا على معنى انها تغتفر باجتنا ب
الكبائر ولا يكون لها حكم مع ذلك بخلاف الكبائر
اذ لم ينب منها فلا يحبطها شيء والمشية في
الغفوة عنها الى الله تعالى وهو قول القاضي ابي
بكر وجماعة ائمة الاشعرية وكثير من ائمة
الفقهاء • قال القاضي ابو الفضل رحمه الله
وقال بعض ائمتنا ولا يجب على القولين ان يختلف
انهم معصومون عن تكرار الصفات وكثرتها
اذ يلحقها ذلك بالكبائر ولا في صغيرة اذ ت
الى ازالة الحشمة واسقطة المروءة وواجبت
الازراء والحساسة فهذا ايضا مما يعصم منه
الانبياء عليهم السلام اجماعا لان مثل هذا
يحط منصبه المنتسب به ويزري بصاحبه

القلوب عنه والانبياء عليهم السلام منزّهون
عن ذلك بل يلحق بهذا ما كان من قبيل المباح
الى الخضر • وقد ذهب بعضهم الى عصمتهم
من مواقع المكر وه قصدًا • وقد اسند
بعض الائمة على عصمتهم من الصفات بالمصير
الى امثال افعالهم واتباع اثارهم وسيرتهم
مطلقا وجمهور الفقهاء على ذلك من اصحاب
مالك والشافعي وابي حنيفة من غير التزام
قرينة بل مطلقا عند بعضهم وان اختلفوا
في حكم ذلك • وحكى ابن خوين مناذ و ابو
الفرج عن مالك الالتزام ذلك وجوبا وهو
قول الاهري وابن القصار واكثر اصحابنا
وقال اكثر اهل العراق وابن سريج والاصطخري
وابن خيران من الشافعية واكثر الشافعية
على ان ذلك ندب • وذهبت طائفة الى الاباحة

وقيد بعضهم الاتباع فيما كان من الامور الدينية
وعلم به مقصد القرية ومن قال بالاباحة في
افعاله لم يقيد قال فلوجوزنا عليهم الصفات
لم يكن الا قنداء بهم في اعمالهم اذ ليس كل فعل
من افعاله يتميز مقصده به من القرية او الاباحة
او الحضرة او المعصية ولا يصح ان يؤمر المرء
بامثال امر لعله معصية لا سيما على من يرى
تقديم الفعل على القول اذا تعارضا من
الاصوليين ويزيد هذا حجة بان تقول من
جوز الصفات وروى تفاهها عن نبينا صلى الله
عليه وسلم مجمعون على انه لا يفر على منكر
من قول او فعل وانه متى رأى شيئا فسكت
عنه صلى الله عليه وسلم دل على جوازه فكيف
يكون هذا حاله في حق غيره ثم يجوز وقوعه منه
في نفسه وعلى هذا المأخذ نجب عصمتهم من

مواقفة المكروه كما قيل واذا حضر والندب
على الا قنداء بفعله ينافي الزجر والنهي عن
فعل المكروه وايضاً فقد علم من دين الصحابة
قطعاً الا قنداء بافعال النبي صلى الله عليه
وسلم كيف توجهت وفي كل فن كالا قنداء
باقواله صلى الله عليه وسلم فقد نبذوا خولهم
حين نبذ خاتمه وخلعوا نعالهم حين خلع نعله
واحتجوا جهدهم بروية ابن عمر رضي الله عنهما
اياه جالسا لقضاء حاجته مستقبلاً بيت
المقدس واحتج غير واحد منهم في غير شيء مما
بابه العيادة او العادة بقوله رايته رسول
الله صلى الله عليه وسلم يفعل وقال صلى
الله عليه وسلم هلا خبرت بها اني اقبل وانا
صائم وقالت عائشة رضي الله عنها محنته
كنت افعله انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم

وغضب عليه الصلاة والسلام على الذي
اخبر بمثل هذا عنه فقال يحل الله لرسوله ما يشاء
وقال اني لاحشاكم الله واعلمكم بمحدوده و
الاثار في هذا من ان يحاطيها لكنه يعلم من
مجموعها على القطع اتباعهم افعاله صلى الله
عليه وسلم واقتدوهم بها ولو جوزوا عليه
المخالفة في شئ منها لما اتفق هذا ولنقل
عنهم وظهر بحتمهم عن ذلك ولما انكره عليه
الصلاة والسلام على الاخر قوله واعذاره
بما ذكرناه **واما المباحات** فجائز وقوعها
منهم اذ ليس فيها قدح بل هي مأذون فيها
وايديهم كأيدي غيرهم مسطرة عليها الا
انهم بما خصوا به من رفيع المنزلة وشرحت
له صدورهم من انوار المعرفة واصطفوا به من
تعلق بالحمد بالله والدار الآخرة لا يأخذون

من المباحات الا الضرورات مما يتقون به على
سلوك طريقهم وصلاح دينهم وضرورة دينهم
وما اخذ على هذه السبيل التحقق طاعة و
وصار قرينة كما يتنامنه اول الكتاب طرفا في
حصال نبينا صلى الله عليه وسلم فبان لك
عظيم فضل الله تعالى على نبينا وعلى سائر
انبيائه عليهم السلام **بما** جعل افعالهم
قربات وطاعات بعيدة عن وجه المخالفة
ورسم المعصية **فصل** وقد اختلف في عصمتهم
من المعاصي قبل النبوة فمنعها قوم وجوزها
اخرى والصحيح انشاء الله تعالى تنزيههم
من كل غيب وعصمتهم من كل ما يوجب الريب
فكيف والمسئلة تصورهما كالممتنع وان المعاصي
والنواهي انما تكون بعد تقرر الشرع وقد اختلف
الناس في حال نبينا عليه الصلاة والسلام

قبل ان يوحى اليه هل كان متبعا لشرع قبله اولا فقال
جماعة لم يكن متبعا لشيء وهذا قول الجمهور و
المعاصي على هذا القول غير موجودة ولا معتبرة في
حقه حينئذ اذ الاحكام الشرعية انما تتعلق
بالاوامر والنواهي وتقرر الشريعة ثم اختلف
حجج القائلين بهذه المقالة عليها فذهب سيف
السنة ومقندي فرق الامة القاضي ابوبكر
الى ان طريق العلم بذلك النقل وموارد الخبر من
طريق السمع وجنحه انه لو كان ذلك لنقل ولما امكن
كنهه وسره في العادة اذ كان من مهم امره واولى
ما اهتمل به من سيرته ولغفر به اهل تلك الشريعة
ولا احتجوا به عليه ولم يؤثر شيء من ذلك جملة
وذهبت طائفة الى امتناع ذلك عقلا قالوا
لانه يبعد ان يكون متبوعا من عرف تابعا وبنوا
هذا على التحسين والتفبيح وهي طريقة غير سديدة

واستناد ذلك الى النقل كما تقدم للقاضي ابوبكر
اولى واظهر وقالت فرقة اخرى بالوقوف في
امرهم صلى الله عليه وسلم وترك قطع الحكم
عليه بشيء في ذلك اذ لم يحل الوجهين منها
العقل ولا استنبان عندها في احدهما طريق
النقل وهو مذهب ابى المعالي وقالت فرقة
ثالثة الى انه كان عاملا بشرع من قبله ثم
اختلفوا هل يتعين ذلك الشرع ام لا فوقف
بعضهم عن تعيينه واجم وجس بعضهم على
التعيين وصمم ثم اختلف هذه المعينة فيمن
كان يتبع فقيل نوح وقيل ابراهيم وقيل موسى
وقيل عيسى صلوات الله عليهم اجمعين
فهذه جملة المذاهب في هذه المسئلة والظاهر
فيها ما ذهب اليه القاضي ابوبكر وابعدا
مذاهب المعينين اذ لو كان شيء من ذلك لنقل

كما قدمناه ولم يخف جملة ولا حجة لهم في ان عيسى
السلام اخر الانبياء فلزمت شريعته من جاء
بعدها اذ لم يثبت عموم دعوة عيسى عليه
السلام بل الصحيح انه لو يكن لنبى دعوة عامة
الا لنبينا صلى الله عليه وسلم ولا حجة ايضا
للاخر في قوله تعالى ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا
ولا للاخر في قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى
به نوحا فحمل هذه الاية على اتباعهم في التوحيد
كقوله تعالى اولئك الذين هدى الله فبهم
اقتده وقد سمي الله تعالى فيهم من لم يبعث و
لو تكن له شريعة تخصه كيوسف ابن يعقوب
على قول من قال انه ليس برسول وقد سمي الله
تعالى جماعة منهم في هذه الاية وشرائعهم مختلفة
لا يمكن الجمع بينهما فدل على ان المراد ما اجتمعوا
عليه من التوحيد وعبادة الله تعالى وبعدها

فهل يلزم من قال يمنع الاتباع هذا القول في سائر
الانبياء غير نبينا او يخالفون بينهم اما من
منع الاتباع عقلا فيطرده اصله في كل رسول
بلامرية واما من مال الى النقل فايضا تصوره
وتقرر اتبعه ومن قال بالوقوف فعلى اصله ومن
قال بوجوب الاتباع لمن قبله يلتزمه بمساق
حجته في كل نبى **فصل** هذا حكم ما تكون المخالفة
فيه من الاعمال عن قصد وهو ما يستمي معصية
ويدخل تحت التكليف واما ما يكون بغير
قصد وتعمد كالسهو والنسيان في الوظائف
الشرعية فما تقرر الشرع بعدم تعلق الخطاب
به وترك المؤاخذة عليه فاحوال الانبياء عليهم
السلام في ترك المؤاخذة به وكونه ليس
بمعصية لهم مع امهم سواء ثم ذلك على نوعين
ما طريقه البلاغ وتقرير الشرع وتعلق الاحكام

وتعليم الأمة بالفعل واخذهم باتباعهم فيه وما
هو خارج عن هذا فما يخص بنفسه **•** اما الاول
فحكمه عند جماعة من العلماء حكم السهو في
القول في هذا الباب وقد ذكرنا الاتفاق على
امتناع ذلك في حق النبي صلى الله عليه وسلم
وعصمته من جوازه عليه قصداً او سهواً **•**
فكذلك قالوا الافعال في هذا الباب لا يجوز
طرق المخالفة فيها الا عمداً ولا سهواً لانها بمعنى
القول من جهة التبليغ والاداء وطرق هذه
العوارض عليها يوجب التشكيك ويستتب
المطاعن واعذر واعن احاديث السهو
بنوحيات نذكرها بعد هذا والى هذا ما
ابواسحق **•** وذهب الاكثر من الفقهاء والمنكلمين
الى ان المخالفة في الافعال البلاغية والاحكام
الشرعية سهواً وعن غير قصد منه جاز عليه

كما تقرر من احاديث السهو في الصلاة وفرقوا
بين ذلك وبين الاقوال البلاغية لقيام
المعجزة على الصدق في القول ومخالفة ذلك
يناقضها **•** واما السهو في الافعال فغير مناقض
لها ولا قادح في النبوة بل غلطات الفعل و
غفلات القلب من سمات البشر كما قال
عليه السلام انما انا بشر انسى كما تنسون
فاذا نسيت فذكروني نعم بل حالة النسيان
والسهو هنا في حقه عليه السلام سبب افادة
علم وتقرير شرع كما قال عليه السلام اني لانسى
او انسى لاسن **•** بل قد روى لست انسى و
لكني انسى لاسن وهذه الحالة زيادة له في
التبليغ وتماز عليه في النعمة بعيدة عن سمات
النقص واعراض الطعن **•** فان القائلين بتجوز
ذلك يشترطون ان الرسل لا تقرر على السهو

والغلط بل ينتهون عليه ويعرفون حكمه بالفور
على قول بعضهم وهو الصحيح وقيل انقراضهم
على قول الآخرين • وأما ما ليس طريقه البلاغ
ولا بيان الأحكام من أفعاله عليه السلام
وما يختص به من أمور دينه وادكار قلبه مما
لم يفعله ليتبع فيه فالأكثر من طبقات علماء
الامة على جواز السهو والغلط عليه فيها
ولحوق الفترات والغفلات بقلبه وذلك
بما كلفه من مقاسات الخلق وسياسات الامة
ومعاناة الأهل وملاحظة الأعداء ولكن
ليس على سبيل التكرار ولا الاتصال بل على
سبيل التدور كما قال عليه السلام انه ليعان
على قلبي فاستغفر الله وليس في هذا شيء يحط
من رتبته ويناقض معجزته • وذهبت طائفة
إلى منع السهو والنسيان والغفلات والفترات

في حقه عليه السلام جملة وهو مذهب جماعة
المصوفة وأصحاب علم القلوب والمقامات
ولهم في هذه الأحاديث مذاهب تذكرها بعد
هذا إن شاء الله تعالى **فصل** في الكلام على الأحاديث
المذكور فيها السهو منه عليه السلام قد ذكرنا
في الفصول ما يجوز فيه عليه السهو عليه السلام
وما يمتنع وأحلناه في الأخبار جملة وفي الأقوال
الدينية قطعاً وأجرنا وقوعه في الأفعال الدينية
على الوجه الذي رتبناه وأشرنا إلى ما ورد في ذلك
ومنح نبسط القول فيه الصحيح من الأحاديث الواردة
في سهوه عليه السلام في الصلاة ثلاثة أحاديث
أولها حديث ذي اليمين في السلام من اثنين
الثاني حديث ابن ببيعة في القيام من اثنين •
الثالث حديث ابن مسعود أن النبي صلى الله
عليه وسلم صلى الظهر خمساً وهذه الأحاديث

مبنية على السهو في الفعل الذي قررناه وحكمة
الله فيه ليستن به اذا البلاغ بالفعل اجلي منه
بالقول وارفع للاحتمال وشرطه انه لا يقدر
على هذا السهو بل يشعر به ليرتفع الالتباس و
تظهر فائدة الحكمة فيه كما قدمناه وان النسيان
والسهو في الفعل في حقه عليه السلام غير مضاد
للعبرة ولا قاذح في التصديق وقد قال عليه
السلام انما انا بشر انسى كما تنسون فاذا نسيت
فذكروني وقال رحم الله فلانا لقد اذكري كذا
وكذا اية كنت اسقطهن ويروى انسيتهن وقال
عليه السلام اني لانسى وانسى لاسن قيل
هذا اللفظ شك من الراوى وقد روى اني لانسى
ولكن انسى لاسن وذهب ابن نافع وعيسى
بن دينار انه ليس بشك وان معناه التفسير
اي انسى انا او ينسيني الله قال القاضي ابوالوليد

النجي يحتمل ما قالاه ان يريد انى فى اليقظة
وانسى فى النوم وانسى على سبيل عادة البشر
من الذهول عن الشئ والسهو وانسى مع اقبال
عليه وتفرغى له فاضاف احد النسيانين الى
نفسه اذ كان له بعض السبب فيه ونفى الاخر
عن نفسه اذ هو كالمضطرب وذهبت طائفة
من اصحاب المعاني والكلام على الحديث الى ان النبى
صلى الله عليه وسلم كان يسهو فى الصلاة و
لا ينسى الا ان النسيان ذهول وغفلة وافة
قال النبى صلى الله عليه وسلم منزه عنها والسهو
شغل فكان عليه السلام يسهو فى صلاته و
يشغله عن حركات الصلاة ما فى الصلاة
شغلاً بها لا غفلة عنها واحتج بقوله فى
الرواية الاخرى انى لانسى وذهبت طائفة الى
منع هذا كله عنه وقالوا ان سهوه عليه السلام

كان عمداً وقصداً ليسن وهذا قول مرغوب عنه
متناقض المقاصد لا يحل منه بطأئل لانه كيف يكون
متعمداً ساهياً في حال ولا حجة له في قوله انه امر
بتعمد صورة النسيان ليسن لقوله اني لانسى
وانسى وقد ثبت احد الوصفين ونفي مناقضة
التعمد والقصد وقال انما انا بشر مثلكم انسى كما
تنسون • وقد مال الى هذا عظيم من المحققين
من ائمتنا وهو ابو المظفر الاسفرايني ولم يرتضه
غيره منهم ولا ارتضيه ولا حجة لها بين الطائفتين
في قوله اني لانسى ولكن انسى اذ ليس فيه نفي حكم
النسيان بالجملة وانما فيه نفي لفظه وكراهة
لقبه كقوله بشما لاحدكم ان يقول نسيت اية
كذا وكذا ولكنه نسى • ونفي الغفلة وقلة
الاهتمام بامر الصلاة عن قلبه لكن شغلها
عنها ونسى بعضها ببعضها كما ترك الصلاة

يوم الخندق حتى خرج وقتها وشغل بالفتح من
العدو عنها فشغل بطاعة عن طاعة • وقيل
ان الذي ترك يوم الخندق اربع صلوات الظهر
والعصر والمغرب والعشاء وبه احتج من ذهب
الى جواز تاخير الصلاة في الخوف اذ لم يتمكن من
ادائها الى وقت الامن وهو مذهب الشاميين
والصحيح ان حكم صلاة الخوف بعد هذا فهو ناسخ
له فان قلت فما تقول في نومه عليه السلام عن
الصلاة يوم الوادي وقد قال ان عيني تنامان
ولا ينام قلبي فاعلم ان العلماء عن ذلك اجوبة
منها ان المراد بان هذا حكم قلبه عند نومه و
عينيه في غالب الاوقات وقد يندر منه غير ذلك
كما يندر من غيره خلاف عادته ويصح هذا التاويل
قوله عليه السلام في الحديث نفسه ان الله قبض
ارواحنا وقول بلال فيه ما القيت على نومة مثلها

قط ولكن مثل هذا انما يكون منه لامر يريد الله
من اثبات حكم وتأسيس سنة واطهار شرع
وكما قال في الحديث الاخر لو شاء الله لا يقظنا ولكن
اراد ان يكون بعدكم • الثاني ان قلبه لا يستغرق
النوم حتى يكون منه الحدث فيه لما روى انه كان
محروساً وانه كان ينام حتى ينفخ وحتى يسمع غطيطة
ثم يصلي ولا يتوضأ • وحديث ابن عباس المذكور
فيه وضوءه عند قيامه من النوم فيه نومه مع اهله
فلا يمكن الاحتجاج به على وضوئه بمجرد النوم اذ لعل
ذلك ملازمة الاهل او لحدث اخر فكيف وفي
اخر الحديث نفسه ثم نام حتى سمعت غطيطة
ثم اقيمت الصلاة فصلا ولم يتوضأ • وقيل
لا ينام قلبه لاجل انه يوحى اليه في النوم وليس في
قصة الوادي الا نوم عينيه عن رؤية الشمس
وليس هذا من فعل القلب وقد قال عليه السلام

ان الله قبض ارواحنا ولو شاء لردّها اليها
في حين غير هذا • فان قيل فلو لا عادته من
استغراق النوم لما قال لبلاول اكاولنا الصبح
فقيل في الجواب انه كان من شأنه عليه السلام
التغليس بالصبح ومراعاة اول الفجر لا تصح ممن
نامت عينه اذ هو ظاهر يدرك بالجوارح •
الظاهرة فوكل بلا لاً بمراعاة اوله ليعلمه
بذلك كما لو شغل بشغل غير النوم عن مراعاة
فان قيل فما معنى نهيه عليه السلام عن
القول نسيت وقد قال عليه السلام اني
انسي كما تنسون فاذا نسيت فذكروني وقال
لقد اذكري كذا وكذا اية كنت انسيتهما فاعلم
اكرمك الله انه لا تعارض في هذه الالفاظ اما
نهيه عن ان يقال نسيت اية كذا فمحمول
على ما نسخ نقله من القران اي ان الغفلة في هذا

لم تكن منه ولكن الله اضطره اليها ليحرم ما يشاء
ويثبت وما كان من سهوا وغفلة من قبله
نذكرها صلح ان يقال فيه انسي • وقد قيل ان
هذا منه صلى الله عليه وسلم على طريق الاستحباب
ان يضيف الفعل الى خالقه والاخر على طريق
الجواز لاكتساب العبد فيه واسقاطه عليه
السلام لما اسقط من هذه الايات جاثرا
عليه بعد بلاغ ما امر ببلاغه وتوصيله الى
عباده ثم يستذكرها من امته او من قبل
نفسه الا ما قضى الله لشئيه ومخوه من القلوب
وترك استذكاره • وقد يجوز ان ينسى النبي
صلى الله عليه وسلم ما هذا سبيله كره ويجوز
ان ينسيه منه قبل البلاغ ما لا يغير نظاما
ولا يخلط حكما كما لا يدخل خلافا في الخبر ثم
يذكره اياه ويستحيل دوام نسيانه له

لحفظ الله كتابه وتكليفه بلاغ **فصل** في الرد
على من اجاز عليهم الصغائر والكلام على ما
احتجوا به في ذلك • اعلم ان المجوزين للصغائر
على الانبياء من الفقهاء والمحدثين ومن
شايعهم على ذلك من المتكلمين احتجوا على
ذلك بظواهر كثيرة من القران والحديث ان
الترمو اظواهرها افضت بهم الى تجويز الكبار
وحرق الاجماع وما لا يقول به مسلم فكيف
وكل ما احتجوا به مما اختلف المفسرون في معناه
وثقابلت الاحتمالات في مقتضاه وجاءت
اقاويل فيها للسلف بخلاف ما التزموه من
ذلك فاذا لم تكن مذهبهم اجماعا وكان الخلاف
فيما احتجوا به قديما وقامت الدلالة على
خطاء قوتهم وصحة غيره وجب تركه
والمصير الى ما صح وما نحن تأخذ في النظر

فيها ان شاء الله فمن ذلك قوله تعالى لنبينا محمد
 صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من
 ذنبك وما تأخر وقوله واستغفر لذنبك و
 للمؤمنين والمؤمنات وقوله ووضعنا عنك
 وزرك الذي انقض ظهرك وقوله عفى الله
 عنك لم اذنت لهم وقوله لولا كتاب من الله
 سبق لمستكر فيما اخذتم عذاب عظيم
 وقوله عبس وتولى ان جاءه الا عى الاية وما
 قص من قصص غيره من الانبياء كقوله وعصى
 ادم ربه فغوى وقوله فلما اتاهما صالحا جعلنا
 له شركاء الاية وقوله عنه ربنا ظلمنا انفسنا
 الاية وقوله عن يونس سبحانك انى كنت
 من الظالمين وما ذكره من قصته وقصة
 داود وظن داود انما افتاه فاستغفر ربه
 وخر راكعا وانا ب الى قوله مأب وقوله ولقد

همت به وهم بها وما قص من قصته مع اخوانه
 وقوله عن موسى فوكزه موسى فقضى عليه قال
 هذا من عمل الشيطان وقول النبي صلى الله
 عليه وسلم اغفر لي ما قدمت وما اخرت و
 ما اسررت وما اعلنت ونحوه من ادعيتة
 عليه السلام وذكر الانبياء في الموقف
 ذنوبهم في حديث الشفاعة وقوله انه
 ليغان على قلبى فاستغفر الله وفي حديث
 ابى هريرة انى لا استغفر الله واتوب اليه في
 اليوم اكثر من سبعين مرة وقوله تعالى
 عن نوح وال يا تغفر لى الاية وقد كان الله قال
 له ولا تخاطبنى فى الذين ظلموا انهم مفرون
 وقال عن ابراهيم والذى اطمع ان يغفر لى
 خطيئتي يوم الدين وقوله عن موسى تبت
 اليك وقوله ولقد فتنا سليمان الى اشبه

هذه الظواهر قال القاضي رحمه الله فاما احتجاجهم
بقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر
فهذا قد اختلف فيه المفسرون • فقول المراد
ما كان قبل النبوة وبعدها • وقيل المراد ما
وقع لك من ذنب وما لم يقع اعلم انه مغفوره
وقيل ما كان قبل النبوة والمتأخر عصمتك
بعدها حكاه احمد بن نصر • وقيل المراد بذلك
امته عليه السلام • وقيل المراد ما كان عن
سهو وغفلة وتأويل حكاه الطبري واختاره
القشيري • وقيل ما تقدم لابيكم آدم و
ما تأخر من ذنوب امتك حكاه السمرقندي
والسلي عن عطاء • ومثله والذي قبله يتأول
قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات
قال مكي مخاطبة النبي صلى الله عليه وسلم هي
مخاطبة لامته • وقيل ان النبي صلى الله عليه

وسلم لما امر ان يقول وما ادرى ما يفعل بي و
لا بكم ستر بذلك الكفار فانزل الله تعالى ليغفر لك
الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وبما للمؤمنين
في الآية الاخرى بعدها قاله ابن عباس فقصد
الآية انك مغفور لك غير مؤاخذ بذنب ان لو كان
قال بعضهم المغفرة هاهنا تبرئة من العيوب و
اما قوله ووضعنا عنك وزرك الذي انقض
ظهرك • فقول ما سلف من ذنبك قبل النبوة
وهو قول ابن زيد والحسن ومعنى قول قتادة
وقيل معناه انه حفظ قبل نبوته منها وعصم
ولولا ذلك لاثقلت ظهره حكاه معناه السمرقندي
وقيل المراد بذلك ما اثقل ظهره من اعباء
الرسالة حتى بلغها حكاه الماوردي والسلي
وقيل خططنا ثقل ايام الجاهلية حكاه مكي وقيل
ثقل شغل سرك وخيرتك وطلب شريعتك حتى شرعنا

ذلك لك حكى معناه القشيري ❁ وقيل معناه
خففنا عليك ما حملت بحفظنا لما استخفظت
وحفظ عليك ومعنى انقض كاد ينقضه فيكون
المعنى على من جعل ذلك لما قبل النبوة اهتمام
النبي صلى الله عليه وسلم بامور فعلها قبل
نبوته وحرمت عليه بعد النبوة فعدّها او
زادّا وثقلت عليه او شفق منها او يكون
الوضع عصمة الله له وكفايته من ذنوب
لو كانت لا تنقضت ظهروا او يكون من ثقل
الرسالة او ما ثقل عليه وشغل قلبه من امور
الجاهلية واعلام الله تعالى له بحفظ ما استخفظه
من وحيه ❁ واما قوله عفى الله عنك لم اذنت
لهم فامر لم يتقدم للنبي صلى الله عليه وسلم فيه
من الله تعالى نهى فيعد معصية بل لم يعد اهل
العلم معاتبة وغلطوا من ذهب الى ذلك

قال نفطويه وقد حاشاه الله من ذلك بل كان
مختاراً في امرين قالوا وقد كان له ان يفعل ما شاء
فيما لم يزل عليه فيه وحى فكيف وقد قال الله
تعالى له فاذن لمن شئت منهم فلما اذن له
اعلمه الله بما لم يطلع عليه من سرهم انه لو لم ياذن
لهم لقعدوا وانه لا يخرج عليه فيما فعل وليس
عفى ها هنا بمعنى غفر بل كما قال النبي صلى الله
عليه وسلم ❁ عفى الله لكم عن صدقة الخيل
والرفيق ولم تجب عليهم قط اي لم يلزمكم ذلك
ونحوه للقشيري قال وانما يقول العفو لا يكون
الا عن ذنب من لم يعرف كلام العرب قال و
معنى عفى الله عنك اي لم يلزمك ذنباً ❁ قال
الداودي انها كانت تكرمة قال مكي هو استفتح
كلام مثل اصيلك الله واعزك وحكى السمرقندي
ان معناه عافاك الله واما قوله في اسارى بدر

ما كان لنتي ان يكون له اسرى الايتين فليس فيه
التزام ذنب للنبي صلى الله عليه وسلم بل فيه
ما خضع به وفضل من بين سائر الانبياء فكانه
قال ما كان هذا النبي غيرك كما قال عليه السلام
احلت لي الغنائم ولم تحل لنتي قبلي • فان قيل
فما معنى قوله تريدون عرض الدنيا الاية قيل
المعنى بالخطاب لمن اراد ذلك منهم وتجرد
غرضه لغرض الدنيا وحده والاستكثار منها
وليس المراد بهذا النبي صلى الله عليه وسلم
ولا عليه اصحابه بل قدر وى عن الضحاك انها
نزلت حين انهزم المشركون يوم بدر والشتغل
الناس بالسلف وجمع الغنائم عن القتال
حتى خشي عمران يعطف عليهم العدو ثم قال
الله تعالى لولا كتاب من الله سبق فاختلف
المفسرون في معنى الاية فقل معناها لولا انه

سبق متى الا اعذب احدا الا بعد ان تنهى لعذبتكم
فهذا ينبغي ان يكون امر الاسرى معصية هو قيل
المعنى لولا ايمانكم بالقران وهو الكتاب السابق
فاستوجبتم به الصبح لعوقيتكم على الغنائم و
يزداد هذا القول تفسيراً وبياناً بان يقال
لولا ما كنتم مؤمنين بالقران وكنتم ممن احلت
له الغنائم لعوقيتكم كما عوقب من تعدى • وقيل
لولا انه سبق في اللوح المحفوظ انه حلال لكم لعوقيتكم
فهذا كله ينفي الذنب والمعصية لان من فعل ما
احل له لم يعص قال الله تعالى فكلوا مما غنمتم حلالاً
طيباً • وقيل بل كان عليه السلام قد خير في
ذلك • وقد روى عن علي رضي الله عنه • قال
جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم يوم بدر
فقال خيرا صحابك في الاسارى ان شاؤ القتل
وان شاؤ الفداء على ان يقتل منهم عام المقبل

مثلهم فقالوا الفداء ويقتل منا وهذا دليل واضح
على صحة ما قلناه وانهم لم يفعلوا الا ما اذن لهم فيه
لكن بعضهم مال الى اضعف الوجهين مما كان الاصلح
غيره من الاثخان والقتل فعوتبوا على ذلك وبين
لهم ضعف اختيارهم وتصويب اختيار غيرهم و
كلهم غير عصاة ولا مذنبين والى نحو هذا اشار
الطبري وقوله عليه السلام في هذه القصة
لو نزل من السماء عذاب ما نجمانه الا عمر اشارة
الى هذا الى تصويب رايه وراى من اخذ بما اخذه
في اعزاز الدين واطهار كلمته وابادة عدوه وان
هذه القصة لو استوجبت عذابا نجمانه عمر
ومثله وعين عمر لانه اول من اشار بقتلهم ولكن
الله لم يقدر عليهم في ذلك عذابا لحاله لهم فيما سبق
وقال الداودي والخبر بهذا لا يثبت ولم ثبت لما جاز
ان يظن ان النبي صلى الله عليه وسلم حكى بما لا ينقض

فيه ولا دليل من نص ولا جعل الامر اليه فيه وقد
نزهه الله تعالى عن ذلك وقال القاضي بكر بن
العلاء اخبر الله بنبيه في هذه الآية ان تأويله
وافق ما كتبه له من احلال الغنائم والفداء وقد
كان قبل هذا فادوا في سرية عبد الله بن جحش
التي قتل فيها ابن الحضرمي بالحكم بن كيسان و
وصاحبه فما عتب الله ذلك عليهم وذلك قبل
بدر بازيد من عام فهذا كله يدل على ان فعل النبي
صلى الله عليه وسلم في شأن الاسرى كان على
تأويل وبصيرة وعلى ما تقدم قبل مثله فلم ينكره
الله عليهم لكن الله تعالى اراد لعظم امر بدرو
كثرة اسرارها والله اعلم اظهر نعمته وتأكيده
منته بتعريفهم ما كتبه في اللوح المحفوظ من حل ذلك
لا على وجه عتاب وانكار وتذنب هذا معنى كلامه
واما قوله عيسى ونولي الايات فليس فيه اثبات ذنب

له عليه السلام بل اعلام الله ان ذلك المنصديق
له ممن لا يتركي وان الصواب والاولى كان لو كشف
لك حال الرجلين الاقبال على الاعمى وفعل النبي
صلى الله عليه وسلم لما فعل وتصديده لذلك الكافر
كان طاعة لله وتبليغا عنه واستيلا فآله كما
شرعه الله له لا معصية ومخالفة له وما قصه
الله عليه من ذلك اعلام بحال الرجلين وتوهين
امر الكافر عنده والاشارة الى الاعراض عنه
بقوله وما عليك الا يتركى وقيل اراد بعيس
وتولى الكافر الذي كان مع النبي صلى الله عليه وسلم
قاله ابو تمام واما قصة آدم عليه السلام و
قوله تعالى فاكلوا منها بعد قوله ولا تقربا هذه
الشجرة فتكونا من الظالمين وقوله الما نهكما
عن تلكا الشجرة وتصريحه تعالى بالمعصية لقوله
وعصى آدم ربه فغوى اى جهل وقيل اخطأ

فان الله تعالى قد اخبر بعذره بقوله ولقد عهدنا
الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزما قال ابن زيد
نسى عداوة ابليس له وما عهد الله اليه من ذلك
بقوله ان هذا عدوك ولزوجك الاية قيل نسى
بما اظهر لهما وقال ابن عباس انما سمي
الانسان انسانا لانه عهد اليه فنسى وقيل
لم يقدر المخالفة استحلالا لهما ولكنهما اغتربا خلف
ابليس لهما اى لكما من الناصحين وتوهما ان
احدا لا يخلف بالله حائثا وقدر روى عذر آدم
بمثل هذا فى بعض الآثار وقال ابن جبر حلف
بالله لهما حتى اغترها والمؤمن بخدع وقد قيل نسى
ولم ينو المخالفة فلذلك قال ولم نجد له عزما
اى قصدا للمخالفة واكثر المفسرين على ان العزم
هنا الحزم والصبر وقيل كان عند اهله
سكرا وهذا فيه ضعف لان الله وصف خمر الجنة

انها لا تسكر فاذا كان ناسياً لم تكن معصية و
كذلك ان كان ملتبساً عليه غلطاً اذا الاتفاق على
خروج الناسي والساهي عن حكم التكليف
وقال الشيخ ابو بكر بن فورك وغيره انه يمكن
ان يكون ذلك النبوة ودليل ذلك قوله وعصى
آدم ربه فقوى ثم اجتباه ربه فتاب عليه وهدى
فذكر ان الاجتباء والهداية كان بعد العصيان
وقيل بل اكلها متأولاً وهو لا يعلم انها الشجرة التي
نهى عنها لانه بناول نهى الله عن شجرة مخصوصة لا على
الجنس ولهذا قيل انما كانت التوبة عن ترك التحفظ
لا من المخالفة وقيل تاويل ان الله لم ينه عنها
نهى تحريم فان قيل فعلى كل حال فقد قال الله
تعالى وعصى آدم وقال فتاب عليه وقوله في
حديثه الشفاعة ويذكر ذنبه واتى نهيت عن
اكل الشجرة فعصيت فسيأت الجواب عنه وعن

اشباهه مجازاً اخر الفصل ان شاء الله تعالى
واما قصة يونس فقد مضى الكلام على بعضها
آنفاً وليس في قصة يونس نص على ذنب وانما
فيه ابق وذهب مغاضباً وقد تكلمنا عليه و
قيل انما نقم الله عليه خروجه عن قومه فاذا من
ندول العذاب وقيل بل لما وعدهم العذاب
ثم عفا عنهم قال والله لا افاهم بوجه كذاب
ابداً وقيل بل كانوا يقتلون من كذب فخاف
ذلك وقيل ضعف عن حمل اعباء الرسالة وقد
تقدم الكلام انه لم يكذبهم وهذا كله ليس فيه
نص على معصية الا على قول مرغوب عنه وقوله
ابق الى الفلك المشحون قال المفسرون نباعد
واما قوله اتى كنت من الظالمين فالظلم وضع
الشيء في غير موضعه وهذا اعتراف منه عند
بعضهم بذنبه فاما ان يكون لخروجه عن قومه

بغير اذن ربه اولضعفه عما حمله اولدعائه بالعذاب
على قومه وقد دعانوح بهلاك قومه فلم يؤخذ
وقال الواسطي في معناه نزه ربه عن الظلم و
انضاف الظلم الى نفسه اعترافا واستحقاقا ●
ومثل هذا قول آدم وحوي ربنا ظلمنا انفسنا
اذ كانا السبب في وضعهما غير الموضع الذي
انزلنا فيه واخراجهما من الجنة وانزلهما الى
الارض ● واما قصة داود عليه السلام
فلا يجب ان يلتفت الى ما سطره فيه الاخباريون
عن اهل الكتاب الذين بدّلوا وغيروا ونقله بعض
المفسرين ولم ينص الله على شيء من ذلك ولا ورد
في حديث صحيح والذي نص الله عليه قوله وظن
داود انما فتناه الى قوله وحسن ما ب ● وقوله
فيه اقواب فعني فتناه اي اختبرناه واقواب قال
قنادة مطيع وهذا التفسير اولى ● قال ابن عباس

وابن مسعود ما زاد داود على ان قال للرجل انزل
لى عن امرائك واكفلنيها فعاتبه الله على ذلك
فتبه عليه وانكر عليه شغله بالدنيا وهذا الذي
ينبغي ان يقول عليه من امره وقد قيل خطبها
على خطبته ● وقيل بل احب بقلبه ان يستشهد
وحكى السمرقندي ان ذنبه الذي استغفر منه قوله
لا احد الخصمين لقد ظلمك فظلمه بقول خصمه
والى نفي ما اضيف في الاخبار الى داود من ذلك
ذهب احمد بن نصر وابو تمام وغيرهما من المحققين
قال الداودي ليس في قصة داود واوريا خبر
يثبت ولا يظن بنبي محبة قتل مسلم وقيل ان
الخصمين اللذان اختصما اليه رجلا ن في نتائج غنم
على ظاهر الآية ● واما قصة يوسف واخوته
فليس على يوسف منها تعقب واما اخوته فلم تثبت
نبوتهم فيلزم الكلام على افعالهم وذكر الاسباط

وعندهم في القرآن عند ذكر الانبياء قال المفسرون
يريد من نبي من انباء الاسباط • وقد قيل انهم
كانوا حين فعلوا يوسف ما فعلوه صغار
الاسنان ولهذا لم يميزوا يوسف حين اجتماعه
ولهذا قالوا ارسل معنا اخانا غدا نرتع ونلعب
وان ثبت لهم نبوة فبعد هذا والله اعلم • واما
قول الله تعالى فيه ولقد همت به وهم بها لولا
ان رأي برهان ربه فعلى طريق كثير من الفقهاء
والمحدثين ان هم النفس لا يؤاخذ به وليست
سئية لقوله عليه السلام عن ربه اذا هم عبدك
بسئية فلم يعملها كتبت له حسنة فلا معصية
في همه اذا واما على مذهب المحققين من الفقهاء
والمتكلمين فان الهمة اذا وطئت عليه النفس
سئية • واما ما لم توطن عليه النفس من
همومها وخواطرها فهو المعقوع عنه وهذا هو الحق

فيكون انشاء الله هم يوسف من هذا ويكون
قوله وما ابرئ نفسي الاية اي ما ابرئها من هذا
الهم او يكون ذلك منه على طريق التواضع والاعتذار
بمخالفة النفس لما زكى قيل وبرى فكيف وقد حكى
ابو خاتم عن ابي عبيدة ان يوسف لم يهتم وان
الكلام فيه تقديم وتأخير اي ولقد همت به
ولولا ان رأي برهان ربه لهم بها • وقد قال الله
تعالى عن المرأة ولقد راودته عن نفسه فاستعصم
وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء
وقال وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال
معاذ الله انه رضى احسن مثواي الاية قيل في رضى
الله وقيل الملك وقيل هم بها اي بنجرها ووعظها
وقيل هم بها اي غتمها امتناعه عنها وقيل بها
نظر اليها • وقيل بضر بها ودفعها وهذا كله
كان قبل نبوته • وقد ذكر بعضهم ما زال النشاء

يملن الى يوسف ميل شهوة حتى نبأه الله فالتقى
عليه هيبة النبوة فشغلت هيبة كل من رآه
عن حسنه واما خبر موسى مع قتيله الذي وكزه
فقد نص الله تعالى انه من عدوه قال كان من
القبيل الذين على دين فرعون ودليل السورة في
هذا كله انه قبل نبوة موسى عليه السلام وقال
قنادة وكزه بالعصا ولم يتعمد قتله فعلى هذا
لا معصية في ذلك وقوله هذا من عمل الشيطان
وقوله ظلمت نفسي فاغفر لي قال ابن جريج قال
ذلك من اجل انه لا ينبغي لنتي ان يقتل حتى يؤمر
وقال النقاس لم يقتله على عمد مريدا للقتل وانما
وكزه وكزة يريد بها دفع ظلمه قال وقد قيل ان
هذا كان قبل النبوة وهو مقتضى التلاوة وقوله
تعالى في قصته وفنناك فنونا اي ابليناك ابتلاء
بعد ابتلاء قيل في هذه القصة ما جرى له مع فرعون

وقيل القاؤه في التابوت واليتم وغير ذلك
وقيل معناه اخلصناك اخلاصا قال له ابن جبر
ومجاهد من قولهم فثلث الفضة في النار
اذا خلصتها واصل الفتنة معنى الاختبار و
اظهرها ما بطن الا انه استعمل في عرف الشرع
في اختبار ادى الى ما يكره وكذلك ما روى
في الخبر الصحيح من ان ملك الموت جاءه فطمع
عينه ففقاها الحديث ليس فيه ما يحكم على
موسى عليه السلام بالعدى وفعل ما
لا يجب له اذ هو ظاهر الامر بين الوجه جائز
الفعل لان موسى دافع عن نفسه من اتاه
لا تلافيها وقد تصور له في صورة ادنى ولا يمكن
انه علم حينئذ انه ملك الموت فدافعه عن نفسه
مدافعة ادت الى ذهاب عين تلك الصورة
التي تصور له فيها الملك امتحانا من الله فلما جاءه

بعد واعلم الله انه رسوله اليه استسلم ❶ و
 للتقدمين والمتأخرين على هذا الحديث اجوبة هذا
 اسدها عندي وهو تأويل شيخنا الامام ابي
 عبد الله المازري ❷ وقد تأوله قديما ❸ ابن عائشة
 وغيره على صكه ولطمة بالجمجمة وبقاء عين جحنه
 وهو كلام مستعمل في هذا الباب في اللغة معروف
 واما قصة سليمان وما حكى فيها اهل التفسير
 من ذنبه وقوله ولقد فتنا سليمان فمعه ابتليناه
 وابتلاؤه ما حكى عن النبي صلى الله وسلم ❹ انه
 قال لا طوفن الليلة على مائة امرأة او تسع وتسعين
 كلمن يأتين بفارس يجاهد في سبيل الله فقال له
 صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل فلم تحمل منهن الا
 امرأة واحدة جاءت بشق رجل قال النبي صلى الله
 عليه وسلم والذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله
 مجاهد وافي سبيل الله ❺ قال اصحاب المعاذ والشق

هو الجسد الذي لقي على كرسيه ميتا ❶ وقيل ذنبه
 حرصه على ذلك وتمنيه وقيل لانه لم يستثن
 لما استغرقه من الحرص وغلب عليه من التمني
 وقيل عقوبته ان سلب ملكه وذنبه ان احب
 بقلبه ان يكون الحق لاختانه على خصمه وقيل
 ووجد بذنب فارقه بعض نسائه ولا يصح ما
 نقله الاخباريون من تشبه الشيطان به و
 تسلطه على ملكه وتصرفه في امته بالجور في
 حكمه لان الشياطين لا يسلطون على مثل هذا
 وقد عصم الانبياء من مثله ❷ وان سئل لم لم
 في القصة المذكورة ان شاء الله فعنه اجوبه
 اسدها ما روى في الحديث الصحيح انه نسي ان
 يقولها وذلك لينفذ امر الله تعالى ❸ والثاني انه
 لم يسمع صاحبه وشغل ❹ وقوله هب لي ملكا
 لا ينبغي لاحد من بعدي لم يفعل هذا سليمان

غيرة على الدنيا ولا تقاسمة بها ولكن مقصده
في ذلك على ما ذكره المفسترون الا يسلط عليه
احد كما سلط عليه الشيطان الذي سلبه
اياهم مدة امتحانه على قول من قال ذلك وقيل
بل اراد ان تكون له من الله فضيلة وخاصة
يختص بها كما اختصاص غيره من انبياء الله
ورسوله بخواص منه وقيل ليكون ذلك
دليلا وحجة على نبوته كالآلة الحديد لآبيه واحياء
الموتى لعيسى واختصاص محمد بالشفاعة ونحو هذا
واما قصة نوح عليه السلام فظاهر العذر
وانه اخذ فيها بالتأويل وظاهر اللفظ لقوله
تعالى واهلك فطلب مقتضى هذا اللفظ واراد
علم ما طوى عليه من ذلك لانه شك في وعد الله
فبين الله عليه انه ليس من اهله الذين وعده
بنجاتهم بكفره وعمله الذي هو غير صالح وقد

اعلمه انه مفرق الذين ظلموا ونهاه عن مخاطبته
فيهم فوخذ بهذا التأويل وعنب عليه واشفق
هو من اقدامه على ربه لسؤاله ما لم يؤذن له في
السؤال فيه وكان نوح فيما حكاه النقاش
لا يعلم بكفر ابنه وقيل في الآية غير هذا و
كل ذلك لا يقضى على نوح بمعصية سوى
ما ذكرناه من تأويله واقدامه بالسؤال فيمن
لم يؤذن له فيه ولا نهى عنه وما روى في
الصحيح من ان نبيا فرصته نملة فحرق قرية التمل
فاوحى الله اليه ان فرصتك نملة احرقت امة من
الامم تسبح فليس في هذا الحديث ما يقضى
ان هذا الذي اتى معصية بل فعل ما رى مصلحة
وصوابا بقتل من يؤذى جنسه ويمنع النفعة
بما اباح الله الا ترى ان هذا النبي كان نازلا تحت
الشجرة فلما اذته النملة تحول برجله عنها مخافة

تكرار الاذني عليه وليس فيما اوحى الله اليه ما
يوجب عليه معصية بل ندبه الى احتمال الصبر
وترك التشفي كما قال تعالى ولئن صبرتم لهو
غير الصابرين • اذ ظاهر فعله انما كان لاجل
انها اذته هو في خاصته فكان انتقاما لنفسه
وقطع مضرة بتوقعها من بقية النمل هناك
ولم يأت في كل هذا امر انهي عنه فيعصي به ولا نص
فيما اوحى الله اليه بذلك ولا بالتوبة والاستغفار
منه والله اعلم • فان قيل فما معنى قوله عليه
السلام • ما من احد الا له بذنوب او كاد الا
يجي بن زكرياء او كما قال عليه السلام • فلجوا
عنه كما تقدم من ذنوب الانبياء التي وقعت
عن غير قصد وسهو وعفلة **فصل** فان قلت
فاذا انفيت عنهم صلوات الله عليهم الذنوب
والمعاصي بما ذكرته من اختلاف المفسترين

وتأويل المحققين فما معنى قوله تعالى وعصى ادم
ربه فغوى وما تكرر في القران والحديث والصحاح
من اعتراف الانبياء بذنوبهم وتوبتهم واستغفارهم
وبكائهم على ما سلف منهم واشفاقهم وهل يشفق
ويتاب ويستغفر من لا شيء • فاعلم وفقنا
الله واياك ان درجة الانبياء في الرفعة والعلو
والمعرفة بالله وسننه في عبادته وعظم سلطانه
وقوة بطشه مما يحمله على الخوف منه جل جلاله
والاشفاق من المؤاخذة بما يؤاخذ به غيرهم
وانهم في تصرفهم بامور لم ينهوا عنها ولا امروا
بها ثم وخذوا عليها وعوتبوا بسلبها او حذروا
من المؤاخذة بها واتوها على وجه التأويل والسهو
او تزيد من امور الدنيا المباحة خائفون وجلون
وهي ذنوب بالاضافة الى على منصبهم ومعاص
بالنسبة الى كمال طاعتهم لانهما كذنوب غيرهم

ومعاصيهم • فان الذنب مأخوذ من الشيء الذي
الرزق • ومنه ذنب كل شيء اى اخره واذن بالناس
رذالهم فكان هذا ادنى افعالهم واسوأ ما يجرى
من احوالهم لنظهيرهم وتنزيههم وعمارة بواطنهم
وضواهرهم بالعمل الصالح والكلم الطيب والذكر
الظاهر والخفى والخشية لله واعظامه فى السر
والعلانية • وغيرهم يتلوث من الكبائر والقبائح
والفواحش ما يكون بالاضافة الى هذه الهناة
فى حقه كالحسنات كما قيل حسنات الابرار
سبأت المقربين اى يرونها بالاضافة الى على
احوالهم كالسبآت وكذلك العصيان الترك
والمخالفة فعلى مقتضى اللفظة كيف ما كانت
من سهوا وتأويل فهم مخالفة وترك وقوله
غوى اى جهل ان تلك الشجرة هى التى نهى عنها
والغى الجهل وقيل خطأ ما طلب من الخلود

اذاكلها

اذاكلها وخابت امنيته وهذا يوسف عليه
السلام قد وخذ بقوله لاحد صاحبي السجين
اذكرنى عند ربك فان شاء الشيطان ذكر ربه
فلبت فى السجن بضع سنين قيل انسى يوسف
ذكر الله وقيل انسى صاحبه ان يذكره لسيده
المالك قال النبى صلى الله عليه وسلم لولا كلمه
يوسف ما لبث فى السجن ما لبث قال ابن دينا
لما قال ذلك يوسف قيل له اتخذت من دوى
وكيلاً لا طيلن حسبك فقال يارب انسى قلبى
كثرة البلوى وقال بعضهم يواخذ
الا نبيا بما قيل الذر لمكانتهم عنده ويجاوز
عن سائر الخلق لقلة مبالاة بهم فى اعتناء
ما اتوا به من سوء الادب • وقد قال المحدث لفرقة
الاولى على سياق ما قلناه اذ كان الانبياء يواخذون
بهذا مما لا يؤاخذ به غيرهم من السهو والنسيان





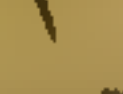
وما ذكرته وحالهم ارفع فحالهم اذ في هذا اسوأ
حالا من غيرهم • فاعلم اكرمك الله اننا لا نثبت لك
المواخذه في هذا على حذمو اخذة غيرهم بل نقول
انهم يؤخذون بذلك في الدنيا ليكون ذلك زيادة
في درجاتهم ويبتلوا بذلك ليكون استشارتهم
له سببا للمنة وتبنيهم كما قال تعالى ثم اجتبا
ربه فتاب عليه وهدى وقال لداود دفعضنا له
ذلك الآية • وقال بعد قول موسى ثبت اليك
ان اصطفيتك على الناس • وقال بعد ذكر
فئة سليمان وانا بته فستخرنا له الرجح الى وحسن
مآب • قال بعض المتكلمين زلات الانبياء في
الظاهر زلات وفي الحقيقة كرامات وزلف
واشار الى نحو ما قد مناه وايضا فلينبه غيرهم
من البشر منهم او ممن ليس في درجاتهم بمواخذتهم
بذلك فيستشعروا الحذر ويعتقدوا المحاسبة

ليلتزموا

ليلتزموا الشكر على النعم ويعذوا الصبر على المحن
بملاحظته ما وقع باهل هذا النصاب الرفيع المعصوم
فكيف بمن سواهم ولهذا قال صالح المرمي ذكر داود
بسطة للتوايين • قال ابن عطاء لم يكن ما نصن
الله في قصة صاحب الحوت نقصا له ولكن
استزادة من نبينا عليه السلام • وايضا
فيقال لهم فانكم ومن وافقكم تقولون بغض ان
الصفاء اثر باحتساب الكبار ولا خلاف بعصمة
الانبياء من الكبار فما جوزتم من وقوع الصفاء
عليهم هي مغفورة على هذا فما معنى المواخذه
اذ اعندكم وخوف الانبياء وتوبتهم منها وهي
مغفورة لو كانت فما اجابوا به فهو جوابنا
عن المواخذه بافعال السهو والتاويل وقد
قبل ان كثرة استغفار النبي صلى الله عليه
وسلم وتوبته وغيره من الانبياء على وجه

ملازمة الخضوع والعبودية والاعتراف
بالتقصير شكر الله على نعمه كما قال عليه السلام
وقد امن من المواقدة بما تقدم وتأخر افلاكون
عبد اشكورا وقال اتقوا خشاكم الله واعلمكم
بما اتقى قال الحارث بن اسد خوف الملائكة
والانبياء خوف اعظام وتعبد لله لانهم
امنوا وقيل فعلوا ذلك ليقندي بهمهم و
يستنب بهم امهم كما قال عليه السلام لو يعلمون
ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا و
ايضا فان في التوبة والاستغفار معنى آخر
لطيفا اشار اليه بعض العلماء وهو استدعاء
محبة الله قال الله تعالى ان الله يحب التوابين و
يحب المنطهرين واحداث الرسل والانبياء
الاستغفار والتوبة في كل حين استدعاء
لمحبة الله تعالى والاستغفار فيه معنى التوبة

وقد قال الله تعالى لنبية بعد ان غفر له ما
تقدم وما تأخر من ذنبه لقد تاب الله على النبي
والمهاجرين والانصار الالية وقال فسيح
بمحمد ربك واستغفر انه كان توابا **فصل** قد
استبان لك ايها الناظر بما قررناه ما هو
الحق من عصمته عليه الصلاة والسلام
عن الجمل بالله وصفاته او كونه على حالة ثنائي
العلم بشيء من ذلك كله جملة بعد النبوة عقلا
واجماعا وقبلها سمعا ونقلها ولا بشيء
فما قرره من امور الشرع واذا عن ربه من
الوحي قطعاً وعقلاً وشرعاً وعصمته عن
الكذب وخلف القول مذباه الله وارسله
قصداً او غير قصد واستحالة ذلك عليه
شرعاً واجماعاً ونظراً وبرهاناً وتنزيهه عنه
قبل النبوة قطعاً وتنزيهه عن الكبار اجماعاً

وعن الصفا أثر تحقيقاً وعن استدامة الشهوة والغفلة
واستمرار الغلط والنسيان عليه فيما شرعه
للأمة  وعصمته في كل حالاته من رضى وغضب
وجد  وخرج ما يجب لك ان تتلقاه باليمين 
وتشد عليه يد الضنين  وتقدر هذه الفصول
حق قدرها وتعلم عظيم فائدها وخطرها  فان
من يجهل ما يجب للنبى صلى الله عليه وسلم او يجوز
او يستحيل ولا يعرف صور احكامه لا يا من ان يعتقد
في بعضها خلاف ما هي عليه ولا ينزهه عما لا يجب
ان يضاف اليه فيهلك من حيث لا يدري ويسقط
في هوة الدرك الاسفل من النار اذ ظن الباطل
به واعتقاد ما لا يجوز عليه يحل بصاحبه دار البوار
ولهذا ما احتاط عليه السلام على الرجلين الذين
راياه ليلاً وهو معتكف في المسجد مع صفيّة فقال
لهما انها صفيّة ثم قال لهما ان الشيطان يجري

من ابن آدم مجرى الدم واتى خشيت ان يقذف
في قلوبكم شيئاً فتهلكوا هذه اكرمك الله احدى
فوائد ما تكلمنا عليه في هذه الفصول ولعل
جاهلاً لا يعلم بجملة اذا سمع شيئاً منها يرى
ان الكلام فيها جملة من فصول العلم وان السكت
اولى وقد استبان لك انه متعين للفائدة التي
ذكرناها وفائدة ثانية يضطر اليها في اصول
الفقه وتبني عليها مسائل لا تنقد من الفقه
ويتخلص بها من تشغيب مختلفي الفقهاء في
عدة منها وهي الحكم في اقوال النبي صلى الله عليه
وسلم وافعاله وهو باب عظيم واصل كبير من
اصول الفقه ولا بد من بناء على صدق النبي
في اخباره وبلاغه وانه لا يجوز عليه الشهوة فيه
وعصمته من المخالفة في افعاله عمداً وبحسب
اختلافهم في وقوع الصفا أثر وقع خلاف

في امثال الفعل بسط بيانه في كتب ذلك العلم
فلا تطول فيه **و** فائدة ثالثة يحتاج اليها
الحاكم والمفتي فيمن اضاف الى النبي صلى الله عليه
وسلم شيئاً من هذه الامور ووصفه بها فمن
لم يعرف ما يجوز وما يمتنع عليه وما وقع الاجماع
فيه والخلاف كيف يصتم في الفتيا في ذلك ومن
اين يدري هل ما قاله فيه نقص او مدح فاما
ان يجترى على سفك دم مسلم حرام او يسقط
حقاً ويصتبع حرمة النبي صلى الله عليه وسلم
ولسبيل هذا ما قد اختلف ارباب الاصول و
ائمة العلماء والمحققين في عصمة الملكة المقربين
فضل في القول في عصمة الملكة اجمع المسلمون
ان الملكة مؤمنون فضلاء واتفق ائمة المسلمين
ان حكم المرسلين منهم حكم النبيين سواء في
العصمة فما ذكرنا عصمتهم منه وانهم في حقوق

الانبياء والتبليغ اليهم كالانبياء مع الامم
واختلفوا في غير المرسلين منهم فذهب طائفة
الى عصمة جميعهم عن المعاصي واحتجوا بقوله تعالى
لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون
وبقوله وما منا الا له مقام معلوم وانا لنخن
الصافون **و** انا لنخن المستبحون **و** بقوله **و**
من عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون
وبقوله ان الذين عند ربك لا يستكبرون عن
عبادته الآية **و** بقوله كرام بررة ولا يمسسه
الا المطهرون ونحوه من التسميات وذهب
طائفة الى ان هذا خصوص المرسلين منهم والمقربين
واحتجوا باشاء ذكرها اهل الاخبار والتفاسير
نحن نذكرها ان شاء الله تعالى بعد ونبين الوجه
ان شاء الله تعالى والصواب عصمة جميعهم
وتنزيه نصابهم الرفيع عن جميع ما يحط من رتبهم

ومنزلهم عن جليل مقدارهم ورأيت بعض شيوخنا
اشار بان لا حاجة بالفقيه الى الكلام في عصمتهم
وانا اقول ان الكلام في ذلك ما للكلام في عصمة
الانبياء من الفوائد التي ذكرناها سوى فائدة
الكلام في الاقوال والافعال فهي ساقطة
ها هنا فمما احتج به من لم يوجب عصمة جميعهم
قصة هاروت وماروت وما ذكر فيها اهل
الاخبار ونقله المفسرين وماروي عن علي
وابن عباس رضي الله عنهما في خبرهما وابتلائهما
فاعلم اكرمك الله ان هذه الاخبار لم يرو منها
شيء لا سقيم ولا صحيح عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم وليس هو شيئاً يؤخذ بقياس والآ
منه في القران اختلف المفسرون في معناه
وانكر ما قال بعضهم فيه كثير من السلف
كما سنده وهذه الاخبار من كتب اليهود

وافترأهم

وافترأهم كما نصه الله اول الايات من افترأهم
بذلك على سليمان وتكفيرهم اياه وقد انطوت
القصة على شنع عظيمة وهانحن نخبر في ذلك
ما يكشف غطاء هذه الاشكالات ان شاء الله
فاختلف اولاً في هاروت وماروت هل هما
ملكان او انسيتان وهل هما المراد بالملكين
ام لا وهل القراءة ملكين ام ملكين وهل ما في
قوله وما انزل وما يعلمان من احد نافية او موجبة
فاكثر المفسرين ان الله امتحن الناس بالملكين
لتعليم السحر وتبيينه وان عمله كفر فمن تعلمه كفر
ومن تركه امن قال الله تعالى انما نحن فتنة
فلا تكفروا وعليهما الناس له تعليم انذار اي
اي يقولان لمن جاء يطلب تعلمه لا تفعلوا كذا
فانه يفرق بين المرء وزوجه ولا تختلوا بكذابة
سحر فلا تكفروا فعلى هذا فعل الملكين طاعة

وتصرفهما فيما امر به ليس بمعصية وهي لغيرهما
فتنة • وروى ابن وهب عن خالد بن ابى عمران
انه ذكر عنده هاروت وماروت وانهما يعلمان
السحر فقال نحن نترهما عن هذا فقرأ بعضهم
وما انزل على الملكين فقال خالد ينزل عليهما هذا
خالد على جلالة وعلمه ترهما عن تعليم السحر
الذى قد ذكر غيره انهما ما ذون لهما في تعليمه
بشرطه ان يبتينا انه كفر وانه امتحان من الله
وابتلاء فكيف لا نترهما عن كبائر المعاصي
والكفر المذكورة في تلك الاخبار وقول خالد
لم ينزل يريد ان ما نافية قول ابن عباس قال مكى
وتقدير الكلام وما كفر سليمان يريد بالسحر
الذى افعلته الشياطين واتبعتهم في ذلك
اليهود وما انزل على الملكين • قال مكى هـ
جبريل وميكائيل ادعى اليهود عليهما المجمع به كما

ادعى

ادعوا على سليمان فاكذبهم الله في ذلك ولكن
الشياطين كفروا يعلمان الناس السحر ببابل
هاروت وماروت قيل هما رجلان يعلمان •
قال هاروت وماروت علما من اهل بابل
وقرأ وما انزل على الملكين بكسر اللام وتكون
ما ايجابا على هذا وكذلك قراءة عبد الله بن ابى
بكسر اللام ولكنه قال الملكان هما هاروت وداود
وسليمان وتكون ما نفيا على ما تقدم وقيل
كانا ملكين من بنى اسرائيل فسخنهما الله حكاة
سمرقندى والقراءة بكسر اللام شاذة فحل الاية
على ابى محمد مكى حسن ينزه الملكة ويذهب
الرجس عنهم ويظهرهم تطهيرا • وقد وصفهم
الله بانهم مطهرون وكرام بررة ولا يعصون الله
ما امرهم وما يذكرونه قصة ابليس وانه كان من
الملكسة ورشاق فيهم ومن خزان الجنة الى اخر

ما حوكمه وانه استثناه من الملكة بقوله
فسجدوا الا ابليس وهذا ايضا لم يتفق عليه
بل الاكثر ينفون ذلك وانه الجن كما آدم ابوالاش
وهو قول الحسن وقنادة وابن زيد وقال
شهر بن خوسب كان من الجن الذي طرد منهم
الملكة في الارض حين افسدوا والاستثناء
من غير الجنس شائع في كلام العرب سائغ
وقد قال الله تعالى ما لهم به من علم الا اتباع
الظن وقمار ووه في الاخبار ان خلقا من
الملكة عصوا الله فخرقوا وامروا ان يسجدوا
لادم فابوا فخرقوا ثم اخرون كذلك حتى سجد له
من ذكره الله الا ابليس في اخبار لا اصل لها
تردها صحاح الاخبار فلا يشتغل بها **الباب**
الثاني فيما يخصهم في الامور الدنيوية ويطرأ
عليهم من العوارض البشرية قد قدمنا انه

عليه السلام وساثر الا نبياء والرسول
من البشر وان جسمه وظاهر خالص
للشعر يجوز عليه من الافات والتغيرات
والآلام والاسقام وتجرع كأس الحمام
ما يجوز عليه البشر وهذا كله ليس بنقيصة
فيه لان الشئ انما يستمر ناقصا بالاضافة الى
ما هو اتم منه واكمل من نوعه وقد كتب الله
على هذه الدار فيها تحيون وفيها تموتون و
منها تخرجون وخلق جميع البشر بمدرجة
الغير فقد مرض عليه السلام واشتكى
واصابه الحر والقر وادركه الجوع
والعطش ولحقه الغضب والضجر
وناله الاعياء والنعب ومسته الضعف
وسقط فحش شقه وشجه الكفار وكسروا
رباعيته وسقى السم وسحر وتدأوى

واجتمعت وتنشروا وتعود • ثم قضى نحبته فتوفي
صلى الله عليه وسلم • ولحق بالرفيق الاعلى
وتخلص من دار الامتحان والبلوى • وهذه
سمان البشر التي لا محيص عنها واصاب غيره
من الانبياء ما هو اعظم منها فقتلوا قتلاً
ورموا في النار • ووشروا بالمناشير ومنهم
من وقاه الله ذلك في بعض الاوقات ومنهم
من عصمه كما عصم بعد نبينا من الناس
فلئن لم يكف نبينا ربّه يد ابن قنّة يوم احد
ولا حجة من عيون عداه عند دعوته اهل
الطائف فلقد اخذ على عيون قريش عند
خروجه الى ثور وامسك عنه سيف غوث
وحجرا في جمل وفرس سراقه ولئن لم يقه من
سحر ابن الاعصم فلقد وقاه ما هو اعظم
من ستم اليهودية وهكذا سائر انبيائه مبتلى

ومعاني وذلك من تمام حكمته ليظهر شرفهم
في هذه المقامات • ويبين امرهم ويتم
كلمته فيهم وليحقق بامتحانهم بشرتهم
ويرفع الالتباس عن اهل الضعف فيهم
لئلا يضلوا بما يظهر من العجائب على ايديهم
ضلال النصاري بعيس بن مريم وليكون
في محنتهم تسليّة لآلهم وفور لاجورهم
عند ربهم تماماً على الذي احسن اليهم
قال بعض المحققين وهذه الطواري و
التغيرات المذكورات انما تختص باجسامهم
البشرية المقصود بها مقاومة البشر •
ومعاناة بني آدم لمشاكله الجنس وامّا
يو اطنهم فترهة غالياً عن ذلك معصومة
منه متعلقة بالملاء الاعلى والملائكة لاخذها
عنهم وتلقبها الوحي منهم قال وقد قال عليه

السلام ان عيني تنامان ولا ينام قلبي وقال
 اني لست كهئتكم اني ابيت يطعمني ربي و
 يسقيني وقال لست انسى ولكنني انسى
 ليستن بي فاخبر ان سره وباطنه وروحه
 بخلاف جسمه وظاهره • وان الافات التي
 تحل ظاهره من ضعف وجوع • وسهر • ونوم
 لا يحل منها شيء باطنه بخلاف غيره من البشر
 في حكم الباطن • لان غيره اذا نام استغرق
 النوم جسمه وقلبه وهو عليه السلام في
 في نومه حاضر القلب كما هو في يقظته حتى جاء
 في بعض الاثار انه كان محروسا من الحدث في نومه
 لكون قلبه يقظا كما ذكرناه • وكذلك غيره
 اذا اجاع ضعف لذلك جسمه وخارت قوته
 فبطلت بالكلية جملته وهو عليه السلام
 قد اخبر انه لا يعتريه ذلك وانه بخلافهم

كقوله

كقوله اني لست كهئتكم اني ابيت يطعمني
 ربي ويسقيني • وكذلك اقول انه في هذه
 الاحوال كلها من وصب • ومرض وسحر
 وغضب • لم يجز على باطنه ما يحل به ولا فاض
 منه على لسانه وجوارحه ما يليق به كما يعترى
 غيره من البشر مما تأخذ بعد في بيانه **فصل**
 فان قلت فقد جاءت الاخبار الصحيحة انه
 عليه السلام سحر كما حدثنا الشيخ
 ابو محمد العتابي بقرآني عليه • قال ثنا خاتم
 بن محمد ثنا ابو الحسن علي بن خلف • ثنا
 محمد بن يوسف • ثنا البخاري ثنا عبيد بن
 اسمعيل قال ثنا ابو اسامة عن هشام بن عروة
 عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها • قالت
 سحر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انه
 ليخيل اليه انه فعل الشيء وما فعله • وفي

رواية اخرى حتى كان يخيل اليه انه كان يأتي
النساء ولا يأتين الحديث واذ كان هذا
من الالتباس الامر على المسحور فكيف حال
النبى صلى الله عليه وسلم في ذلك وكيف
جاز عليه وهو معصوم فاعلم وفقنا الله و
اياك ان هذا الحديث صحيح متفق عليه وقد
طعنت فيه الملحدة وتذرعت به لسنخف
عقولها وتليسمها على امثالها الى التشكيك
في الشرع وقد نزه الله الشرع والنبى صلى الله
عليه وسلم عما يدخل في امره لبسا وانما
السكر مرض من الامراض وعارض من العلل
يجوز عليه كانه انواع الامراض مما لا ينكر ولا يقدح
في نبوته واما ما ورد انه كان يخيل اليه انه
فعل الشئ ولا يفعله فليس في هذا ما يدخل
عليه داخله في شئ من تبليغه او شريعته

او يقدح في صدقه لقيام الدليل والاجماع على
عصمته من هذا وانما هذا فيما يجوز طرقه
عليه في امور دنياه التي لم يبعث بسببها و
لا فضل من اجلها وهو فيها عرضة للافات
كسائر البشر فغير بعيد ان يخيل اليه من
امورها ما لا حقيقة له ثم يخيل عنه كما كان
وايضا فقد فسر هذا الفصل الحديث الاخر
حتى يخيل اليه انه كان يأتي اهله ولا يأتين
وقد قال سفيان وهذا اشد ما يكون من
السكر ولو يأت في خبر منها انه نقل عنه في ذلك
قول بخلاف ما كان اخبر انه فعله ولم يفعله و
انما كانت خواطر وتخيلات وقد قيل ان
المراد بالحديث انه كان يتخيل الشئ انه فعله
وما فعله لكنه تخيل لا يعتقد صحته فتكون
اعتقاداته كلها على السداد واقواله على الصحة

هذا ما وقفت عليه لأئمتنا من الاجوبة عن هذا
الحديث مع ما اوضحناه من معنى كلامهم و
وزدناه بيانا من تلويحنا تهم وكل وجه منها
مقنع لكنه قد ظهر لي في الحديث تأويل اجلي
وابعد من مطاعن ذوى الاضاليل يستفاد
من نفس الحديث وهو ان عبد الرزاق قد روى
هذا الحديث عن ابن المستبب وعروة بن الزبير
وقال فيه عنهما سحرهم وبنى ذريق رسول الله
صلى الله عليه وسلم فجعلوه في بئر حتى كاد رسول
الله صلى الله عليه وسلم ان ينكر بصره ثم دله
الله على ما صنعوا فاستخرجوه من البئر وروى
نحوه عن الواقدي وعن عبد الرحمن بن كعب
وعمر بن الحكم • وذكر عن عطاء الخرساني
عن يحيى بن عمر حبس رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن عائشة سنة فبيناهونا ثم اتاه

ملكان فقعد احدهما عند رأسه والاخر
عند رجليه الحديث قال عبد الرزاق حبس
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عائشة
خاصة سنة حتى انكر بصره • وروى محمد
بن سعد عن ابن عباس مرض رسول الله صلى
الله عليه وسلم فحبس عن النساء والطعام
والشراب فهبط عليه ملكان وذكر القصة
فقد استبان لك من مضمون هذه الرواية
ان السحر انما تسلط على ظاهر وجوارحه لا على
قلبه واعتقاده وعقله وانه انما اثر في بصره
وحبسه عن وطئ نسائه وطعامه وضعف
جسمه وامرضه ويكون معنى قوله يخيّل اليه انه
يأتى اهله ولا يأتين اي يظهر له من نشاطه
ومتقدم عاداته القدرة على النساء فاذا دنا
منهن اصابته اخذة السحر فلم يقدر على اتيانهن

كما يعترى من اخذ واعترض ولعله لمثل
هذا اشار سفيان بقوله وهذا اشد ما يكون
من السحر ويكون قول عائشة في الرواية الاخرى
انه ليخيل اليه انه فعل الشيء وما فعله من باب
ما اختل من بصره كما ذكر في الحديث فيظن انه
راى شخصاً من بعض ازواجه او شاهد فعلاً
من غيره ولم يكن على ما يخيل اليه لما اصابه في
بصره وضعف نظره لاشئ طرأ عليه في ميزه
واذا كان هذا لم يكن فيما ذكر من اصابه السحر له
وتأثيره فيه ما يدخل لبساً ولا يمجده الملحد
المعترض **فصل** هذه حاله في جسمه واما
احواله في امور الدنيا فنحن نسبرها على اسلوبها
المتقدم بالعقد والقول والفعل اما العقد
منها فقد يعقد في امور الدنيا الشئ على وجه
ويظهر خلافه او يكون منه على شك او ظن

بخلاف امور الشرع كما حدثنا ابو بصير سفيان بن العاصي
وغير واحد سماعاً وقرأة قالوا حدثنا ابو العباس
احمد بن عمر قال ثنا ابو العباس ثنا مسلم **•** ثنا
عبد الله بن الرومي **•** وعباس الغبري **•** واحمد
المعقرقي **•** قالوا حدثنا النضر بن الرومي قال
حدثني عكرمة **•** قال ثنا ابو النجاشي **•** قال ثنا
رافع بن خديج **•** قال قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة وهم يأبرون النخل فقال
ما تصنعون قالوا اكنا تصنعه قال لعلمكم لو لم تفعلوا
كان خيراً فتركوه فقصت فذكروا ذلك له فقال
انما انا بشر اذا امرتكم بشئ من دينكم فخذوا به
واذا امرتكم بشئ من فائما انا بشر وفي رواية انس
انتم اعلم بامردنياكم وفي حديث آخر انما ظننت
ظناً فلا تؤاخذوني بالظن وفي حديث ابن عباس
في قصة الخرص فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أما أنا بشر فاحذثكم عن الله فهو حق وما قلت فيه
من قبل نفسي فإنا أنا بشر أخطئ وأصيب وهذا
على ما قررناه فيما قاله من قبل نفسه في أمور الدنيا
وظنه من أحوالها لا ما قاله من قبل نفسه واجتهاد
في شرع شرعه وستة سنينها • وكما حكى ابن اسحق
أنه عليه السلام لما نزل بادي مياها بدزمال له
الحجاب بن المنذر اهذام نزل أنزل الله ليس لنا
أن نتقدمه أم هو الرأي والحرب والمكيدة قال
لا بل هو الرأي والحرب والمكيدة قال فإنه ليس
بمنزل أنهنض حتى نأق أدنى ماء من القوم فننزل
ثم نفور ما وراءه من القلب فنشرب ولا يشربون
فقال اشرب بالرأي وفعل ما قاله وقد قال الله
تعالى وشاورهم في الأمر • وأراد مصالحة بعض
عدوه على ثلث ثمر المدينة فاستشار الأنصار
فلما أخبروه برأيهم رجع عنه • فمثل هذا وأشياه

من أمور الدنيا التي لا مدخل فيها العلم ديانة
ولا اعتقادها ولا تعليمها ويجوز عليه فيه ما
ذكرنا إذ ليس في هذا كله نقيصة ولا محطّة وإنا
هي أمور اعتبارية يعرفها من جربها وجعلها همّة
وشغل نفسه بها والبتى صلى الله عليه وسلم
مشهور القلب بمعرفة الربوبية ملان الجوانح
بعلوم الشريعة مقتيد البال بمصالح الأمة
الدينية والدينية ولكن هذا إنما يكون في بعض
الأمور • ويجوز في النار وفيما سبيله التدقيق
في حراسة الدنيا واستثمارها لا في الكثير المؤذن
بالبله والغفلة • وقد تواتر بالنقل عنه عليه
السلام من المعرفة بأمور الدنيا ودقائق مصالحها
وسياسة فرق أهلها ما هو معجز في البشر فما قد نبهنا
عليه في باب معجزاته من هذا الكتاب **فصل** وأما
ما يعتقده في أمور أحكام البشر الجارية على يديه

وقضايهم ومعرفة المحق من المبطل وعلم المصالح
من المفسد فهذه السبيل لقوله عليه السلام
انما انا بشر وانكم تختصمون الي ولعل بعضكم
ان يكون الحق بحجته من بعض فاقضى له على
نحو ما اسمع منه فمن قضيت له من حق اخيه بشيء
فلا يأخذ منه شيئا فانما اقطع له قطعة من النار
حدثنا الفقيه ابو الوليد رحمه الله ثنا الحسين
بن محمد الحافظ **•** ثنا ابو عمر ثنا ابو محمد ثنا ابو بكر
ثنا ابو داود **•** ثنا محمد بن كثير انا سفيان عن هشام
بن عروة عن ابيه عن زينب ام سلمة عن ام سلمة
قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث
وفي رواية الزهري عن عروة فلعل بعضكم ان
يكون ابلغ من بعض فاحسب انه صادق فاقضى له
وتجرى احكامه عليه السلام على الظاهر **•** و
موجب غلبات الظن بشهادة الشاهد

ويمن الخالف **•** ومراعات الاشبه **•** ومعرفة
العفاص والوكاء مع مقتضى حكمة الله في ذلك
فانه تعالى لو شاء لا اطلع على سر آثر عباده **•**
ومجئيات ضماثر امته فتولى الحكم بينهم بمجرّد
يقينه وعلمه دون حاجته الى اعتراف او بينة
او يمين او شبهة ولكن لما امر الله امته بالتباعد
والاقتداء به في افعاله واحواله وقضايه
وسيره وكان هذا لو كان مما يختص بعلمه ويؤثره
الله به لم يكن للامة سبيل الى الاقتداء به في شيء
من ذلك ولا قامة حجته بقضية من قضايه
لاحد في شريعته لاننا لا نعلم ما اطلع عليه هو
في تلك القضية لحكمه هو اذا في ذلك بالمكنون
من اعلام الله له ما اطلع عليه من سر آثرهم
وهذا ما لا تعلمه الامّة فاجرى الله تعالى احكامه
على ظواهرهم التي يستوى في ذلك هو وغيره

من البشر ليم اقتداء امته به في تعيين قضاياء
وتنزيل احكامه ويأتون ما اتوا من ذلك على
علم ويقين من سننه اذ البيان بالفعل اوقع
منه بالقول وارفع لاحتمال اللفظ وتأويل
المناوول وكان حكمه على الظاهر اجلا في البيان
واوضح في وجوه الاحكام واكثر فائدة
لموجبات التشاجر والخصام وليقندي
بذلك كله حكما امته ويستوثق بما يؤثر عنه
وينضبط قانون شريعته وطى ذلك عنه من
علم الغيب الذي استأثر به عالم الغيب فلا يظهر
على غيبه احدا الا من ارتضى من رسول فيعمله
منه بما يشاء ويستأثر بما يشاء ولا يقدر هذا
في نبوته ولا يفصم عروة من عصمته **فصل**
واما اقواله الدنيوية من اخباره عن احواله
واحوال غيره وما يفعله او فعله قد قدمنا ان الخلف

فيها ممتنع عليه في كل حال وعلى اى وجه من
عمد او سهوا وصحة او مرض او مرضى او
غضب وانه معصوم منه صلى الله عليه
وسلم هذا فيما طريقه المخبر المخض مما يدخله
الصدق والكذب فاما المعارض الموهم
ظاهرها خلاف باطنها فجاثر ورودها في
الامور الدنيوية لاسيما لقصد المصلحة كنورية
عن وجه مغاير لئلا يأخذ العدو وحذره
وكما روى من من احسنه ودعابته لبسط امته
وتطبيب قلوب المؤمنين من صحابته وتأكيدها
في تحبيبهم ومسرة نفوسهم كقوله لاحتلك
على ابن الناقة وقوله للمرأة التي سألته
عن زوجها اهو الذي بعينه بياض وهذا كله
صدق لان كل رجل ابن ناقة وكل انسان بعينه
بياض وقد قال عليه السلام انى لا مزج ولا اقول

الأحقاق هذا فيما باب الخبر • فاما ما باب غير
فما صورته صورة الامر والنهي في الامور الدنيوية
فلا يصح منه ايضاً ولا يجوز عليه ان يأمر احداً
بشيء او ينهى احداً عن شيء وهو يطن خلافه وقد
قال عليه السلام ما كان لنتي ان تكون له خائنة
لا عين فكيف ان تكون له خائنة قلب • فان قلت
فما معنى اذا قوله تعالى في قصة زيد واذا تقول للذي
انعم الله عليه وانمت عليه امسك عليك الاية
فاعلم اكرمك الله ولا تسترب في تنزيه النبي صلى الله
عليه وسلم عن هذا الظاهر وان يأمر زيداً بما ساءها
وهو يجب تطبيقه اياها كما ذكر عن جماعة من
المفسرين • واضح ما في هذا ما احكام اهل التفسير
عن علي بن حسين ان الله تعالى كان اعلم بنبيه ان
زينب ستكون من ازواجه فلما شكها اليه زيد
قال له امسك عليك زوجك واتق الله واخفي منه

في نفسه ما اعلمه الله به من انه سيتزوجها مما الله
مبديه ومظهره بتمام التزوج وتطبيق زيد لها و
روى نحوه عمرو بن فائد عن الزهري قال نزل
جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم يعلمه ان الله
عز وجل بزوجه زينب بنت جحش فذلك اخفي
في نفسه ويصح هذا قول المفسرين في قوله تعالى
بعد هذا وكان امر الله مفعولاً • اي لا بد لك ان
تزوجها ويوضح هذا ان الله لم يريد من امره معها
غير زواجه لها فدل انه الذي اخفاء عليه السلام
فما كان اعلمه به تعالى وقوله تعالى في القصة ما كان
على النبي من حرج الاية فدل انه لم يكن عليه خرج
في الامر • قال الطبري ما كان الله ليؤتم بنبيه فيما
احل مثال فعله لمن قبله من الرسل قال الله تعالى
سنة الله في الدين خلوا من قبل اي من النبيين
فيما احل لهم ولو كان علي ما روى في حديث قتادة

من وقوعها من قلب النبي صلى الله عليه وسلم
 عندما اعجبت به ومحبت طلاق زيد لها كان فيه
 اعظم الحرج وما لا يليق به من مده عينيه لما
 نفي عنه من زهرة الحياة الدنيا وكان هذا النفس
 المحسد المذموم الذي لا يرضاه ولا يتسم به الاتقياء
 فكيف سيد الانبياء قال القشيري وهذا
 اقدام عظيم من قائله وقلة معرفة بحق النبي صلى الله
 عليه وسلم وبفضله وكيف يقال رهاكا
 فاعجبت به وهي بنت عمته ولم يراها منذ ولدت و
 لا كان النساء يختجين منه عليه السلام وهو
 زوجها زيد وانما جعل الله طلاق زيد لها وتزوج
 النبي صلى الله عليه وسلم اياها لزالة حرمة النبي
 وابطال سنته كما قال ما كان محمد ابا احد من
 رجالكم وقال لكيلا يكون على المؤمنين حرج في
 ازواج ادعيائهم ونحوه لابن فورك وقال ابو الليث

السمرقندي فان قيل فما الفائدة في امر النبي صلى
 الله عليه وسلم لزيد بامساكها فهو ان الله اعلم
 بنيتها انها زوجته فنهاه النبي صلى الله عليه
 وسلم عن طلاقها اذ لم تكن بينهما الفة واخفى
 في نفسه ما اعلمه الله به فلما طلقها زيد خشي قول
 الناس يتزوج امرأة ابنه فامرهم الله بزواجها ليباح
 مثل ذلك لامته كما قال تعالى لكيلا يكون على
 المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم وقد قيل كان
 امره لزيد بامساكها مقعا للشهوة وردا للنفس
 عن هواها وهذا اذا جوزنا عليه انه رهاها
 فجاءة واستحسنها ومثل هذا الانكحة فيه لما
 طبع عليه ابن آدم من استحسانه الحسن ونظره
 الفجأة معفو عنها ثم وقع نفسه عنها وامر زيد
 بامساكها وانما تنكر تلك الزيات التي في القصة
 والتعويل والاولى ما ذكرناه عن علي بن حسين

وحكاه السمرقندي وهو قول عطاء وصححه واستحسنه
القاضي القشيري • وعليه عول أبو بكر بن فورك
وقال انه معنى ذلك عند المحققين من اهل التفسير
قال والنبى صلى الله عليه وسلم منزله عن استعمال
التفارق في ذلك واظهار خلاف ما في نفسه • وقد
نزهه الله تعالى عن ذلك بقوله تعالى ما كان على
النبى من حرج فيما فرض الله له • قال ومن ظن ذلك
بالنبى صلى الله عليه وسلم فقد اخطأ قال وليس
معنى الخشية هنا الخوف وانما معناه الاستحياء
اى يستحي منهم ان يقولوا تزوج زوجة ابنه وان
خشيتك عليه السلام من الناس كانت من اجاف
المنافقين او ليهود وتشغيهم على المسلمين بقولهم
تزوج زوجة ابنه بعد نهيه عن نكاح حلائل الابناء
كما كان فعليه الله على هذا ونزله عن اللفات
اليهم فيما احله لهم كما عتبه على مراعاة رضاء

405
ازواجه في سورة التحريم بقوله لم تحرم ما احل
الله لك الاية • كذلك قوله له ها هنا وتحشى
الناس والله احق ان تحشاه • وقد روى عن
الحسن وعائشة لو كنتم رسول الله صلى الله
عليه وسلم شيئاً لكنتم هذه الاية لما فيها
من عتبه وابداء ما اخفاء **فصل** فان قلت
قد تقررت عصمته عليه الصلاة والسلام
في اقواله في جميع احواله وانه لا يصح منه فيما
خلف • ولا اضطراب في عمد ولا سهو ولا صحة
ولا مرض • ولا جدد ولا مزح • ولا رضى • و
لا غضب • ولكن ما معنى الحديث في وصيته
عليه السلام • الذى حدثنا به القاضي الشهيد
ابو علي رحمه الله • قال حدثنا القاضي ابو الوليد
قال ثنا ابو محمد وابو الهيثم وابو اسحق قالوا ثنا
محمد بن يوسف قال ثنا محمد بن اسمعيل قال ثنا

علي بن عبد الله قال ثنا عبد الرزاق • قال اخبرنا
معمر عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن
ابن عباس رضي الله عنها قال لما حضر رسول الله
صلى الله عليه وسلم وفي البيت رجال قال النبي
صلى الله عليه وسلم • هلموا كتب لكم كتابا
لن تضلوا بعده ابدًا • فقال بعضهم ان رسول
صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع الحديث و
في رواية اثنوني اكتب لكم كتابا لن تضلوا بعد
ابدًا فتنازعوا فقالوا ما له اهجرا استفهموه
فقال دعوني فان الذي انا فيه خير • وفي بعض
طرقه ان النبي صلى الله عليه وسلم • هجروني
رواية هجر • ويروى اهجرا وفيه فقال عمران
النبي صلى الله عليه وسلم قد اشتد به الوجع
وعندنا كتاب الله حسبنا وكثر اللفظ فقال
قوموا عني وفي رواية واختلف اهل البيت

واختصموا

واختصموا منهم من يقول فربوا يكتب لكم رسول الله
صلى الله عليه وسلم كتابا • ومنهم من يقول ما
قال عمر • قال ائمتنا في هذا الحديث النبي صلى الله
عليه وسلم غير معصوم من الامراض وما يكون
من عوارضها من شدة وجع وغشي • ونحوه
مما بطرأ على جسمه معصوم ان يكون منه من
القول اثناء ذلك ما يطرأ في معجزته ويؤدي
الى فساد في شريعته من هذيان واختلال كلام
وعلى هذا لا يصح ظاهر رواية من روى هذا الحديث
هجرة بمعنى هذى • يقال هجر هجرا • واهجر هجرا
اذ افحش • واهجر تغدية هجر • وانما الاصح والاولى
اهجر على طريق الانكار على من قال لا نكتب وهذا
رواينا فيه في صحيح البخاري من رواية جميع الرواة
في حديث الزهري المتقدم • وفي حديث محمد
بن سلام عن ابن عيينة • وكذا ضبطه الاصيل

بخطه في كتابه وغيره من هذه الطرق • وكذا
رويناه عن مسلم في حديث سفيان وعن غيره
وقد تحمل عليه رواية من رواه هجر على حذف الف
الاستفهام والنقد راجعاً وان يحمل قول القائل
هجر او هجر دهنه من قائل ذلك وخيرة لعظيم
ما شاهد من حال الرسول صلى الله عليه وسلم •
وشدة وجعه وهو المقام الذي اختلف فيه
عليه والامر الذي هم بالكتاب فيه حتى لم يضبط
هذا القائل لفظه واجرى الهجر مجرى شدة الوجع
لانه اعتقد انه يجوز عليه الهجر كما حملهم الاشفاق
على حراسته والله يقول والله يعصمك من الناس
ونحو هذا واما على رواية هجر او هي رواية ابى اسحق
المستمل في الصحيح في حديث ابن جبير عن ابن عباس
من رواية قتيبة فقد يكون هذا راجعاً الى المختلفين
عنده صلى الله عليه وسلم ومخاطبة لهم من بعضهم

اي جستم باختلافكم على رسول الله صلى الله عليه
وسلم • وبين يديه هجر او منكر من القول والهجر •
بظم الهاء الفخش في المنطق • وقد اختلف العلماء
في معنى هذا الحديث وكيف اختلفوا بعد امره لهم
عليه السلام ان يأثوه بالكتاب فقال بعضهم
او امر النبي صلى الله عليه وسلم يفهم ايجابها من
نديها من اباحتها بقراءة فلعل قد ظهر من قرائن قوله
عليه السلام لبعضهم ما فهموا انه لم يكن منه عزمه
بل امر رده الى اختيارهم وبعضهم لم يفهم ذلك
فقال استفهموه فلما اختلفوا كف عنه اذ لم يكن
عزيمة ولما راوه من صواب رأى عمر • ثم هؤلاء
قالوا ويكون امتناع عمر • اما اشفاقاً على النبي
صلى الله عليه وسلم من تكليفه في تلك الحال
املاء الكتاب وان تدخل عليه مشقة من ذلك
كما قال ان النبي صلى الله عليه وسلم اشتد به

الوجع • وقيل خشي عمران يكتب اموراً يعجزون
عنها فيحصلون في الخرج بالمخالفة ورأى ان الاوفق
بالامة في تلك الامور سعة الاجتهاد • وحكم النظر
وطلب الصواب • فيكون المصيب والمخطئ ^{جوراً}
وقد علم عمر تقرر الشرع وتأسيس الملة وان الله
تعالى قال اليوم اكملت لكم دينكم وقوله عليه
السلام اوصيكم بكتاب الله وعزتي وقول عمر
حسبنا كتاب الله رد على من نازعه لا على امر النبي
صلى الله عليه وسلم • وقد قيل ان عمر خشي تطرق
المنافقين ومن في قلبه مرض لما كتب ذلك الكتاب
في الخلوة وان يتقوا في ذلك الاقاويل كادعاء
الرافضة الوصية وغير ذلك • وقيل انه كان
من النبي صلى الله عليه وسلم لهم على طريق المشهور
والاختبار هل يتفقون على ذلك ام يختلفون فلما
اختلفوا تركه • وقالت طائفة اخرى ان معنى

الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مجيباً
في هذا الكتاب لما طلب منه لانه ابتداء بالامر به
بل اقتضاه منه بعض اصحابه فاجاب رغبته ثم وكرو
ذلك غيرهم للعلل التي ذكرناها • واستدل في
مثل هذه القصة بقول العباس لعل انطلق
بنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان
الامر فينا علناه وكراهة على هذا وقوله والله
لا افعل الحديث • واستدل بقوله دعوني
فان الذي انا فيه خير اى الذي انا فيه خير من
ارسال الامر وتركه وكتاب الله وان تدعوني مما
طلبتم • وذكر ان الذي طلب كتابة امر الخلافة
بعده وتعيين ذلك **فصل** فيما وجه حديثه صلى الله
عليه وسلم ايضاً الذي حدثناه الفقيه ابو محمد
الحشني بقراي عليه قال ثنا ابو علي الطبري قال
ثنا عبد الغفار الفارسي • قال ابو احمد الجلودي

قال ابراهيم بن سفيان حدثنا مسلم بن الحجاج
قال ثنا قتيبة قال ثنا ليث عن سعيد بن ابى سعيد
عن سالم مولى النصريين قال سمعت ابا هريرة
يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول اللهم انما تجد بشر يغضب كما يغضب البشر
وانى قد اتخذت عندك عهدا لن تخلفنيه فايما
مؤمن اذينه او سببته او جلده فاجعلها له
كفارة وقرية تقربه بها اليك يوم القيمة
وفي رواية فايما احد دعوت عليه وفي رواية
ليس لها باهل وفي رواية فايما رجل من المسلمين
سببته او لعنته او جلده فاجعلها له زكاة
وصلاة ورحمة وكيف يصح ان يلعن النبي
صلى الله عليه وسلم من لا يستحق اللعن وليست
من لا يستحق السب ويجلد من من لا يستحق الجلد
او يفعل مثل ذلك عند الغضب وهو معصوم

من هذا كله فاعلم شرح الله صدرك ان قوله أولا
ليس لها باهل اى عندك يارب في باطن امره
فاحكمه عليه السلام على الظاهر كما قال
وللحكمة التى ذكرناها فحكم عليه السلام بمجده
او اذ به بسببه او لعنه بما اقضاه عنده حال
ظاهره ثم دعا عليه السلام لشفقته على امته
ورأفته ورحمته للمؤمنين التى وصفه الله بها
وحذره ان يتقبل فيمن دعا عليه دعوته ان
يجعل دعاءه وفعله له رحمة فهو معنى قوله
ليس لها باهل لانه عليه السلام بمجمله الغضب
ويستفزه الضمير لان يفعل مثل هذا بمن لا يستحقه
من مسلم وهذا معنى صحيح ولا يفهم من قوله اغضب
كما يغضب البشر ان الغضب حمله على ما
لا يجب بل يجوز ان يكون المراد بهذا ان الغضب
لله حمله على معاقبته بلعنه او سببه وانه كان

فما يحتمل ويجوز عفو عنه او كان مما خير بين
لما قبله فيه والعفو عنه • وقد يحمل انه خرج
مخرج الاشفاق • وتعليم امته الخوف والحذر
من تعدى حدود الله وقد يحمل ما ورد من دعائه
هنا ومن دعواته على غير واحد في غير موطن على
غير العقد والقصد بل بما جرت به عادة العرب
وليس المراد بها الاجابة كقوله • تربت يمينك
ولا اسبغ الله بطنك وعقرى حلقى • وغيرها
من دعواته • وقد ورد في صفته في غير حديث
انه عليه السلام • لم يكن فحاشاً • وقال انس
لم يكن سبياً ولا فاحشاً ولا لقاناً وكان يقول
لا حدنا عند المعبة ماله ترب حبيته فيكون حمل
حديثه على هذا المعنى ثم اشفق عليه السلام من
موافقة امثاله اجابة فعاهد ربه كما قال في الحديث
ان يجعل ذلك للقول له زكاة ورحمة وقربة وقد يكون

ذلك اشفاقاً على المدعو عليه وتأنيساً له لئلا
يلحقه من استشعار الخوف والحذر من لعن النبي
صلى الله عليه وسلم • وتقبل دعائه ما يحمله على
الباس والقنوط وقد يكون ذلك سؤالا منه لربه
لمن جلده او سببه على حق وبوجه صحيح ان يجعل
ذلك له كفارة لما اصابه وتحمية لما احترم و
ان تكون عقوبته له في الدنيا سبب العفو و
العصران كما جاء في الحديث الاخر ومن اصاب من
ذلك شيئاً فعوقب به في الدنيا فهو له كفارة فان
قلت فما معنى حديث الزبير وقول النبي صلى الله
عليه وسلم له حين تخاصمه مع الانصارى في
شراج الحرة اسق يا زبير حتى يبلغ الكعبين فقال
له الانصارى ان كان ابن عمك يا رسول الله
فذلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال اسق يا زبير ثم احبس الماء حتى يبلغ الجدر

الحديث فالجواب ان النبي صلى الله عليه وسلم
منزه ان يقع بنفسه مسلم منه في هذه القصة امر
يريب ولكنه صلى الله عليه وسلم نذب الزبير
اولا الى اقتصاره على بعض حقه على طريق التوسط
والصلح فلما لم يرض بذلك الاخرى وقال ما
لا يحب استوفى النبي صلى الله عليه وسلم
للزبير حقه ولهذا ترجم البخاري على هذا الحديث
باب اذا اشار الامام بالصلح فابي حكم عليه
بالحكم وذكر في اخر الحديث فاستوعى رسول الله
صلى الله عليه وسلم حينئذ حقه للزبير وقد جعل
المسلمون هذا الحديث اصلاً في قصته وفيه
الاقتداء به صلى الله عليه وسلم في كل ما فعله في
حال غضبه ورضاه وانتهى ان نقضي القاضي
وهو غضبان فانه في حال الغضب والرضى سواء
لكونه فيهما معصوماً وغضب النبي صلى الله

عليه وسلم في هذا انما كان الله تعالى لا لنفسه كما
جاء في الحديث الصحيح وكذلك الحديث في اقادته
عكاشة من نفسه لم يكن لثمة حمله الغضب عليه
بل وقع في الحديث نفسه ان عكاشة قال له و
ضربتني بالغضب فلا ادري اعمداً ام اردت
ضرب الناقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
اعبذك بالله يا عكاشة ان يتعمدك رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكذلك في حديثه الاخر
مع الاعرابي حين طلب عليه السلام الاقتصار
منه فقال الاعرابي قد عفوت عنك وكان النبي
صلى الله عليه وسلم قد ضرب به بالسوط لتعلقه
بزمام ناقته مرة بعد اخرى والنبي صلى الله عليه
وسلم ينهاه ويقول له تدرك حاجتك وهو
يأبى فضربه بعد ثلاث مرآة وهذا منه عليه السلام
لمن لم يوفق عند نهيه صواب وموضع ادب لكنه

عليه السلام اشفق اذا كان حق نفسه من الامر
حتى عفى عنه • واما حديث سواد بن عمرو وابنت
النبي صلى الله عليه وسلم وانا متخلق فقال ورس
ورس خط خط وعشيتني بقضيب في يده في
بطني فاجعني قلت القصاص يا رسول الله فكشف
لي عن بطنه انما ضرب به عليه السلام لمنكر رآه و
لعله لم يرد بضربه بالقضيب الا تنبيهه فلما كان
منه اجماع لم يقصده طلب التحلل منه على ما قدمناه
فصل واما افعاله عليه السلام الدنيوية فحكمه
فيها من توقي المعاصي والمكروهات ما قدمناه و
من جواز السهو والغلط في بعضها ما ذكرناه
وكله غير قاذح في النبوة بل ان هذا فيها على الدور
اذ عامة افعاله على السداد والصواب • بل
اكثرها او كلها جارية مجرى العبادات والقرب
على ما بيننا اذ كان عليه السلام لا يأخذ منها

لنفسه الا ضرورته • وما يقيم رمق جسمه وفيه
مصلحة ذاته التي بها يبعد ربه • ويقيم شريعته
ويسوس امته • وما كان فيما بينه وبين الناس
من ذلك فبين معروف يصنعه • او بريوسعه •
وكلام حسن يقوله • او يسمعه • او تألف
شارد • او قهر معاند • او مداراة حاسد •
وكل هذا لاحق بصالح اعماله منظم في زكي و
طائف عباداته وقد كان يخالف في افعاله الدنيوية
بحسب اختلاف الاحوال ويعد للاموار شباهاها
فيركب في تصرفه لما قرب الحمار وفي اسفاره الرحلة
ويركب البغلة في معارك الحرب دليلاً على الثبات
ويركب الخيل ويعدّها ليوم الفرع واجابت الصارخ
وكذلك في لباسه وساثر احواله بحسب اعتبار
مصلحته ومصلح امته • وكذلك يفعل الفعل
من امور الدنيا مساعداً لامته وسياسة

وكراهية لخلافها وان كان قد يرى غيره خيراً
منه كما يترك الفعل لهذا • وقد يفعل هذا في الأمور
الدينية فماله الخبرة في أحد وجهيه كخروجه من
المدينة لأحد وكان مذهبه التحصن بها • وتركه
قتل المنافقين وهو على يقين من امرهم مؤلفة
لغيرهم ورعاية للمؤمنين فرأيتهم وكراهة لأن يقول
الناس إن محمداً يقتل أصحابه كما جاء في الحديث •
وتركه بناء الكعبة على قواعد إبراهيم مراعاة
لقلوب قريش وتغليبهم لتغيرها وحذرهم من نفاق
قلوبهم لذلك وتحريك متقدم عداوتهم للدين وأهله
فقال لعائشة في الحديث الصحيح لو لا حدثان قومك
بالكفر لآتمت البيت على قواعد إبراهيم • ويفعل الفعل
ثم يتركه لكون غيره خيراً منه كأنقاله من أدنى مياه بدر
إلى أقربها للعدو من قريش • وكقوله لو استقبلت
من أمري ما استدبرت ما سقت الهدي ويبسط

وجهه للكافر ورجاء استيلاؤه • ويصبر للجاهل
ويقول إن من شرار الناس من اتقاء الناس لشربه
ويبذل الرغائب ليحبب إليه شريعته ودين ربه
ويتولى في منزله ما يتولى الخادم من مهنته ويتمش
في ملائته حتى لا يبد ومنه شيء من اطرافه وحتى كان
على رؤس جلسائه الطير • ويتحدث مع جلسائه
بحديث أولهم ويتعجب مما يتعجبون منه • و
يضحك مما يضحكون منه قد وسع الناس بشره
وعدله لا يستغزه الغضب • ولا يقصر عن
الحق ولا يبطن على جلسائه يقول ما كان لنبى أن تكون
له خاتنة إلا عين فان قلت فما معنى قوله لعائشة
في الداخل عليه بنس ابن العشيرة فلما دخل الان له
القول وضحك معه فلما سألته عن ذلك قال إن
من شر الناس من اتقاء الناس لشربه وكيف
جاز أن يظهر له خلاف ما يبطن ويقول في ظهره

ما قال فالجواب ان فعله عليه السلام كان
استيلا فأمثله وتطبيبا لنفسه ليمكن ايمانه
ويدخل في الاسلام بسببه اتباعه ويراه مثله
فينجذب بذلك الى الاسلام ومثل هذا على هذا
الوجه قد خرج من حدة مداراة الدنيا الى السياسة
الدينية وقد كان يستألفهم باموال الله العريضة
فكيف بالكلمة اللية قال صفوان لقد اعطاني
وهو بعض الخلق الى فما زال يعطيني حتى صار
احب الخلق الى وقوله فيه بشرا بن العشيرة هو
غير غيبة بل هو تعريف ما علمه منه لمن لم يعلم
ليحذر له ويحترز منه ولا يوثق بجانبه كل الثقة
لا سيما وكان مطاعا مشوعا ومثل هذا اذا كانت
الضرورة ودفع مضرة لم يكن بغيبة بل كان جائزا
بل واجبا في بعض الاحيان كعادة المحدثين في
تخرج الرواة والمزكين في الشهود فان قيل فامعني

المعضل الوارد في حديث بريرة من قوله عليه
السلام لعائشة وقد اخبرته ان موالي بريرة ابوا
بيعها الا ان يكون لهم الولاء فقال لها عليه السلام
اشترها واشترط لي لهم الولاء ففعلت ثم قام
خطيبا فقال ما لاقوام يشترطون شروطا
ليس في كتاب الله كل شرط ليس في كتاب الله فهو
باطل والنبي صلى الله عليه وسلم قد امرها
بالشروط لهم وعليه باعوا ولولاه والله اعلم
لما باعوها من عائشة كما لم يبيعوها قبل حتى
شروطوا ذلك عليها ثم ابطله عليه وهو قد
حرم الغش والخديعة فاعلم اكرمك الله تعالى
ان النبي صلى الله عليه وسلم منزّه عما يقع في
بال الجاهل من هذا ولتنزيه النبي صلى الله عليه
وسلم عن ذلك ما قد انكروا هذه الزيادة قوله
اشترط لي لهم الولاء اذ ليست في اكثر طرق الحديث

ومع ثباتها فلا اعتراض بها اذ تقع لهم بمعنى عليهم
قال الله تعالى اولئك لهم اللعنة • وقال تعالى وان
اسأتم فلها فاعلى هذا اشترط عليهم الولاية لك
ويكون قيام النبي صلى الله عليه وسلم ووعظه
لما سلف لهم من شرط الولاية لانفسهم قبل ذلك
ووجه ثان ان قوله عليه السلام ما اشترطى لهم
الولاية ليس على الامر لكن على معنى التسوية والاعلاء
بان شرطه لهم لا يتفهم بعد بيان النبي صلى الله
عليه وسلم لهم قبل ان الولاية لمن اعتق فكانه قال
اشترطى اولادى لا اشترطى فانه شرط غير نافع والى هذا
ذهب الداودى • وتوبخ النبي صلى الله عليه
وسلم لهم وتقرعهم على ذلك يدل على علمهم به
قبل هذا الوجه الثالث ان معنى قوله اشترطى اى
اظهرى لهم حكمه وبيئى عندهم سنته ان الولاية
انما هو لمن اعتق ثم بعد هذا قام هو صلى الله عليه

45
وسلم مبيّناً ذلك وموتخاً على مخالفة ما تقدم منه
فيه • فان قيل فما معنى فعل يوسف عليه السلام
باخيه اذ جعل السقاية فى رحله واخذه باسم
سرقته وما جرى على اخوته فى ذلك وقوله انكم
لسارقون ولم يسرقوا فاعلم اكرمك الله ان الآية
تدل على ان فعل يوسف كان عن امر الله تعالى
لقوله تعالى كذلك كدنا ليوسف ما كان لياخذ
اخاه فى دين الملك الا ان شاء الله الآية فاذا كان
كذلك فلا اعتراض به كان فيه ما فيه وايضاً
فان يوسف كان اعلم اخاه باقى انا اخوك فلا يتبس
فكان ما جرى عليه بعد هذا من وفقه ورغبته •
وعلى يقين من عقبى الخير له به وازاحة السوء و
المضرة عنه بذلك واما قوله ايتها العير انكم
لسارقون فليس من قول يوسف فيلزم عليه
جواب محل شبهة • ولعل قائله ان حسن له التأويل

كائناً من كان ظن على صورة الحال ذلك وقد قيل
قال ذلك لفعلهم قبل يوسف وبيعهم له وقيل
غير هذا ولا يلزم ان نقول الانبياء ما لم يأت
انهم قالوه حتى يطلب الخلاص منه ولا يلزم
الاعتذار عن زلات غيرهم **فصل** فان قيل فما
الحكمة في اجراء الامراض وشدها عليه وعلى
غيره من الانبياء على جميعهم السلام وما
الوجه في ما ابتلاههم الله تعالى به من البلاء
وامتحانهم بما امتحنوا به كأيوب ويعقوب
ودانيال ويحيى وزكريا وعيسى وابراهيم
ويوسف وغيرهم صلوات الله عليهم وهم
خيرته من خلقه واحبائه واصفيائه فاعلم
وقفنا الله واياك ان افعال الله تعالى كلها
عدل وكلما ته جميعها صدق لا مبدل لكلماته
يبتلى عباده كما قال لهم لننظر كيف تعملون

وليبلوكم ايتكم احسن عملاً وليعلم الله الذين
امنوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم
الصابرين وحتى نعلم المجاهدين منكم و
الصابرين ونبلو اخباركم فامتحانه اياهم
بضروب المحن زيادة في مكانتهم ورفعته في
درجاتهم واسباباً لاستخراج حالات الصبر
والرضى والشكر والتسليم والتوكل والتوفيق
والدعاء والنصرع منهم وتأكيذاً لبصايرهم
في رحمة الممتحنين والشفقة على المبتلين ويتسلوا
في المحن بما جرى عليهم ويقندوا بهم في الصبر
ومحو الهنات فرطت منهم او غفلات سلفت
لهم ليلقوا الله تعالى طيبين مهديين وليكون
اجرهم اكمل وثوابهم اوفر واجزل حدثنا القاسم
ابو علي الحافظ حدثنا ابو الحسين الصيرفي
وابو الفضل بن خيرون قال حدثنا ابو يعلى

البغدادى قال حدثنا ابو على السنجي • حدثنا
محمد بن محبوب • حدثنا ابو عيسى الترمذى
حدثنا قتيبة حدثنا حماد بن زيد عن عاصم بن
بهذه عن مصعب بن سعد عن ابيه قال قلت
يا رسول الله اى الناس اشد بلاءاً قال الانبياء
ثم الامثال فالامثال يبتلى الرجل على حسب دينه
فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشى على الارض
ما عليه خطيئة وكما قال تعالى وكاين من بنى
قاتل معه رتيون كثير الايات الثلاث • وعن
ابى هريرة ما نزال البلاء بالمؤمن في نفسه وولده
وماله حتى يلقي الله تعالى وما عليه خطيئة •
وعن انس عنه عليه السلام اذا اراد الله بعبد
الخبر عجل له العقوبة في الدنيا واذا اراد الله
بعبد الشر امسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم
القيمة وفي حديث اخر احب الله عبداً ابتلاه

ليسمع قصصه وحكى السمرقندى ان كل من كان
اكرم على الله كان بلاؤه اشد كي تبين فضله
ويستوجب الثواب كما روى عن لقمان انه
قال يا بنى الذهب والفضة يختبران بالنار
والمؤمن يختبر بالبلاء • وقد حكى ان ابتلاه
يعقوب بيوسف كان سببه النفاذ في صلاته
اليه ويوسف ناثم محبة له وقيل بل اجتمع يوماً
هو وابنه يوسف على اكل حمل مشوى وهما
يضحكان وكان لهما جاريتان فشم ريحهما و
اشتهاه وبكا وبكت حدة له عجوز لبكائه
وبينهما جدار ولا علم عند يعقوب وابنه
فعوقب يعقوب بالبكاء اسفاً على يوسف
الى ان سالت حدقناه وابيضت عيناه من
الحزن فلما علم بذلك كان بقية حياته يأمر
منادياً ينادى على سطحه الا من كان مفطراً

فلينفذ عند آل يعقوب • وعوقب يوسف
بالمحنة التي نص الله عليها • وروى عن الليث
أن سبب بلاء أيوب أنه دخل مع أهل قريته
ملكهم فكلوه في ظلمه واغفلوا له إلا أيوب
فانه رفع به مخافه على زرعه فعاقبه الله ببلاءه
ومحنة سليمان لما ذكرناه من نيته في كون الحق
في جنبه اصهاره اول العمل بالمعصية في داره
ولا علم عنده • وهذه فائدة شدة المرض و
الوجع بالنتى صلى الله عليه وسلم قالت عائشه
ما رايت الوجع على احد اشد منه على رسول الله
صلى الله عليه وسلم • وعن عبد الله رايت النتي
صلى الله عليه وسلم في مرضه يوعك وعكاً
شديداً فقلت انك لتوعك وعكاً شديداً قال
اجل اني اوعك كما يوعك رجال منكم قلت ذلك
ان لك الاجر مرتين قال اجل ذلك كذلك وفي

حديث أبي سعيد أن رجلاً وضع يده على رسول الله
صلى الله عليه وسلم • فقال والله ما اطيعك اضع
يدي عليك من شدة حماك فقال النبي صلى الله
عليه وسلم • انا معاشر الانبياء يضاعف لنا
البلاء ان كان النبي ليبتلى بالفعل حتى يقتله وان
كان النبي ليبتلى بالفقر وان كانوا يفرحوا بالبلاء
كما يفرحون بالرخاء • وعن انس عنه عليه
السلام • ان عظم الجزاء مع عظم البلاء و
ان الله تعالى اذا احب قومًا ابتلاهم فمن رضى فله
الرضاء ومن سخط فله سخط • وقد قال المفسرون
في قوله تعالى من يعمل سوءً يجزيه ان المسلم يجزي
بمصائب الدنيا فتكون له كفارة وروى هذا عن
عائشة وابي ومجاهد • وقد قال ابو هريرة عنه
عليه السلام من يرد الله به خيراً يصيب منه
وقال في رواية عائشة ما من مصيبة تضرب المسلم

الآيكفر الله بها عنه حتى الشوكة يشاكها • وقال
في رواية ابى سعيد ما يصيب المؤمن من نصب و
لا وصب ولا هم ولا حزن ولا اذى ولا غم حتى الشوكة
يشاكها الا كفر الله بها من خطاياها وفي حديث
ابن مسعود ما من مسلم يصيبه اذى الاحات
عنه خطاياها كما يحت ورق الشجر • وحكمة اخرى
اودعها الله في الامراض لاجسامهم وتعاقب الالام
عليها وشدة ما عند مما تهم لنضعف قوى نفوسهم
فيسهل خروجها عند قبضهم وتخف عليهم مؤنة
الزرع وشدة السكرات بتقديم المرض وضعف
الجسم والنفس لذلك وهذا خلاف موت الفجأة
واخذه كما يشاهد من اختلاف احوال الموتي
في الشدة واللين والصعوبة والسهولة وقد قال
عليه السلام مثل المؤمن مثل خامه الزرع •
تفثوها الريح هكذا وهكذا • وفي رواية ابى هريرة

من حيث اتتها الريح تكفوها الريح فاذا سكنت
اعندلت وكذلك المؤمن يكفى بالبلاء ومثل
الكافر كمثل الارزة صماء معندلة حتى يقسمه الله
معناه ان المؤمن مرزأ مصاب بالبلاء والامراض
راض بتصرفه بين اقدار الله منطاع لذلك لين
الجانب برضاه وقلة سخطه لطاعة خامه الزرع
وانقيادها للريح وتمايلها لمحبوبها وترتخها
من حيث ما اتتها فاذا ازاح الله تعالى عن المؤمن
رياح البلاء يا واعندل صحيحاً كما اعندلت خامه
الزرع عند سكون رياح الجورج الى شكر ربه و
ومعرفة نعمته عليه يرفع بلائه منتظراً رحمة وثوابه
عليه فاذا كان بهذه السبيل لم تصعب عليه
مرض الموت ولا تزوله ولا اشتدت عليه سكراته
ونزعه لعادته بما تقدمه من الآام ومعرفة ماله
فيها من الاجر وتوطينه نفسه على المصائب ورقتها

وضعها بتوالي المرض وشدة والكاف بخلاف هذا
معافي في غالب حاله تمتع بصحة جسمه كالارزة
الصماء حتى اذا اراد الله هلاكه قصمه لحينه على
غرة واخذه بغتة من غير لطف ولا رفق فكان
موته اشد عليه حسرة ومقاسات نزعه مع قوة
نفسه وصحة جسمه اشد المأوعذابا ولعذاب
الآخرة اشد كالجفاف الارزة وكما قال تعالى
فاخذناهم بغتة وهم لا يشعرون وكذلك عادة
الله تعالى في اعدائه كما قال تعالى فكان اخذنا بذبذبه
فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ومنهم من اخذته
الصبيحة الآية فجاء جميعهم بالموت على حال عتو
وغفلة وصبتهم به على غير استعداد بغتة ولهذا
ماكره السلف موت الفجأة ❶ ومنه في حديث
ابراهيم كانوا يكرهون اخذة كاخذة الاسف
اي الغضب يريد موت الفجأة ❷ وحكمة الثالثة

ان الامراض

420
ان الامراض نذير للممات وبقد رشدها شدة الخوف
من نزول الموت فيستعد من اصابته وعلم قاعدها
له للقاء ربه ويعرض عن دار الدنيا الكثيرة الانكاد
ويكون قلبه متعلقا بالمعاد فيتصل من كل
ما يحشى تبعاته من قبل الله وقبل العباد ويؤدي
الحقوق الى اهلها وينظر فيما يحتاج اليه من
وصية فيمن يخلفه او امر يعهده ❶ وهذا بنينا
صلى الله عليه وسلم المغفور له ما تقدم وما
تاخر قد طلب التفضل في مرضه ممن كان له عليه
مال او حق في بدن وافاد من نفسه وماله وامكن
من القصاص منه على ما ورد في حديث الفضل
وحديث الوفاة واوضى بالثقلين بعده كتاب الله
وعترته وبالا نصار عيبته ودعا الى كتب كتاب
لثلاث فضل امته بعده اما في النص على الخلافة او الله
اعلم بمراده ثم رأى الامساك عنه افضل وخيرا وهكذا

سيرة عباد الله المؤمنين واوليائه المنقين •
وهذا كله يحرمه غالب الكفار لاملأ الله لهم
ليزدادوا اثما وليسند وجههم من حيث لا يعلمون
وقد قال تعالى ما ينظرون الا صيحة واحدة
تأخذهم وهم يخضعون فلا يستطيعون توصية
ولا الى اهلهم يرجعون ولذلك قال عليه السلام
في رجل مات فجأة سبحان الله كأنه على غضب
المحروم من حرم وصيته وقال عليه السلام
موت الفجأة راحة للمؤمن واخذة اسف للكافر
او الفاجرو ذلك لان الموت يأتي المؤمن وهو عالم
مستعد له منتظر لحلوله فهان امره عليه كيف
ما جاء واقضى الى راحته من غضب الدنيا واذها
كما قال عليه السلام مستريح ومستراح
منه وتأتي الكافر والفاجر ميتته على غير استعداد
ولا ابهة ولا مقدمات منذرة مرعجه بل تأتيهم

بغته فبتهتهم فلا يستطيعون ردها ولا هم
ينظرون • فكان الموت اشد شيء عليه وفراق
الدنيا افضع امر صدمه واكره شيء له والى هذا
المعنى اشار عليه السلام بقوله من احب لقاء الله
احب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره لقاءه **القسم**
الرابع في تصرف وجوه الاحكام فيمن تنقصه او
سببه عليه السلام • قال القاضي ابو الفضل
رحمه الله قد تقدم من الكتاب والسنة واجماع
الامة ما يجب من الحقوق للنبي صلى الله عليه
وسلم • وما يتعين له من بر وتوقير وتعظيم
واكرام وبحسب هذا حرم الله تعالى اناه في
كتابه واجمعت الامة على قتل منقصه من
المسلمين وساته • قال الله تعالى ان الذين
يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة
واعد لهم عذابا مهينا • وقال تعالى والذين

يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم • وقال تعالى وما
كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تنكحوا الزوا
ج من بعده ابداً ان ذلكم كان عند الله عظيماً •
وقال تعالى في تحريم التعريض له يا ايها الذين امنوا
لا تقولوا راعنا وقولوا انظرنا واسمعوا الآية
وذلك ان اليهود كانوا يقولون راعنا يا محمد اي
ارعنا سمعك واسمع منا ويعرضون بالكلمة
يريدون الرعونة فهي الله المؤمنين عن التشبه
بهم وقطع الذريعة بنهي المؤمنين عنها لئلا
يتوصل بها الكافرو المنافق الى سببه والاستهزاء به
وقيل بل لما فيها من مشاركة اللفظ لانهما عند
اليهود بمعنى اسمع لا سمعت وقيل لما فيها من
قلة الادب وعدم توقير النبي صلى الله عليه وسلم
وتعظيمه لانها في لغة الانصار بمعنى ارعنا نركع
فهو اعن ذلك اذ مضته انهم لا يرعونه الا برعايته

لهم وهو عليه السلام واجب الرعاية بكل حال
وهذا هو عليه السلام قد نهي عن المتكني بكنيته
فقال سموا باسمي ولا تكفوا بكنيتي صيانة لنفسه
وحماية عن اذاه اذا كان صلى الله عليه وسلم
استجاب لرجل نادى يا ابا القاسم فقال
لم اعنك انما دعوت هذا فنهى حينئذ عن التكني
بكنيته لئلا يتأذى واجابة دعوة غيره ممن
لم يدعه ويجذب ذلك المنافقون والمستهزؤون
ذريعة الى اذوا الارزاء به فينادونه فاذا التفت
قالوا انما اردنا هذا السواء تقينا له واستخفافا
بحقه على عادة الهان والمستهزئين فحجى عليه
السلام حتى اذاه بكل وجه فحمل محققو العلماء
نهييه عن هذا على مدة حياته واجازوه بعد وفاته
لارتفاع العلة • وللناس في هذا الحديث مذاهب
ليس هذا موضعها وما ذكرناه هو مذهب الجمهور

والصواب ان شاء الله تعالى وان ذلك على طريق
تعظيمه وتوقيره وعلى سبيل التذنب • و
الاستحباب لا على التحريم • ولذلك لم يره
عن اسم لانه قد كان الله منع من ندائه به بقوله
لا تجعلوا ادعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
بعضا وانما كان المسلمون يدعون به يارسول الله
يا بنى الله وقد يدعون به بكنيته ابا القاسم
بعضهم في بعض الاحوال وقد روى الشريفة عنه
عليه السلام ما يدل على كراهة التسمي باسمه
وتنزيهه عن ذلك اذ لم يوافق فقال تسمون اولادكم
محمد ثم تلعونهم • وروى عن عمر انه كتب الى
اهل الكوفة لا يسمي احد باسم النبي صلى الله
عليه وسلم حكاه ابو جعفر الطبري • وحكى
محمد بن سعد انه نظر الى رجل اسمه محمد ورجل
يسمى ويقول له فعل الله بك يا محمد وصنع فقال

عمر لا بن اخيه محمد بن زيد بن الخطاب لا ارى
محمد اعليه السلام يستبك والله لا تدعى
محمد ا ما دمت حيا وسماء عبد الرحمن • و
اراد ان يمنع لهذا ان يسمي احد باسماء الانبياء
اكراما لهم بذلك وغير اسماءهم وقال لا تسموا
باسماء الانبياء ثم امسك والصواب جواز هذا
كله بعده عليه السلام بدليل اطلاق
الصحابة على ذلك وقد سمي جماعة منهم ابنه
محمد ا وكناه بابي القاسم • وروى ان النبي
صلى الله عليه وسلم اذن في ذلك لعلي رضي الله
عنه وقد اخبر عليه السلام ان ذلك اسم
المهدي وكنيته وقد سمي به النبي صلى الله
عليه وسلم محمد بن طلحة ومحمد بن عمرو بن خرم
ومحمد بن ثابت بن قيس وغير واحد وقال ما
ضر احدكم ان يكون في بيته محمد ومحمدان وثلاثة

وقد فصلت الكلام في هذا القسم على بابين
كما قدمناه **فصل** في بيان ما هو حقه عليه
السلام سب او نقص من تعريض او نص اعلم
وقفنا الله واياك ان جميع من سب النبي صلى الله
عليه وسلم او عابه او الحق به نقصا في نفسه
او نسبه او دينه او خصلة من خصاله او عرض
به او شبهه بشئ على طريق السب له او الارزاء
عليه او التصفير لشانه او الفض منه والعب
له فهو سب له والحكم فيه حكم السب يقتل
كما بينته ولا نستثنى فصلا من فصول
هذا الباب على هذا المقصد **ولا** نمترى فيه
تصريحا **كان** او تلويحا **وكذلك** من لعنه
او دعا عليه او تمنى مضرة له او نسب اليه
ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم او عبت في جهته
الغزيرة بسحق من الكلام وهجر ومنكر من القول

او غيره بشئ مما جرى من البلاء والمحنة عليه
او غمضه ببعض العوارض البشرية الجارية
والمعهود لديه وهذا كله اجماع من العلماء وائمة
الفتوى من لدن الصحابة رضوان الله تعالى عليهم
اجمعين الى هلم جرا **قال** ابو بكر بن المنذر اجمع
عوام اهل العلم على ان من سب النبي صلى الله
عليه وسلم يقتل وممن قال ذلك مالك ابن انس
والليث واحمد واسحق وهو مذهب الشافعي
قال القاضي ابو الفضل وهو مقتضى قول ابى بكر
الصديق رضى الله عنه ولا تقبل توبته عند هؤلاء
ومثله **قال** ابو حنيفة واصحابه والثوري واهل
الكوفة والاوزاعي في المسلم ولكنهم قالوهي
ردة **وروى** مثله الوليد بن مسلم عن مالك
وحكى الطبري مثله عن ابى حنيفة واصحابه فممن
تنقصه صلى الله عليه وسلم او برئ منه او كذبه

وقال سحنون فمن سبّه ذلك ردة كالزندقية و
على هذا وقع الخلاف في استنابته وتكفيره وهل
قتله حد أو كفر كما سببته في الباب الثاني إن شاء
الله تعالى ولا نعلم خلافاً في استباحة دمه بين
علماء الامصار وسلف الامة • وقد ذكر
غير واحد الاجماع على قتله وتكفيره وأشار بعض
الظاهرية وهو ابو محمد علي بن احمد الفارسي الى الخلاف
في تكفير المستخف به والمعروف ما قدمناه قال
محمد بن سحنون اجمع العلماء ان شاتم النبي صلى الله
عليه وسلم كافراً والوعيد جار عليه بعذاب الله
له وحكمه عند الامة القتل ومن شك في كفره
وعذابه كفر • واحتج ابراهيم بن حسين بن خالد
الفقيه في مثل هذا بقتل خالد بن وليد مالك
بن نويرة لقوله عن النبي صلى الله عليه وسلم •
صاحبكم وقال ابو سليمان الخطابي لا اعلم احداً

من المسلمين

من اختلف في وجوب قتله اذا كان مسلماً وقال
ابن القاسم عن مالك في كتاب بن سحنون والمبسوط
والعينية وحكاها مطرف عن مالك في كتاب
بن حبيب من سب النبي صلى الله عليه وسلم
من المسلمين قتل ولم يستتب قال ابن القاسم
في العينية او شتمه او عابه او تنقصه فانه بقتل
وحكمه عند الامة القتل كالزندقية وقد فرض الله
توقيره وبره • وفي المبسوط عن عثمان بن كنانة
من شتم النبي صلى الله عليه وسلم من المسلمين
قتل او صلب حياً ولم يستتب والامام مخير في
صلبه حياً او قتله ومن رواية ابي المصعب وابن
ابي اويس سمعنا مالكا يقول من سب رسول الله
صلى الله عليه وسلم او شتمه او عابه او تنقصه
قتل مسلماً كان او كافراً ولا يستتاب • وفي كتاب
محمد اخبرنا اصحاب مالك انه قال من سب النبي

صلى الله عليه وسلم او غيره من النبيين مسلم
او كافر قتل ولم يستتب ١٠ وقال اصبح يقتل
على كل حال اسر ذلك واظهره ولا يستتاب لان توبة
لا تعرف ١١ وقال عبد الله ابن عبد الحكم من سب
النبي صلى الله عليه وسلم او كافر قتل ولم يستتب
وحكى الطبري مثله عن اشهب عن مالك ١٢
وروى ابن وهب عن مالك من قال ان رداء النبي
صلى الله عليه وسلم ويروى زر النبي صلى الله
عليه وسلم وسخ اراد به عيبه قتل وقال بعض
علمائنا اجمع العلماء على ان من دعا على نبي
من الانبياء بالويل او بشئ من المكروه انه يقتل
بلا استنابة وافتي ابو الحسن القاسبي فيمن
قال في النبي صلى الله عليه وسلم الجمال يتيم ابي طالب
بالقتل ١٣ وافتي ابو محمد بن ابي زيد يقتل رجل سمع
قوماً يتذكرون صفة النبي صلى الله عليه اذ امرهم

رجل قبج الوجه والحية فقال الحمد تريدون تعرفون
صفته هي في صفة هذا المار في خلقه وحيثه قال
ولا تقبل توبته وقد كذب لعنه الله وليس يخرج
من قلب سليم الايمان وقال احمد بن ابي سليمان
صاحب سحنون من قال ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان اسود يقتل وقال في رجل قيل له لا و
حق رسول الله فقال فعل الله برسول الله كذا و
ذكر كلاماً قبيحاً ف قيل له ما تقول يا عدو الله
فقال اشد من كلامه الاول ثم قال انما اردت
برسول الله العقر ف قال ابن سليمان الذي ساله
اشهد عليه وانا شريكك يريد في قتله وثواب ذلك
قال حبيب بن الربيع لان ادعاه التاويل في لفظ
صراخ لا يقبل لانه امتهان وهو غير معزر
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا موقر له فوجب
اباحة دمه وافتي ابو عبد الله بن عتاب في عشار

قال لرجل اذ واشك الى النبي صلى الله عليه وسلم
وقال ان سالت او جهلت فقد جهل وسأل النبي
صلى الله عليه وسلم بالقتل • وافق فقهاء الاندلس
بقتل ابن خاتم المتفقه الطليطلي وصلبه بما شهد
عليه به من استخفاف بحق النبي صلى الله عليه و
سلم وتسميته اياه اثناء مناظرته باليتيم وختن
حيدر و زعمه ان هذه لم تكن قصداً ولو قدر
على الطيبات اكلها الى اشباه هذا وافق فقهاء
القيروان واصحاب سحنون بقتل ابراهيم الفزاري
وكان شاعراً متفتناً في كثير من العلوم وكان ممن يجلس
بجلس القاضي ابي العباس بن طالب للمناظرة فوفقت
عليه امور منكورة من هذا الباب في الاستهزاء
بالله وانبيائه وبنينا عليه السلام فاحضر له
القاضي يحيى بن عمرو وغيره من الفقهاء وامر
بقتله وصلبه فطعن بالسكين وصلب منكساً

427
ثم اتزل واحرق بالنار وحكى بعض المورخين انه
لما رفعت خشبته وزالت عنها الايدي استدارت
وحولته عن القبلة فكان آية للجميع وكبر الناس
وجاء كلب فولغ في دمه فقال يحيى بن عمر
صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم • وذكر
حديثاً عنه عليه السلام • انه قال لا يبلغ الكلب
في دم مسلم • وقال القاضي ابو عبد الله بن المرباط
من قال ان النبي صلى الله عليه وسلم هزم يستتاب
فان تاب والا قتل لانه تنقص اذ لا يجوز ذلك عليه
في خاصته اذ هو على بصيرة من امره ويقين من
عصمته • وقال حبيب بن ربيع القروي مذهب مالك
 واصحابه ان من قال فيه عليه السلام وما فيه
نقص قتل دون استتابة وقال ابن عتاب الكتاب
والسنة موجبان ان من قصد النبي صلى الله عليه
عليه وسلم بأذى ونقص معرضاً او مصرخاً وان قل

فقتله واجب • فهذا الباب كله قاعده العلماء
ستاً وتنقيصاً يجب قتل قاتله لم يختلف في ذلك
متقدمهم ولا متأخرهم وان اختلفوا في حكم قتله
على ما اشرنا اليه ونبيته بعد وكذلك اقوال حكم
من غمسه او عيره برعاية الغنم والسمه والسيان
او السحر او ما اصابه من جرح او هزيمة لبعض حيوشه
او اذى من عدوه او شدة من ذمته او بالميل الى
نساءه فحكم هذا كله لمن قصد به نقصه القتل
وقد مضى من مذاهب العلماء في ذلك ويأتى ما يدل
عليه **فصل** في الحجّة وايجاب قتل من سبه او عابه
عليه السلام فمن القرآن لعنة الله تعالى لمؤذيه
في الدنيا والاخرة وقرانه تعالى اذاه باذاه ولا خلاف
في قتل من سب الله وان اللعن انما يستوجب من
هو كافر وحكم الكافر القتل فقال تعالى ان الذين
يؤذون الله ورسوله الاية وقال في قاتل المؤمن

مثل ذلك

408
مثل ذلك فمن لغنه في الدنيا القتل قال الله تعالى
معلونين ايما ثقفوا اخذوا وقتلوا تقتيلاً •
وقال تعالى في المحاربين وذكر عقوبتهم ذلك
لهم خزي في الدنيا • وقد يقع القتل بمعنى اللعن
قال الله قتل الحر اصون • وقاتلهم الله اي لعنهم
الله ولا تفرق بين اذاها واذى المؤمنين • وفي
اذى المؤمنين ما دون القتل من الضرب والتكال
فكان حكم مؤذى الله ونبيته اشد من ذلك وهو
القتل • وقال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى
يحكموك فيما شجر بينهم الاية فسلب اسم الايمان
عمن وجد في صدره خرجاً من قضائه ولم يسلم
له ومن تنقصه فقد ناقص هذا وقال تعالى
يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت
النبي الى قوله تعالى ان تحبط اعمالكم ولا يحبط
العمل الا الكفر والكافر يقتل وقال تعالى واذا جاؤك

حيثوك بما لم يحيطك به الله ثم قال حسبهم جهنم
يصلونها فبئس المصير • وقال تعالى ومنهم
الذين يؤذون النبي ويقولون هو اذن • ثم قال
يؤذون رسول الله لهم عذاب اليم • وقال تعالى
ولئن سألتهم ليقولن انما كنا نخوض ونلعب
قل ابا الله واياته ورسوله كنتم تستهزون •
لا تعذروا الى قوله قد كفرتم بعد ايمانكم قال
اهل التفسير كفرتم بقولكم في رسول الله صلى الله
عليه وسلم • واما الاجماع فقد ذكرناه واما
الاثر فحدثنا الشيخ ابو عبد الله احمد بن محمد بن غلبون
عن الشيخ ابي ذر الهروي اجازة قال حدثنا ابو الحسن
الدارقطني وابو عمر بن حبوكة حدثنا محمد بن نوح
حدثنا عبد العزيز بن محمد بن الحسن بن زبالة قال
حدثنا عبد الله بن موسى بن جعفر عن علي بن موسى
عن ابيه عن جده عن محمد بن علي بن الحسين بن علي

عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم • قال
من سب نبيا فقتلوه ومن سب اصحابي فاضربوه
وفي الحديث الصحيح امر النبي صلى الله عليه وسلم
بقتل كعب بن الاشرف وقوله من لكعب بن
الاشرف فانه يؤذي الله ورسوله ووجه اليه
من قتله غيلة دون دعوة بخلاف غيره من المشركين
وعلى باذاه له فدل ان قتله اياه لغير الاشراك بل
للاذي وكذلك قتل ابا رافع قال البراء وكان يؤذي
رسول الله صلى الله عليه وسلم ويعين عليه و
كذلك امره يوم الفتح بقتل ابن خطل وجاريتيه
اللتين كانا تغنيان بسببه عليه السلام • وفي
حديث اخر ان رجلا كان يسببه صلى الله عليه و
سلم فقال عليه السلام من يكفيني عدوى
فقال خالد انا فبعثه النبي صلى الله عليه وسلم
فقتله وكذلك امر بقتل جماعة ممن كان يؤذيه

من الكفار ويستبه كالنضر بن الحارث وعقبة
بن أبي معيط وعهد بقتل جماعة منهم قبل الفتح
وبعده فقتلوا إلا من بادر بإسلامه قبل القدرة
عليه وقد روى البزار عن ابن عباس رضي الله عنه
أن عقبة بن أبي معيط نادى يا معشر قريش ما لي
أقتل من بينكم صبراً فقال له النبي صلى الله عليه
وسلم يكفرك وافتراءك على رسول الله ● وذكر
عبد الرزاق أن النبي صلى الله عليه وسلم سبه
رجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يكفيني
عدوى فقال الزبير أنا فبارزه فقتله الزبير ◆
وروى أيضاً أن امرأة كانت تسبه عليه السلام
فقال من يكفيني عدوى فخرج إليها خالد بن الوليد
فقتلها ● وروى أن رجلاً كذب على النبي صلى الله
عليه وسلم ● فبعث علياً والزبير إليه ليقتلاه
وروى ابن قانع أن رجلاً جاء إلى النبي صلى الله

عليه وسلم فقال يا رسول الله سمعت أبي يقول
فيك قولاً قبيحاً فقتلته فلم يشق ذلك على النبي
صلى الله عليه وسلم ● وبلغ المهاجرين إلى أمية
أمير اليمن لأبي بكر رضي الله عنه ● أن امرأة هناك
في الردة غنت بسب النبي صلى الله عليه وسلم
فقطع يدها وتزع ثنيةها فبلغ أبي بكر رضي الله
عنه ذلك فقال له لولا فعلت ما فعلت لامرئك
بقتلها لأن حد الأنبياء يشبه الحدود ● وعن
ابن عباس رضي الله عنه قال هجت امرأة من خطمة
النبي صلى الله عليه وسلم فقال من لي بها فقال
رجل من قومها أنا يا رسول الله فنهض فقتلها
فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا ينطخ فيها
عتران ● وعن ابن عباس أن أعمى كانت امرأة ولد
نسب النبي صلى الله عليه وسلم فيزجرها فلا تنجر
فلما كانت ذات ليلة جعلت تقع في النبي صلى الله

عليه وسلم وتشتمه فقناها واعلم النبي صلى الله
عليه وسلم بذلك فاهدر دمه وفي حديث أبي برزة
الأسلمي كنت يوماً جالساً عند أبي بكر الصديق
رضي الله عنه فغضب علي رجل من المسلمين وحكى
القاضي اسمعيل وغير واحد من الأئمة في هذا الحديث
أنه سب أبا بكر ورواه النسائي أتيت أبا بكر
وقد اغلظ لرجل فرد عليه قال فقلت يا خليفة
رسول الله دعني أضرب عنقه فقال اجلس فليس
ذلك لأحد إلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم
قال القاضي أبو محمد بن نصر ولم يخالف عليه أحد
فاستدل الأئمة بهذا الحديث على قتل من اغضب
النبي صلى الله عليه وسلم بكل ما اغضبه أو أذاه
أو سبه ومن ذلك كتاب عمر بن عبد العزيز إلى
عامله بالكوفة وقد استشاره في قتل رجل سب عمر
رضي الله عنه فكتب إليه عمر أنه لا يحل قتل رجل


مسلم بسب أحد من الناس إلا رجلاً سب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فمن سبه فقد حل دمه وسأل
الرشيد مالكاً في رجل شتم النبي صلى الله عليه
وسلم وذكر له أن فقهاء العراق افتوه بجلده فغضب
مالك وقال يا أمير المؤمنين ما بقاء الأمة بعد نبينا
من شتم الأنبياء قتل ومن شتم أصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم جلد قال القاضي أبو الفضل كذا
وقع في هذه الحكاية رواها غير واحد من أصحابنا
في مناقب مالك ومؤلفي أخباره وغيرهم ولا أدري
من هؤلاء الفقهاء بالعراق الذين افتوا الرشيد
بما ذكر وقد ذكرنا مذهب العراقيين بقتله ولعلمهم
ممن لم يشتهر بعلم أو من لا يوثق بفتواه أو بميل به
هو أو يكون ما قاله يحمله على غير السب فيكون
الخلاف هل هو سب أو غير سب أو يكون رجع
وقاب عن سبه فلم يقله مالك على أصله والآ

فالإجماع على قتل من سبّه كما قد مناه **●** ويدل على
قتله من جهة النظر والاعتبار أن من سبّه أو
تنقصه عليه السلام قد ظهرت علامة مرض
قلبه وبرهان شرطويته وكفره ولهذا ما حكم
له كثير من العلماء بالردة وهي رواية الشاميين
عن مالك والأوزاعي وهو قول الثوري وأبي حنيفة
والكوفيين والقول الآخر أنه دليل على الكفر فيقتل
حداً وإن لم يحكم له بالكفر إلا أن يكون متمادياً على
قوله غير منكر له ولا مقلع عنه فهذا كافر وقوله
أما صريح كفره كالشكذيب ونحوه أو من كلمات الاستهزاء
والذم واعترافه بها وترك توبته عنها دليل استحلاله
لذلك وهو كفر أيضاً فهذا كافر بلا خلاف **●** قال
الله تعالى في مثله يحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا
كلمة الكفر وكفروا بعد إسلامهم **●** قال أهل
التفسير في قولهم أن كان ما يقول محمد حقاً لنحن شرّ


422
من الجيز **●** وقيل بعضهم ما مثلنا ومثل محمد إلا قول
القاتل ستمن كلبك يأكلك ولئن رجعنا إلى المدينة
ليخرجن الأعز منها إلا ذل **●** وقد قيل إن قاتل
مثل هذا إن كان مستتراً به إن حكمه حكم الزنديق
يقتل ولأنه قد غير دينه وقد قال عليه السلام
من غير دينه فاضربوا عنقه ولأن الحكم النبي صلى الله
عليه وسلم في الحرمة منزلة على أمته وساب الحر من
أمته يحد فكانت العقوبة لمن سبّه عليه السلام
القتل لعظيم قدره وشفوف منزلته على غيره **●**
فصل فإن قلت فلم لم يقتل النبي صلى الله عليه وسلم
اليهودي الذي قال له السام عليكم وهذا دعاء
عليه ولا قتل الآخر الذي قال له إن هذه لقسمة
ما أريد بها وجه الله وقد تأذى النبي صلى الله عليه
وسلم من ذلك وقال قد أودى موسى بأكثر من
هذا فصبر ولا قتل المنافقين الذين كانوا يؤذونه

في اكثر الاحيان فاعلم وفقنا الله واياك ان النبي صلى الله
عليه وسلم كان اول الاسلام يستألف عليه الناس
ويعمل قلوبهم اليه ويحب اليهم الايمان ويزينه في
قلوبهم ويدايرهم ويقول لاصحابه انما بعثتم مبشرين
ولم تبعثوا منغرين ويقول يستروا ولا تغشروا وسكنوا
ولا تنفروا ويقول لا يتحدث الناس ان محمداً يقتل
اصحابه وكان صلى الله عليه وسلم يداري الكفار
والمنافقين ويحمل صحبتهم ويفضي عليهم ويحمل
من اذاهم ويصبر على جفاهم ما لا يجوز لنا اليوم
الصبر لهم عليه وكان يرفقهم بالعطاء والاحسان
وبذلك امره الله تعالى فقال تعالى ولا تزال تطلع على
خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان
الله يحب المحسنين وقال ادفع بالتي هي احسن فاذا
الذي بينك وبينه عداوة كانه ولي حميم وذلك الحاجة
لناس للتألف اول الاسلام وجمع الكلمة عليه

فلما استقر وظهره الله على الدين كله قتل
من قدر عليه واشتهر امره كفعله بابن خطل
ومن عهد بقتله يوم الفتح ومن امكنه قتله
غيلة من يهود وغيرهم او غلبة ممن لم ينظمه
قبل سلك صحبته والانحرط في جملة مظهرى
الايمان به ممن كان يؤذيه كابن الاشرف وابى رافع و
النضر وعقبة وكذلك نذر من جماعة سواهم
ككعب بن زهير وابن الزبير وغيرهم ممن
اذاه حتى القوا بايديهم ولقوه مسلمين وبواطن
المنافقين مستترة وحكمه عليه السلام على
الظاهر واكثر تلك الكلمات انما كان يقولها القائل
منهم خفية ومع امثاله ويحلفون عليها اذ انيت
وينكرونها ويحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا
كلمة الكفر وكان مع هذا يطمع في فيئهم ورجوعهم
الى الاسلام وتوبتهم فيصبر عليه السلام على منافقهم

ويعفو عنهم كما صبروا ولو العزم من الرسل حتى فاء
كثير منهم باطنًا كما فاء ظاهراً وخلص سراً
كما اخلص جهرًا ونفع الله تعالى بكثير منهم وقام
منهم للذين وزراء واعوان وحماة وانصار كما
جاءت به الاخبار وبهذا الجواب بعض ائمتنا رحمهم
الله عن هذا السؤال وقالوا لعله لم يثبت عنده
عليه السلام من اقوالهم ما رفع وانما نقله الواحد
ومن لم تصل رتبته الشهادة في هذا الباب من
صبي او عبدا وامراة والدماء لا تستباح الا بعد
لبن وعلى هذا يحمل قول اليهود في السلام وانهم
لو وابه السنهم ولم يبينوه الا ترى كيف نهت
عليه عائشة رضي الله عنها  ولو كان صرح بذلك
لم تنفرد بعلمه وبهذا نبه النبي صلى الله عليه وسلم
اصحابه على فعلهم وقلة صدقهم في سلامهم وخيانتهم
في ذلك لتبا بالسنهم وطعننا في الدين فقال ان اليهود

اذ اسلم

434
اذ اسلم احدهم فانما يقول السلام عليكم فقولوا
عليكم وكذلك قال بعض اصحابنا البغداديين
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقتل المنافقين
بعلمه فيهم ولم يأت انه قامت بينه على نفاقهم
فلهذا تركهم وايضاً فان الامر كان سراً وباطناً
وظاهرهم الاسلام والايمان وان كان من اهل
الذمة بالعهد والجوار والناس قريب عهدهم
بالاسلام لم يمتز بعد الخبيث من الطيب و
شاع عن المذكورين في العرب كون من يتهم بالنفاق
من جملة المؤمنين وصحابة سيد المرسلين 
وانصار الدين بحكم ظاهرهم قتلهم النبي
صلى الله عليه وسلم لنفاقهم وما يدر منهم و
علمه بما استروا في انفسهم لوجد المنقر ما يقول و
لا رتاب الشارد وارجف المعاند وارتاع من
صحبه النبي صلى الله عليه وسلم والدخول في الاسلام

غير واحد ولزعم الزاعم وظن العدو الظالم ان القتل
انما كان للعداوة وطلب اخذ الترة وقد رأت معنى
ما حررته منسوباً الى مالك بن انس رحمه الله ولهذا
قال عليه السلام لا يتحدث الناس ان محمداً يقتل
اصحابه وقال اولئك الذين نهاني الله عن قتلهم وهذا
بخلاف اجراء الاحكام الظاهرة عليهم من حدود
الزنا والقتل وشبهه لظهورها واستواء الناس
في علمها وقد قال محمد بن المواز لو اظهر المنافقون
نفاقهم لقتلهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال له
القاضي ابو الحسن بن القصار وقال قتادة في تفسير
قوله تعالى لئن لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم
مرض والمرجعون في المدينة لنجربنك بهم ثم لا يجاوروك
فيها الا قليلاً ملعونين ايما تقفوا اخذوا وقتلوا
تقتيلاً سنة الله الآية قال معناه اذا اظهروا
النفاق وقال محمد بن مسلمة في المبسوط عن زيد

45
بن اسلم ان قوله تعالى يا ايها النبي جاهد الكفار
المنافقين واغلظ عليهم نسخت ما كان قبلها
وقال بعض مشايخنا لعل القاتل هذه قسمة ما اريد
بها وجه الله وقوله اعدل لم يفهم النبي صلى الله عليه
وسلم منه الطعن عليه والتهمة له وانما رآها
من وجه الغلظة في الرأي وامور الدنيا والاجهاد
في مصالح اهلها فلم يرد ذلك سباً ورأى انه من
الاذا الذي له العفوعنه والصبر عليه فلذلك
لم يعاقبه وكذلك يقال في اليهود اذا قالوا السلام
عليكم ليس فيه صريح سب ولا دعاء الا بما لا بد
منه من الموت الذي لا بد من لحاقه جميع البشر
وقيل بل المراد قسامة دينكم والسام والسامة
الملاول وهذا دعاء على سامة الدين ليس بصريح سب
ولهذا ترجم البخاري على هذا الحديث باب اذا عرض
الذمي او غيره بسب النبي صلى الله عليه وسلم

قال بعض علمائنا وليس هذا بتعرض بالسب وإنما
هو تعريض بالأذى قال القاضي أبو الفضل قد
قدمنا أن الأذى والسب في حقه عليه السلام
سواء وقال القاضي أبو محمد بن نصر مجيباً عن هذا
الحديث ببعض ما تقدم ثم قال ولم يذكر في الحديث
هل كان هذا اليهودي من أهل العهد والذمة أو
الحرب ولا يترك موجب الأدلة للأمر المحتمل والأول
في ذلك كله والأظهر من هذه الوجوه مقصد
الاستيلاف والمداراة على الدين لعلمهم يؤمنون
ولذلك ترجم البخاري على حديث القسمة والخواج
باب من ترك قتال الخوارج للثأف ولثلاثين نفر الناس
عنه ولما ذكرنا معناه عن مالك وقررناه قبل
وقد صبر لهم عليه السلام على سحره وسمه وهو
من سبه إلى أن نصره الله عليهم واذن له في قتل
من حينه منهم واتزالهم من صياصبيهم وقذف

في قلوبهم الرغب وكتب على من شاء منهم الجلاء
وأخرجهم من ديارهم وخرب بيوتهم بأيديهم و
أيدي المؤمنين وكاشفهم بالسب فقال يا أخوة
القردة والخنازير وحكم فيهم سيوف المسلمين
وأجل لهم من جوارهم وأورثهم أرضهم وديارهم
وأموالهم لتكون كلمة الله هي العليا وكلمة الذين
كفروا السفلى فان قلت فقد جاء في الحديث
الصحيح عن عائشة أنه عليه السلام ما انتقم
لنفسه في شيء يؤتى إليه قط إلا أن تنتهك حرمة
الله فينتقم الله فاعلم أن هذا لا يقتضي أنه لم ينتقم
ممن سبه أو أذاه أو كذبه فإن هذه من حرمان
الله التي انتقم لها وإنما يكون ما لا ينتقم له فيما تعلق
بسوء أدب أو معاملة من القول والفعل بالنفس
والمال فيما لم يقصد فاعله به إذاه لكن لما جلت
عليه الأعراب من الجفاء والجهل أو جبل عليه

البشر من الغفلة كجيد الاعرابي برزائته حتى اثر في
عنقه وكرفع صوت الاخر عنده وكجيد الاعرابي
شراه منه فرسه التي شهد فيها خزيمة وكما
كان من تظاهروا رزوجه عليه واشباه هذا مما
يحسن الصنيع عنه وقد قال بعض علماءنا ان اذى
النبي صلى الله عليه وسلم حرام لا يجوز بفعل مباح
ولا غيره اما غيره من الناس فيحذر بفعل مباح ما
لا يجوز للانسان فعله وان تاذى به غيره واحتج بعموم
قوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله وبقوله
صلى الله تعالى عليه وسلم في حديث فاطمة رضي الله
عنها انها بضعة متى يؤذيها الا وافي احرم ما احل
الله ولكن لا نجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله
عند رجل ابدأ او يكون هذا مما اذا به كافر رجاء
بعد ذلك اسلامه كعفوه عن اليهودي الذي سحره
وعن الاعرابي الذي اراد قتله وعن اليهودية التي سمته

وقد قيل قتلها ومثل هذا مما بلغه من اذى اهل
الكتاب والمنافقين فصنع عنهم رجاء استيلاهم
واستيلاف غيرهم كما قررناه قبل وبالله التوفيق
فصل تقدم الكلام في قتل القاصد لنسبه صلى الله
عليه وسلم والازار به وغمصه باقى وجهه كان من
ممكن او محال فهذا وجه لا اشكال فيه ١٠ الوجه
الثاني لاحق به في البيان والجملاء وهو ان يقول
القاتل لما قبل في جهته عليه السلام غير قاصد
للسب والازاراه ولا مقعد له ولكنه تكلم في جهته
عليه السلام بكلمة الكفر من لعنه او سبه او تكذبه
او اضافة ما لا يجوز عليه او نفى ما يجب له مما هو
في حقه عليه السلام نقيصة مثل ان ينسب اليه
اتيان كبيرة او مداهنة في تبليغ الرسالة او في حكم
بين الناس او بغض من مرتبته او شرف لنسبه
او وفور علمه او زهده او يكذب بما اشتهر من امور

أخبر بها عليه السلام وتواتر الخبر بها عنه قصد
لرد خبره أو يأتي بسفة من القول أو يبيح من الكلام
ونوع من السب في جهة وإن ظهر بدليل حاله
أنه لم يعتمد ذمه ولم يقصد سبه أما الجحالة
حملته على ما قاله أو لضجر أو سكر اضطره إليه أو
قلة مراقبة وضبط للسانه وعجزه وتهوره في
كلامه فحكم هذا الوجه حكم الوجه الأول
القتل دون تلعيثم إذ لا يعذر أحد في الكفر
بالجحالة ولا يدعوى زلل اللسان ولا بشئ مما
ذكرناه وإذا كان عقله في فطرته سليما من الآمن
أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ● وبهذا أقنى
الاندلسيون على ابن حاتم في نفيه الزهد عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي قد مناه وقال
محمد بن سحنون في الماسور يستب النبي صلى الله عليه
وسلم في أيدي العدو يقتل إلا أن يعلم تنصره

أو كراهه وعن أبي محمد بن أبي زيد لا يعذر بدعوى
زلل اللسان في مثل هذا وأفتى أبو الحسن القابسي
فمن شتم النبي صلى الله عليه وسلم في سكرة يقتل
لأنه يظن به أنه يعتقد هذا ويفعله في صحوه وإيضاً
فأنه حد لا يسقطه السكر كالقذف والقتل و
سائر الحدود دلالة أدخله على نفسه لأن من شرب
الخمر على علم من زوال عقله بها وإيتان ما ينكر منه
فهو كالعامد لما يكون بسببه وعلى هذا الزمان
الطلاق والعناق والقصاص ولا يعترض على
هذا الحديث حمزة وقوله للنبي صلى الله عليه
وسلم فهل انتم الأعبيد لأبي قال فعرف النبي
صلى الله عليه وسلم أنه مثل فأنصرف لأن الحجة
كانت حينئذ غير محرمة فلم يكن في جناباتها ثم و
كان حكم ما يحدث عنها معفو عنه كما يحدث من
النوم وشرب الدواء المأمون **فصل** الوجه الثالث

ان يقصد الى تكذيبه صلى الله عليه وسلم فيما قاله و
اتى به او ينفي نبوته او رسالته او وجوده او يكفر به
انتقل بقوله ذلك الى دين اخر غير ملته ام لا • فهذا
كافر باجماع يجب قتله ثم ينظر فان كان مصرخاً بذلك
كان حكمه اشبه بحكم المرتد وقوى الخلاف
باستثابته وعلى القول الاخر لا يسقط القتل عنه
توبته لحق النبي صلى الله عليه وسلم ان كان نكرو
بقبيصة فيما قاله من كذب او غيره وان كان متسترًا
بذلك فحكمه حكم الزنديق لا يسقط قتله التوبة
عندنا كما سنبينه • قال ابو حنيفة واصحابه من
برئ من محمد صلى الله عليه وسلم او كذب به فهو مرتد
حلال الدم الا ان يرجع • وقال ابن القاسم في المسلم
اذا قال ان محمد ليس بنبي او لم يرسل او لم ينزل عليه
قرآن وانما هوشى تقوله يقتل قال ومن كفر
برسول الله صلى الله عليه وسلم وانكروه من المسلمين


فهو بمنزلة المرتد وكذلك قال فيمن تنبى وزعم انه
يوحى اليه • وقال سحنون قال ابن القاسم دعا الى
ذلك سرًا او جهراً قال اصبح وهو كالمرتد لانه قد
كفر بكتاب الله مع الفرية على الله وقال اشهب في
يهودى تنبأ او زعم انه ارسل الى الناس او قال بعد
بنيتكم بنى انه يستاب ان كان معلنا بذلك فان تاب
والا قتل وذلك لانه مكذب للنبي صلى الله عليه وسلم
سلم في قوله لا بنى بعدى مفتر على الله تعالى في دعواه
عليه الرسالة والنبوة وقال محمد بن سحنون من شك
في حرف فاجاء به محمد صلى الله عليه وسلم عن الله فهو
كافر جاحد وقال من كذب النبي صلى الله عليه وسلم
سلم كان حكمه عند الائمة القتل • وقال احمد
بن ابي سليمان صاحب سحنون من قال ان النبي
صلى الله عليه وسلم اسود قتل لم يكن عليه السلام
باسود • وقال نحوه ابو عثمان الحداد وقال الوقال

انه مات قبل ان يلحق اوائه كان تباهرت ولم يكن
بتهامه قتل لان هذا نفى وقال حبيب بن ربيع تبديل
صفته عليه الصلاة والسلام ومواضعه كفر
والمظهر له كافر وفيه الاستنابة والمسرة زنديق
يقتل دون استنابة **فصل** الوجه الرابع ان يأتي
من الكلام مجمل وبلطف من القول بمشكل يمكن
حملة على النبي صلى الله عليه وسلم او غيره او يتردد
في المراد به من سلامته من المكروه او شره فها هنا
متردد النظر وخيرة العبر ومظنة اختلاف المجتهدين
ووقفه استبراء المقلدين ليهلك من هلك عن بينة
ويحيى من حي عن بينة فمنهم من غلب حرمة النبي
صلى الله عليه وسلم وحي حي عرضة فحسر على القتل
ومنهم من عظم حرمة الدم ودر الجدة بالشبهة
لاحتمال القول وقد اختلف ائمتنا في رجل اغضبه
عزيمه فقال له صل على النبي محمد فقال له الطالب

لاصلي الله على من صلى الله عليه فليلسبحون هل
هو من شتم النبي صلى الله عليه وسلم او شتم
الملككة الذين يصلون عليه قال لا اذا كان على ما
وصفت من الغضب لانه لم يكن مضمراً الشتم
وقال ابو اسحق البرقي واصبغ بن الفرج لا يقتل لانه
انما شتم الناس وهذا نحو قول سبحون لانه لم يعذره
بالغضب في شتم النبي صلى الله عليه وسلم ولكنه
لما احتمل الكلام عنده ولم تكن معه قرينة تدل على
شتم النبي صلى الله عليه وسلم او شتم الملككة
صلوات الله عليهم ولا مقدمة يحمل عليها
كلامه بل القرينة تدل على ان مراده الناس غير هؤلاء
لاجل قول الاخر له صل على النبي محمد فحل قوله وسبه
لمن يصلي عليه الآن لاجل امر الاخر له بهذا عند
غضبه هذا معنى قول سبحون وهو مطابق لعلة قضايه
وذهب الحارث بن مسكين القاضي وغيره في مثل هذا

الى القتل وتوقف ابو الحسن القابسي في قتل رجل
قال كل فندق قرنان ولو كان نبيا مرسلا فامر بشده
بالقبود والتضييق عليه حتى يستفهم البينة عن
جملة الفاظه وما يدل على مقصده هل اراد اصحاب
الفنادق الآن فاعلوم انه ليس فيهم نبى مرسل فيكون
امره اخف قال ولكن ظاهر لفظه العموم لكل صاحب
فندق من المتقدمين والمتأخرين وقد كان فيمن تقدم
من الانبياء والرسل عليهم السلام من اكتسب
المال قال ودم المسلم لا تقدم عليه الا بامرين
وما ترد اليه التاويلات لا بد من معان النظر فيه
هذا معنى كلامه وحكى عن ابى محمد بن ابى زيد فيمن قال
لعن الله العرب ولعن الله بنى اسرائيل ولعن الله بنى
آدم وذكراته لم يرد الانبياء وانما اردت الظالمين
منهم ان عليه الادب بقدر اجتهاد السلطان
وكذلك افتى فيمن قال لعن الله من حرم المسكر وقال

لما علم من حرمة وفيمن لعن حديث لا بيع حاضر لباد
ولعن من جاء به انه ان كان يعذر بالجهل وعدم معرفة
السنن فعليه الادب الجميع وذلك ان هذا
لم يقصد بظاھر حاله سب الله تعالى ولا سب
رسوله عليه السلام ● وانما لعن من حرمة من
الناس على نحو فتوى سحنون واصحابه في المسئلة
المتقدمة ومثل هذا ما تجرى في كلام سفهاء الناس
من قول بعضهم لبعض يا ابن الف خزيروا بن مائة
كلب وشبهه من هجر القول ولا شك انه يدخل
في مثل هذا العدد من ابائه واجداده جماعة من
الانبياء ولعل بعض هذا العدد ينقطع الى آدم
عليه السلام فيذنبى الرزعنه وتبين ما جهله
قائله منه وشدة الادب فيه ولم علم انه قصد
سب من في ابائه من الانبياء على علم لقتل
وقد يضيق القول في نحو هذا لو قال لرجل ما شئى

لعن الله بنى هاشم وقال اردت الظالمين منهم او
قال لرجل من ذرية النبی صلی الله علیه وسلم 
قولا قبيحا في ابائه او من نسله وولده على علم منه انه
من ذرية النبی صلی الله علیه وسلم ولم تكن قرينة
في المستثنين تقضي تخصيص بعض ابائه واخراج
النبي صلی الله علیه وسلم ممن سبه منهم وقد
ارایت لا ابي موسى بن مناس فيمن قال لرجل لعنك
الله الى آدم انه ان ثبت ذلك عليه قتل وقد كان
اختلف شيوخنا فيمن قال لشاهد شهد عليه
بشيء ثم قال له تهمني فقال له الاخر الانبياء يهتمون
فكيف انت فكان شيخنا ابو اسحق ابن جعفر يرى
قتله لبشاعة ظاهر اللفظ وكان القاضي ابو محمد
بن منصور يتوقف عن القتل لاحتمال اللفظ عنده
ان يكون خبرا عمن اتهمهم من الكفار وافتي فيها قاضي
قرطبة ابو عبد الله بن الحاج بنحو من هذا وشدد القاضي

ابو محمد تصفيده واطال سجنه ثم استخلفه بعد
على تكذيب ما شهد به عليه اذ دخل في شهادة
بعض من شهد عليه وهن ثم اطلقه وشاهدت
شيخنا القاضي ابو عبد الله ابن عيسى ايام قضائه
اني برجلها ترجلا اسمه محمد ثم قصد الى كلب
فضربه برجله وقال له قمر يا محمد فانكر الرجل ان يكون
قال ذلك وشهد عليه لفيف من الناس فامر به الى
السجن وتقضى عن حاله وهل يصحف من يستراب
بدينه فلما لم يجد ما يقوى الرتبة باعتقاده ضربه
بالسوط واطلقه **فصل** الوجه الخامس ان لا يقصد
نقصا ولا يذكرو غيبا ولا سببا لكنه يترع بذكر بعض
اوصافه ويستشهد ببعض احواله عليه الصلاة
والسلام الجارية عليه في الدنيا على طريق ضرب المثل
والحجة لنفسه او لغيره او على التشبه به او عند
عظيمة نالته او غضاضة لحقته ليس على طريق التثنية

وطريق التحقيق بل على مقصد الرقيع لنفسه او
لغيره او سبيل التمثيل وعدم التوقير لنبته
عليه الصلاة او قصد الهزل والتدبير بقوله
كقول القائل ان قيل في السوء فقد قيل في النبي
وان كذبت فقد كذب الانبياء وان اذنت
فقد اذنبوا وانا اسلم من الستة الناس و
لم يسلم منهم انبياء الله ورسله او قد صبرت
كما صبرا ولو العزم من الرسل او كصبر ايوب
او قد صبرتي الله من عداه وحلم على اكثر مما صبرت
وكقول المتنبي انا في امة تداركها الله غريب كصالح
في ثمود ونحوه من اشعار المتعجبين في قول الساهلين
في الكلام كقول المعري ● وكنت موسى وافته
بنت شعيب ● غير ان ليس فيكما من فقير
على ان اخر البيت شديد ودخل في باب الازراء
والتحقير بالنبي عليه السلام وتفضيل حال غيره

عليه ● وكذلك قوله لولا انقطاع الوحي
بعد محمد ● قلنا محمد من ابيه بدليل هو مثله
في الفصل الا انه لم يات به برسالة جبريل
فصدر البيت الثاني من هذا الفصل لتشبيهه
غير النبي في فضله بالنبي عليه السلام
والعجز محتمل لوجهين احدهما ان هذه الفضيلة
نقصت الممدوح والاخر استغناؤه عنها و
هذه اشد ونحو منه قول الآخر ● واذا ما رفعت
راياته ● صفت بين جناحي جبريل ● وقول
الآخر من اهل القصر فر من الخلد واستجار بنا
فصبر الله قلب رضوان ● وكقول حسان
المصيصي من شعراء الاندلس في محمد بن عباد
المعروف بالمعتمد ووزيره ابي بكر بن زيدون
كان ابا بكر ابو بكر الرضي ● وحسان حسان
وانت محمد الى امثال هذا وانما اكثرنا بشاهدها

مع استنفا الناحكاتها الضئيل واستخفافهم
فادح هذا العبء وقلة علمهم بعظيم ما فيه من
الوزر • وكلامهم فيه بما ليس لهم به
علم يحسبونه هينا وهو عند الله عظيم لا سيما
الشعراء واشدهم فيه تصريحاً وللسان
تسريحاً ابن هاني الاندلسي وابن سليمان المعري
بل قد خرج كثير من كلامهما الى حد الاستخفاف
والنقص وصريح الكفر وقد اجبنا عنه وغرضنا
الآن الكلام في هذا الفصل الذي سقنا امثله
فان هذه كلها وان لم تتضمن سباً ولا اضافة
الى الملكة والانبيا عليهم السلام نقصاً
ولست عجزى بنى المعري ولا قصد قائلها
ازراء • وغضباً فما وقر النبوة ولا عظم الرسالة
ولا عز حرمة الاصطفاء • ولا عز رخطوة
الكرامة حين شبهه من شبهه في كرامة ناله

او معة قصد الانتفاء منها • وضربه مثل
لتطبيب مجلسه او اغلاء في صف لتسعين
كلامه بمن عظم الله تعالى خطره وشرف قدره
والزم توقيره وبره ونهى عن جهر القول له و
رفع الصوت عنده فحق ان درى عنه القتل
الادب والسبحن وقوة تعزيره بحسب سعة
مقاله ومقتضى قبح ما نطق به وما لو فادته
لمثله او ندوره او قرينة كلامه او ندمه
على سبق منه ولم يزل المتقدمون ينكرون
مثل هذا ممن جاء به • وقد انكر الرشيد على
ابى نواس قوله فان باقى سحر فرعون فيكم •
فان عصا موسى بكف حصيب فقال له
يا ابن اللئناء انت المستهزى بعصا موسى
واصر باخراجه عن عسكره من ليلته وذكر
القتبي ان قما اخذ عليه ايضاً وكفر فيه اوقار


قرله في محمد الامين وتشبيهه اياه بالنبي صلى الله عليه وسلم تنازع الاحمدان الشبه فالشبهها خلقاً وخلقاً كما قد الشراء كان وقد انكروا عليه ايضاً قوله كيف لا يدريك من امل من رسول الله من نفعه لان حق الرسول وموجب تعظيمه وانا فت منزلته ان يضاف اليه ولا يضاف الى احد فالحكم في امثال هذا ما بسطنا في طريق الفتيا على هذا المنهج جاءت فتيا امام مذهبنا مالك بن انس رحمه الله واصحابه ففي النوادر عن رواية بن ابي مرجم عنه في رجل عتبر رجلاً بالفقر فقال تعيرني بالفقر وقد رعى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالك قد عرض بذكر النبي صلى الله عليه وسلم في غير موضعه اري ان يؤدب قال ولا ينبغي لاهل الذنوب اذ عوتبوا ان يقولوا قد اخطأت

الانبياء قبلنا وقال عمر بن عبد العزيز لرجل انظر لنا كاتباً يكون ابوه عربياً فقال كانت له قد كان ابو النبي كافراً فقال جعلت هذا مثلاً فعزله وقال لا تكتب لي ابداً وذكره سيمون ان يصلى على النبي صلى الله عليه وسلم عند التعجب الا على طريق الثواب والاحتساب توقيراً له وتعظيماً كما امرنا الله تعالى وحكى القابستي عن رجل قال لرجل قبيح كانه وجه نكير ورجل عبوس كانه وجه مالك الغضبان فقال اى بشئ اراد بهذا ونكير احد فتانى القبر وهما ملكان فما الذى اراد روع دخل عليه حين رآه من وجهه امر عاف النظر اليه لدمامة خلقه فان كان هذا فهو شديد لانه جرى مجرى التحقير والتوهين فهو اشد عقوبة وليس فيه تصريح بالسب للملك وانما السب واقع على المخاطب

وفي الأدب بالاستوط والسجن نكال للشفاء قال
وإذا ذكر مالك خازن النار فقد جفا الذي
ذكره عندما انكر من عبوس الاخر الا
ان يكون المعبس له يد فيرهب بعبدته فيشبهه
القائل على طريق الذم لهذا في فعله ولزومه في
ظلمه صفت مالك الملك المطيع لربه في فعله
فيقول كانه لله يغضب غضب مالك فيكون
اخف وما كان ينبغي له التعريض بمثل هذا ولو كان
انني على العبوس بعبدته واحتج بصفة مالك
كان اشد ويعاقب المعاقبة الشديدة وليس
في هذا ذم للملك ولو قصد ذمه لقتل وقال
ابو الحسن ايضا في شاب معروف بالخير قال
لرجل شيئا فقال له الرجل اسكت فانك اتى
فقال الشاب اليس كان النبي صلى الله عليه
وسلم امنا فشتع عليه مقاله وكفر الناس


واشفق الشاب فما قال واظهر الندم عليه
فقال ابو الحسن اما اطلاق الكفر عليه فخطا
لكنه محطى في استشهاده بصفة النبي
صلى الله عليه وسلم وكون النبي اميا اية
له وكون هذا اميا نقيصة فيه وجهاله و
من جهالته احتجاجة بصفة النبي صلى الله
عليه وسلم لكنه اذا استغفر وتاب
واعترف وحجاء الى الله تعالى فيترك لان قوله
لا ينتهي الى حد القتل وما طريقه الادب
فطوع فاعله بالندم عليه يوجب الكف عنه
ونزلت ايضا مسألة استفتي فيها بعض قضاة
الاندلس شيخنا القاضي ابو محمد بن منصور
رحمه الله تعالى في رجل تنقصه اخو بشي فقال
له انما تريد نقصي بقولك وانا بشر وجميع البشر
يلحقهم النقص حتى النبي صلى الله عليه وسلم


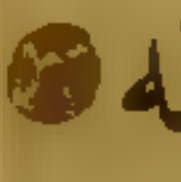
افداء باطلا سجنه واجماع اذ به اذ لم يقصد
التسبب وكان بعض فقهاء الاندلس افتى بقتله
فصل الوجه السادس ان يقول القائل ذلك جاكيا
عن غيره وانزاله عن سواء فهذا ينظر في صورة
حكايته وقرينة مقالته ويختلف الحكم باختلاف
ذلك على اربعة وجوه الوجوب والندب والكره
والتحريم فان كان اخبر على وجه الشهادة والتعريف
بقائله والانكار والاعلام بقوله والتنفير منه
والتجريح له فهذا ما ينبغي امثاله ويحمد فاعله
وكذلك ان حكاه في كتاب او مجلس على جهة
الرد له والنقض على قائله والفتيا بما يلزمه
وهذا منه ما يجب ومنه ما يستحب بحسب حالات
الحاكم لذلك والمحكي عنه فان كان القائل لذلك
ممن قصدي لان يؤخذ عنه العلم او رواية
الحديث او يقطع بحكمه او شهادته او فتياه

في الحقوق وجب على سامعه الاشارة بما سمع
منه والتنفير للناس عنه والشهادة عليه بما
قاله ووجب على من بلغه ذلك من ائمة المسلمين
انكاره وبيان كفره وفساد قوله لقطع ضرره
عن المسلمين وقيام بحق سيد المرسلين 
وكذلك ان كان ممن يعظ العامة او يؤدب الصبيان
فان من هذه سريرة لا يؤمن على القاء ذلك
في قلوبهم فيتأكد هؤلاء الايجاب لحق النبي صلى الله
عليه وسلم ولحق شريعته ان لم يكن القائل بهذه
السبيل فالقيام بحق النبي صلى الله عليه وسلم
واجب وحماية عرضه متعين ونصرتة عن الاذى
حيا وميتا مستحق على كل مؤمن لكنه اذا قام بهذا
من ظهريه الحق وفصلت به القضية وبان به
الامر سقط عن الباقي الفرص وبقي الاستحباب
في تكثير الشهادة عليه وعضد التحذير منه

وقد اجمع السلف على بيان حال المتهم في
الحديث فكيف بمثل هذا وقد سئل ابو محمد
بن ابي زيد عن الشاهد يسمع مثل هذا في حق الله
تعالى ايسعه الا يؤذي شهادته قال ان رحا
نفاذ الحكم بشهادته فليشهد • وكذلك ان علم
ان الحاكم لا يرى القتل بما شهد به ويرى الاستتابة
والادب فليشهد ويلزمه ذلك • واما الاباحة
لمحكمة قوله لغير هذين المقصدين فلا ارى لها
مدخلا في الباب فليس التفكه بعرض النبي صلى
الله عليه وسلم والتمضمض بسوء ذكره لاحد
لا ذكرا ولا اثرا لغير غرض شرعي بمباح • واما
الاغراض المتقدمة فترد بين الایجاب و
الاستحباب • وقد حكى الله تعالى مقالات
المفترين عليه وعلى رسوله في كتابه على وجه
الانكار لقولهم والتحذير من كفرهم والوعيد

عليه والرد عليهم بما تلاقاه الله تعالى عليه
في محكم كتابه • وكذلك وقع من استاله في
احاديث النبي صلى الله عليه وسلم الصحيحة
على الوجوه المتقدمة • واجمع السلف و
الخلف من ائمة الهدى على حكايات مقالات
الكفرة والملحدین في كتبهم ومجالسهم
ليبينوها للناس ويتقضوا شبهها عليهم
وان كان ورد لاحمد بن حنبل انكار لبعض هذا
على الحارث ابن اسد فقد صنع احمد مثله في
رده على الجهمية والقائلين بالخلق هذه
الوجوه الستة المحكية عنها • فاما ذكرها
على غير هذا من حكاية سببه والا زراء بمنصبه
على وجه الحكايات والاسمار والطرف و
احاديث الناس ومقالاتهم في الفت والسمين
ومضاحك المجان ونوادير السفهاء والخوض

في قيل وقال وما لا يعنى فكل هذا ممنوع وبعضه
اشد في المنع والعقوبة من بعض فما كان من
قائله الحاكى له على غير قصد او معرفة بمقدار
ما حكاه او لم تكن عادته او يكن الكلام من
البشاعة حيث هو ولم يظهر على حاكيه
استحسانه واستصوابه زجر عن ذلك و
نهى عن العودة اليه وان قوم ببعض الادب
فهو مستوجب له وان كان لفظه من البشاعة
حيث هو كان الادب اشد  وقد حكى ان
رجلاً سأل مالكاً عن يقول القرآن مخلوق
فقال مالك كافراً فقتلوه فقال انما حكيته عن
غيري فقال مالك انما سمعناه منك وهذا من
مالك رحمه الله تعالى على طريق الزجر والتغليظ
بدليل انه لم ينفذ قتله وان اتهم هذا الحاكى فيما
حكاه انه اخلفه ولسبه الى غيره او كانت

تلك عادة له او ظهر استحسانه لذلك او كان
مولعاً بمثله والاستحفاف له والتحفظ لمثله
وطلبه ورواية اشعار هجوم عليه الصلاة
والسلام  وسبه فحكم هذا حكم الساب
نفسه يواخذ بقوله ولا تنفعه نسبه الى
غيره فيبادر بقتله ويجعل الى الهاوية امه 
وقال ابو عبد القاسم بن سلام فيمن حفظ
شطر بيت قماحي به النبي صلى الله عليه وسلم
فهو كفر وقد ذكر بعض من الف في الاجماع اجماع
المسلمين على تحريم رواية ما يحيى به النبي صلى الله
عليه وسلم وكتابته وقرأته وتركه متى وجد
دون محو ورحم اسلافنا المنقذمين المتحرزين
لدينهم فقد اسقطوا من احاديث المغازي
والسير ما كان سبيله وتركوا روايته الا
اسنأ ذكروها يسيرة وغير مستبسة

على نحو الوجوه الاول ليرى انفة الله من قائلها
واخذه المفترى عليه بذنبه • وهذا ابو عبيد
القاسم بن سلام قد تحرى فيما اضطر الى
استشهاد به من اهاجى اشعار العرب في
كتبه فكفى عن الاسم الممجوب وزن اسمه استبرأ
لدينه وتحفظاً من المشاركة في ذم احد بروايته
اولشره فكيف بما يتطرق الى عرض سيد البشر
صلى الله عليه وسلم **فصل** الوجه السابع ان يذكر
ما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم ويختلف
في جوازه عليه وما يطرأ من الامور البشرية وتمكن
اضافتها اليه او يذكر ما امتحن به وصبر في ذات الله
تعالى على شدته من مقاساة اعدائه واذاهم له
ومعرفة ابتداء حاله وسيرته وما لقيه من
يؤس زمنه وقر عليه من معاناة معيشته
كل ذلك على طريق الرواية ومذاكرة العالم

ومعرفة ما صحت منه العصمة للانبياء عليهم
السلام وما لا يجوز عليهم • فهذا فن خارج
عن هذه الفنون الستة اذ ليس فيه غمض •
ولا نقص ولا ازراء ولا استخفاف لا في ظاهر
اللفظ ولا في مقصد الالفاظ لكن يجب ان يكون
الكلام فيه مع اهل العلم وفهماء طلبة الدين
ممن يفهم مقاصده ويحقق فوائده ويحسب ذلك
من عساه لا يفقه او يخشى به فتنه فقد كره
بعض السلف تعليم النساء سورة يوسف
لما انطوت عليه من تلك القصص لضعف
معرفتهن ونقص عقولهن وادراكهن فقد قال
عليه السلام مخبراً عن نفسه باستيجاره
لرعاية الغنم في ابتداء حاله وقال ما من نبي
الا وقد رعى الغنم • واخبرنا الله تعالى بذلك
عن موسى عليه السلام وهذا الاغضاضة

فيه جملة واحدة لمن ذكره على وجهه بخلاف
من قصد به الغضاضة والتحقيق بل كانت
عادة جميع العرب نعم ذلك للأنبياء عليهم
السلام **○** حكمة بالغة وتدرج لله تعالى
لهم إلى كرامته وتدريب برعايتها لسياسة
أمرهم من خليقته بما سبق لهم من الكرامة
في الأزل ومتقدم العلم **○** وكذلك قد ذكر الله
تعالى يثمه وعيئلته على طريق المنّة عليه والتعريف
بكرامته له فذكر الزاكر لها على وجه تعريف حاله
والخبر عن مبتدئه والتعجب من منح الله تعالى
قبله وعظيم منته عنده ليس فيه بل فيه دلالة
على نبوته وصحة دعوته إذا ظهره الله تعالى بعد
هذا على صناديد العرب ومن ناواه من أشرافهم
شيئاً ونمى أمره حتى قهرهم وتمكن من ملك
مقابلهم واستباحة ممالك كثير من الأمم

غيرهم باظهار الله تعالى له وتأيدته آياته بنصره
وبالمؤمنين وآلف بين قلوبهم وامداده
بالمملكة المستومين **○** ولو كان ابن ملك
أو ذا أشياع متقدمين لحسب كثير من الجبال
أن ذلك موجب ظهوره ومقتضى علوه ولهذا
قال هرقل حين سأل أباسفيا عن هبل في
أبائه من ملك ثم قال له ولو كان في أبائه ملك
لقلنا رجل يطلب ملك أبيه وإذا ليتم من
صفته واحد علامات في الكتب المنقذة
وأخبار الأمم السالفة وكذلك وقع ذكره
في كتاب أرميا **○** وبهذا وصفه ابن ذي وزن
لعبد المطلب **○** وبخير الأبى طالب **○** وكذلك
إذا وصف بآته أتي كما وصفه الله تعالى به في
مدحة له وفضيله ثابتة فيه وقاعدة معجزته
أذ معجزته العظمى من القرآن العظيم أتمها

متعلقة بطريق المعارف والعلوم مع ما منح
صلى الله عليه وسلم وفصل من ذلك كما
لما تنافى في القسم الاول ووجود مثل ذلك
من رجل لم يقرأ ولم يكتب ولم يدارس و
لا لقن مقتضى العجب ومنتهى العبر و
ومعجزة البشر وليس في ذلك نقيصة
اذا المطلوب من الكتابة والقراءة المعرفة
وانما هي الاله اليها واسطة موصلة لها
غير مرادة في نفسها فاذا حصلت الثمرة و
المطلوب استغنى عن الواسطة والسبب
والامية في غير نقيصة لانها سبب الجمالة
وعنوان الغباوة وسبحان من باين امره
من امر غيره وجعل شرفه فيما فيه محطاة
سواه وحياته فيما فيه هلاك من عداه
هذا شق قلبه واخراج خشوته كان تمام حياته

وغاية قوة نفسه وثبات روعه وهو فيمن
سواه منتهى هلاكه وختمته وفنائه
وهلم جراً الى سائر ما روى من اخباره والى
وتقلله من الدنيا ومن الملبس والمطعم و
المركب وتواضعه ومهنته نفسه في امور
وخدمة بيته زهداً ورغبة عن الدنيا وتسوية
بين حقيرها وحطيرها السرعة فناء امورها
وتقلب احوالها كل هذا من فضائله ومارثه
وشرفه كما ذكرناه فن اورد شيئاً منها موده
وقصدها مقصده كان حسناً ومن اورد
ذلك على غير وجهه وعلم منه بذلك سوء قصده
لحق بالفصول التي قد منهاها وكذلك ما ورد
من اخباره واخبار سائر الانبياء عليهم
السلام في الاحاديث مما في ظاهره اشكال
تقضى اموراً لا تليق بهم بحال ويحتاج الى تأويل

وتردد احتمال فلا يجب ان يتحدث منها الا بالصحيح
ولا يروى منها الا المعلوم الثابت ورحم الله مالكا
فانه ذكره التحدث بمثل ذلك من الاحاديث
الموهمة للتشبيه والمشكلة المعنى وقال
ما يدعون الناس الى التحدث بمثل هذا فقل
له ان ابن عجلان يحدث بها قال لم يكن من
الفقهاء وليت الناس وافقوه على ترك
الحديث بها وساعدوه على طيتها فكثرها
ليس تحته عمل وقد حكى عن جماعة من السلف
بل عنهم على جملة انهم كانوا يكرهون الكلام
فيما ليس تحته عمل والنبى صلى الله عليه وسلم
اوردها على قوم عرب يفهمون كلام العرب
وجهه وتصرفاتهم في حقيقته ومجازه
واستعارته وتبليغه وإيجازه فلم تكن
في حقهم مشكلة ثم جاء من غلبت عليه

الجمعة وداخلته الامة فلا يكاد يفهم من
مقاصد العرب الا نصها وصريحها ولا يتحقق
اشارتها الى غرض الايجاز ووجعها وتبليغها
وتلويحها فتفرقوا في تأويلها شذروا منهم
من امن به ومنهم من كفر فاما ما لا يصح من
هذه الاحاديث فواجب الا يذكر منها شئ
في حق الله تعالى ولا حق انبيائه ولا يتحدث بها
ولا يتكلف الكلام على معانيها والصواب
طرحها وترك الشغل بها الا ان تذكر على وجه
التعريف بانها ضعيفة المقاد واهية الاسناد
وقد انكر الا شياخ على ابى بكر بن فورك في
مشكلة الكلام على احاديث ضعيفة موضوعة
لا اصل لها او منقولة عن اهل الكتاب الذين
يلبسون الحق بالباطل كان يكفيه طرحها و
يعفيه عن الكلام عليها التنبيه على ضعفها

اذ المقصود بالكلام على مشكل ما فيها ازالة
اللبس بها واجتثاثها من اصلها وطرحها اكشف
لللبس واشفى للنفس **فصل** وما يجب على المتكلم
فيما يجوز على النبي صلى الله عليه وسلم وما
لا يجوز والذاكر من حالاته ما قد مناه في الفصل
قبل هذا على طريق المذاكرة والتعليم ان يلتزم
في كلامه عند ذكره عليه السلام وذكر
تلك الاحوال الواجب من توقيره وتعظيمه و
براقب حال لسانه ولا يهمله وتظهر عليه
علامات الادب عند ذكره واذا ذكر ما فاساه
من الشدائد ظهر عليه الاشفاق والارتماض
والغيظ على عدوه ومودة الفداء للنبي صلى الله
عليه وسلم لو قدر عليه والنصرة له لو امكنه
واذا اخذ في ابواب العصمة وتكلم على مجاري
اعماله واقواله عليه الصلاة والسلام

تحرى احسن اللفظ وادب العبارة ما امكنه
واجتنب يشيع ذلك وهجر من العبارة ما
يقبح كلفظ الجهل والكذب والمعصية فاذا
تكلم في الاقوال قال هل يجوز عليه الخلف في
القول والاعخبار بخلاف ما وقع سهواً او غلطاً
ونحوه من العبارة ويتجنب لفظة الكذب
جملة واحدة واذا تكلم على العلم قال هل يجوز
ان لا يعلم الا ما علم وهل يمكن الا يكون عنده
علم من بعض الاشياء حتى يوحى اليه ولا يقول
يجهل لقبح اللفظ وبشاعته واذا تكلم في
الافعال قال هل يجوز منه المخالفة في بعض
الامور والنواهي ومواقعت الصفات
فهو اولى وادب من قوله هل يجوز ان يعصى
او يذنب او يفعل كذا وكذا من انواع المعاصي
فهذا من حق توقيره عليه الصلاة والسلام

وما يجب له من تعزير واعظام وقد راي
بعض العلماء لم يتحفظ من هذا ففتح ولم استصوب
عبارة فيه ووجدت بعض الجائزين قوله
لاجل ترك تحفظه في العبارة ما لم يقله وشنع
عليه بما ياباه ويكفر قائله **❦** واذا كان مثل
هذا بين الناس مستعملاً في ادابهم وحسن
معاشرتهم وخطابهم فاستعماله في حقه
عليه الصلاة والسلام واجب والتزامه
اكد فجودة العبارة تفتح الشيء وتحسنه **❦**
وتحريها وتهذيبها بعظم الامر او بهونه ولهذا
قال عليه الصلاة والسلام ان من البيان
لسحراً **❦** فاما ما اوردته على جهة النفي عنه و
التنزيه فلا يخرج في تشرح العبارة وتصريحها
فيه كقوله لا يجوز عليه الكذب جملة ولا اتيان
الكبائر بوجه **❦** ولا الجور في الحكم على حال

ولكن مع هذا يجب ظهور توقيره وتعظيمه و
وتعزيره **❦** عند ذكره مجرداً فكيف عند ذكر
مثل هذا **❦** وقد كان السلف تظهر عليهم
حالات شديدة عند مجرد ذكره كما قدمناه
في القسم الثاني **❦** وكان بعضهم يلتزم مثل
ذلك عند تلاوة اتي من القرآن حكى الله تعالى
فيها مقال عداة ومن كفر باياته وافترى عليه
الكذب فكان يحفض بها صوته اعظاماً
لربه واجلالاً له واشفاقاً من التشبه بمن
كفر به **الباب الثاني** في حكم سابه وشانته و
ومتنقصه ومؤذيه وعقوبته وذكر استنابته
وورائته قد قدمنا ما هو سب واذى في
حقه عليه الصلاة والسلام وذكرنا اجماع
العلماء على قتل فاعل ذلك وقائله او تحبير
الامام في قتله او صلبه على ما ذكرناه وقررنا

أبج عليه وبعد فاعلم أن المشهور مذهب مالك
وأما به وقول السلف وجمهور العلماء قتله
دلاً لا كفرًا أن أظهر التوبة منه ولهذا لا تقبل
توبتهم توبته ولا تنفعه استقالته ولا فينته
كما قدمناه قبل وحكمه حكم الزنديق ومستر
الكفر في هذا القول وسواء كانت توبته على
هذا بعد القدرة عليه والشهادة على قوله
أو جاء تأييد من قبل نفسه لأنه حد وجب
لا تسقطه التوبة كسائر الحدود قال الشيخ
أبو الحسن القاسبي رحمه الله تعالى إذا قرّر
بالسبب أنه موحد وقال أبو محمد بن أبي زيد
مثله وأما ما بينه وبين الله تعالى فتوبته تنفعه
وقال ابن سحنون من شتم النبي صلى الله عليه
وسلم من الموحدين ثم تاب عن ذلك لم تزل توبته
عنه القتل • وكذلك قد اختلف في الزنديق

446
إذا جاء تأييد فحكى القاضي أبو الحسن بن القصار
في ذلك قولين • قال من شيوخنا من قال لا تمتله
بأقراره لأنه كان يقدر على ستر نفسه فلما
اعترف خفنا أنه خشي الظهور عليه فبادر
لذلك ومنهم من قال قبل توبته لا في استدلال
على صحتها بمجيئه فكأننا وقفنا على باطنه بخلاف
من أسرته البينة قال القاضي أبو الفضل وهذا
قول أصبغ ومسئلة سائب النبي صلى الله عليه
وسلم أقوى لا يتصور فيها الخلاف على الأصل
المتقدم لأنه حق متعلق للنبي صلى الله عليه
وسلم ولا مته بسببه لا تسقطه التوبة كسائر
حقوق الأدميين والزنديق إذا تاب بعد القدرة
عليه فعند مالك والليث وإسحاق وأحمد لا تقبل
توبته وعند الشافعي تقبل واختلف فيه عند
أبي حنيفة وأبي يوسف وحكى ابن المنذر عن علي

بن ابي طالب رضي الله عنه يستتاب قال محمد
بن يحيى بن زبير القتل عن المسلم بالتوبة من
سببه عليه الصلاة والسلام لانه لم ينتقل
من دين الى غيره وانما فعل شيئاً حده عندنا
القتل لا عفو فيه لاحد كالزندق لانه لم ينتقل
من ظاهر الى ظاهر والقاضي ابو محمد بن نصر
محتماً لسقوط اعتبار توبته والفرق بينه و
بين من سب الله تعالى على مشهور القول باستنابته
لان النبي صلى الله عليه وسلم بشر والبشر
جنس تلحقه المعرة الا من اكرمه الله بنبوته
والباري تعالى منزّه عن جميع المغائب قطعاً
وليس من جنس تلحق المعرة بجنسه وليس سببه
عليه الصلاة والسلام كالارتداد المقبول
فيه التوبة لان الارتداد معنى ينقر به المرتد لاحق
فيه لغيره من الادميين فقبلت توبته ومن





سب النبي صلى الله عليه وسلم تعلق فيه حق
لا دمي فكان كالمرتد يقتل حين ارتداده او ينفذ
وان توبته لا تسقط عنه حد القتل والمقتد
وايضاً فان توبة المرتد اذا قبلت لا تسقط
ذنوبه من زنى وسرقة وغيره ولم يقتل سب
النبي صلى الله عليه وسلم لكفره لكن لمعنى
يرجع الى تعظيم حرمة وزوال المعرة به وذلك
لا تسقط التوبة قال القاضي ابو الفضل
رحمه الله تعالى يريد والله اعلم لان سببه لم يكن
بكلمة تقضي الكفر ولكن بمعنى الازراء والاستخفاف
اولاً لان توبته واظهار اتابته ارتفع عنه اسم
الكفر ظاهراً والله اعلم بسريته وبقي حكم السب
عليه وقال ابو عمران القاسبي من سب
النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتد عن الاسلام
قتل ولم يستتب لان السب من حقوق الادميين




التي لا تسقط عن المرتد وكلامه شيوخنا هؤلاء
مبنى على القول بقتله حداً لا كفراً وهو يحتاج
الى تفصيل **○** وأما على رواية الوليد بن مسلم
عن مالك ومن وافقه على ذلك ممن ذكرناه **○**
وقال به من اهل العلم فقد صرحوا به انه ردة
قالوا ويستتاب منها فان تاب نكل وان ابى
قتل فحكم له بحكم المرتد مطلقاً في هذا الوجه
والوجه الاول اشهر واظهر لما قدمناه ونحن
نسط الكلام فيه فنقول من لم يره ردة فهو
يوجب القتل فيه حداً وأما يقول ذلك مع
فصلين **○** أما مع انكاره ما شهد عليه به
واظهاره الاقلاع والتوبة عنه فنقتله حداً
لثبات كلمة الكفر عليه في حق النبي صلى الله و
تحقيقه ما عظم الله تعالى من حقه **○** واجرينا
حكمه في مبرأته وغير ذلك حكم الزنديق اذا ظهر

655
عليه وانكر او تاب **○** فان قيل كيف يثبتون
عليه الكفر ويشهد عليه بكلمة الكفر
لا تحكمون عليه بحكمه من الاستتابة **○** و
توابعها **○** قلنا نحن وان اثبتنا له حكم الكافر
في القتل فلا نقطع عليه بذلك لا قراره
بالتوحيد **○** والنبوة وانكاره ما شهد به
عليه او زعمه ان ذلك كان منه وهماً ومعضية
وانه مقلع عن ذلك نادم عليه ولا يمتنع اثبات
بعض احكام الكفر على بعض الاشخاص وان
لم تثبت له خصائصه كقتل تارك الصلاة
واما من علم انه سبه معتقداً لا استحواً له
فلا شك في كفره بذلك وكذلك ان كان سبه
في نفسه كفراً كتكذيبه او تكفيره ونحوه فهذا
مالا اشكال فيه ويقتل وان تاب منه لا تا
لا نقبل توبته ونقتله بعد التوبة حداً لقوله

ومتقدم كفره وامره بعد الى الله تعالى المطلع
على صحة اقلاعه العالم بستره وكذلك من
لم يظهر التوبة واعترف بما شهد به عليه و
صتم عليه فهذا كافر بقوله وبالاستحالة هتك
حرمة الله تعالى وحرمة بنيه عليه الصلاة و
السلام يقتل كافراً بلا خلاف ١٠ فلي هذه
التفصيلات خذ كلام العلماء ونزل مختلف
عباراتهم في الاحتجاج عليها واخر اختلافهم
في الموارثة وغيرها على ترتيبها تنضح لك
مقاصدهم ان شاء الله تعالى **فصل** اذ قلنا
بالاستنابة حيث تصح فالاختلاف فيها
على الاختلاف في توبة المرتد اذ لا فرق وقد
اختلف السلف في وجوبها وصورتها ومدتها
فذهب جمهور اهل العلم الى ان المرتد يستتاب
وحكى ابن القصار انه اجماع من الصحابة على

نصوب قول عمر في استنابة ولم ينكره واحد
منهم وهو قول عثمان وعلي وابن مسعود
رضي الله عنهم وبه قال عطاء بن ابي رباح ١١
والنخعي والثوري ومالك واصحابه والاوزاعي
والشافعي واحمد واسحق واصحاب الرأي
وذهب طاوس ١٢ وعبيد بن عمير والحسن
في احد الروايتين عنه انه لا يستتاب ١٣ وقال
عبد العزيز بن ابي سلمة وذكره عن معاذ ١٤
وانكره سحنون عنه وحكاه الطحاوي عن
ابي يوسف وهو قول اهل الظاهر قالوا وتنفعه
توبته عند الله تعالى ولكن لا ندرا القتل عنه
لقوله صلى الله عليه وسلم فاقتلوه وحكى ١٥
ايضاً عن عطاء ان كان ممن ولد في الاسلام
لم يستتب ويستتاب الاسلامي ١٦ وجمهور
العلماء على ان المرتد والمرتدة في ذلك سواء

روى عن علي رضي الله عنه لا تقتل المرتدة و
 نشرق  وقاله عطاء وقنادة وروى عن
 ابن عباس رضي الله عنه لا تقتل النساء في
 الردة وبه قال ابو حنيفة رحمه الله قال مالك
 والحرم والعبد والذكر والانثى في ذلك سواء
 واما مدتها فذهب الجمهور وروى عن عمر
 انه يستتاب ثلاثة ايام يحبس فيها وقد اختلف
 فيه عن عمر وهو احد قول الشافعي وقول احمد
 واسحق واستحسنه مالك وقال لا يأتي 
 الا ستظهارا لا بخبر وليس عليه جماعة الناس
 قال الشيخ محمد بن ابي زيد يريد في الاستيناء
 ثلاثا  وقال مالك ايضا الذي اخذ به في
 المرتدة قول عمر يحبس ثلاثة ايام ويعرض عليه
 الاسلام كل يوم فان تاب والا قتل  وقال
 الحسن بن القصار في تأخيرها ثلاثا روايتان

عن مالك هل ذلك واجب او مستحب واستحسن
 الاستتابة والاستيناء ثلاثا اصحاب الرأي
 وروى عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه
 استتاب امرأة فلم تقب فقتلها  وقاله
 الشافعي مرة ان لم يتب مكانه قتل  و
 استحسنه المزني وقال الزهري يدعى الى الاسلام
 ثلاث مرات فان ابى قتل  وروى عن علي
 رضي الله عنه يستتاب شهرين وقال النخعي
 يستتاب ابدًا وبه احد الثوري ما رجيت
 توبته وحكى ابن القصار عن ابي حنيفة انه
 يستتاب ثلاث مرات في ثلاث ايام او جمع
 كل يوم او جمعة مرة وفي كتاب محمد بن القاسم
 يدعى المرتد الى الاسلام ثلاث مرات فان ابى
 ضربت عنقه واختلف على هذا هل يهدد
 او يشدد عليه ايام الاستتابة ليتوب

ان لا فقال مالك ما علمت في الاستنابة تجويعاً
ولا تعطيساً ويؤتى من الطعام بما لا يضره
وقال اصبع يخوف ايام الاستنابة بالقتل و
يمرض عليه الاسلام وفي كتاب ابى الحسن
الطائفي يوعظ في تلك الايام ويذكر بالجنة
ويخوف بالنار قال اصبع واتى المواضع
حبس فيها من السجون مع الناس اوحده اذا
استوثق منه سواء ويوقف ماله اذا خيف
ان يتلفه على المسلمين ويطعم منه ويسقى و
كذلك يستتاب ابدًا كلما رجع وارتد وقد
استتاب النبي صلى الله عليه وسلم بنهان
الذي ارتد اربع مرات وخمساً قال ابن وهب
عن مالك يستتاب ابدًا كلما رجع وهو قول
الشافعي واحمد وقاله ابن القاسم وقال اسحق
يقتل في الرابعة وقال اصحاب الرأي ان لم يتب

في الرابعة قتل دون استنابة وان تاب صرب
ضرباً وجميعاً ولم يخرج من السجن حتى يظهر
عليه خشوع التوبة قال ابن المنذر ولا نعلم
احداً اوجب على المرتد في المرة الاولى ارباً اذا
رجع وهو على مذهب مالك والشافعي و
الكوفي **فصل** قال القاضي ابو الفضل هذا
حكم من ثبت عليه ذلك بما يجب بثبوت
من اقرار او عدول لم يدفع فيهم فاما من
لم تتم الشهادة عليه انما شهد عليه الواحد
او الليف من الناس او ثبت قوله لكن
احتمل ولم يكن صريحاً وكذلك ان تاب على
القول بقبول توبته فهذا يدراء عنه القتل
ويتسلط عليه اجتهاد الامام يقدر
شهرة حاله وقوة الشهادة عليه وضعفها
وكثرة السماع عنه وصورة حاله من التهمة

في الدين والنزب بالسفاهة • والمجون فمن
قرى امره اذاقه من شديد الشكال من التضيق
في السجن والشدة القيود الى عاية التي هي
منتهى طاقته مما لا يمنع عن القيام لضرورته
ولا يقعه عن صلاته وهو حكم كل من وجب
عليه القتل لكن وقف عن قتله لمعنى اوجبه
وترقب به لا شكال وغائق اقتضاه امره و
حالات الشدة في نكاله تختلف بحسب اختلاف
حاله وقد روى الوليد عن مالك والاوزعي
انها ردة فاذا تاب نكل ولما لك في العتبية و
كتاب محمد من رواية اشهب اذا تاب المرتد
فلا عقوبة عليه قاله سحنون • وافق ابو عبد الله
بن عتاب فيمن سب النبي صلى الله عليه و
سلم فشهد عليه شاهدان عدل احدهما بالادب
الموجع والتشكيل والسجن الطويل حتى تظهر

توبته وقال القابسي في مثل هذا ومن اقصى امره
القتل فعاق عائق اشكال في القتل • لم يذبح
ان يطلق من السجن ويستطال سجنه ولو كان
فيه من المدة ما عسى ان يقيم ويحمل عليه من
القيود ما يطيق • وقال في مثله ممن اشكل
امره يشد في القيود شداً ويضيق عليه في السجن
حتى ينظر فيما يجب عليه • فقال في مسألة
اخرى مثلاً ولا تهراق الدماء الا بالامر الواضح
وفي الادب بالسوط والسجن نكال للسفهاء
ويعاقب عقوبة شديدة • فاما ان لم يشهد
عليه سوى شاهدين فثبت من عداوتهما
او جرحهما ما اسقطهما عنه ولم يسمع ذلك
من غيرهما فامرهم اخف لسقوط الحكم عنه وكانه
لم يشهد عليه الا ان يكون ممن يليق به ذلك
ويكون الشاهدان من اهل التبريز فاسقطهما




بداوة فهو وان ينقد الحكم عليه بشهادتهما
فزيد فع الظن بصدقهما وللحاكم هنا في
تذليله موضع اجتهاد والله ولي الارشاد
فصل قال القاضي ابو الفضل هذا حكم المسلم
فاما الذي اذا صرح بسببه او عرض واستخف
بقدره او وصفه بغير الوجه الذي كفر به
فلا خلاف عندنا في قتله ان لم يسلم لانا
لم نعطه الذمة او العهد على هذا وهو قول
عامة الفقهاء الا ابا حنيفة والثوري
واتباعهما من اهل الكوفة فانهم قالوا لا يقتل
ما هو عليه من الشرك اعظم ولكن يؤذّب و
يعزّر واستدل بعض شيوخنا على قتله بقوله
تعالى وان نكثوا ايمانهم من بعد عهدهم و
طعنوا في دينكم الآية • ويستدل ايضا
عليه بقتل النبي صلى الله عليه وسلم •

لا ابن الاشراف واشباهه ولا نال نفعاً عنهم
ولم نعطهم الذمة على هذا ولا يجوز لنا ان نفتي
هذا معهم فاذا التوبما لم يعطوا عليه العهد
ولا الذمة فقد نقضوا ذمتهم وصاروا
اهل حرب يقتلون لكفرهم وايضاً فان
ذمتهم لا تسقط حدود الاسلام عنهم
من القطع في سرقة اموالهم والقتل لمن
قتلوه منهم وان كان ذلك حالاً عندهم
فكذلك سبهم النبي صلى الله عليه وسلم
يقتلون به • ووردت لاصحابنا ظواهر
تقتضي الخلاف اذا ذكره الذمي بالوجه الذي
كفر به ستقف عليها من كلام ابن القاسم
وابن سحنون بعد وحكي ابن المصعب خلاف
فيها من اصحابه المدينيين واختلفوا اذا سببه
ثم اسلم ففيل يسقط اسلامه قتله

لا رة الا سلام يجب ما قبله بخلاف المسلم
اذا سبته ثم تاب لا نافع له باطنه الكافر
في بغيته له وتنقصه بقلبه لئلا منعناه
من اظهاره فلم يزدنا ما اظهر الا مخالفة
للامر ونقضاً للعهد فاذا رجع عن دينه الاول
الى الاسلام سقط ما قبله قال الله تعالى
قل للذين كفروا ان ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف
والمسلم بخلافه اذا كان ظناً بباطنه حكم ظاهره
وخلاف ما بداء منه الآن فلم تقبل بعد رجوعه
ولا استأمننا الى باطنه اذ قد بدت سرآثره
وما ثبت عليه من الاحكام باقية عليه
لم يسقطها شيء وقبل لا يسقط اسلام التوبة
الستاب قتله لان حق النبي صلى الله عليه وآله
عليه لانتهاكه حرمة وقصده الحاق النقيصة
والمعرة به فلم يكن رجوعه الى الاسلام بالذي

يسقطه

يسقطه كما وجب عليه من حقوق المسلمين
من قبل اسلامه من قتل وقذف واذا كنا
لا نقبل توبة المسلم فان لا نقبل توبة الكافر
اولى • وقال مالك في كتاب ابن حبيب و
المبسوط وابن القاسم والماجشون وابن
عبد الحكم واصبغ فيمن شتم نبينا صلى الله
عليه وسلم من اهل الذمة او احداً من
الانبياء عليهم السلام قتل الا ان يسلم
وقاله ابن القاسم في العتبية وعند محمد
وابن سحنون وقال سحنون واصبغ لا يقال له
اسلم ولا لا تسلم ولكن ان اسلم قد ذلك له
توبة وفي كتاب محمد اخبرنا اصحاب مالك انه
قال من سب رسول الله صلى الله عليه وسلم
او غيره من النبيين من مسلم او كافر قتل
ولم يستتب وروى لنا عن مالك الا ان يسلم



الكاف وقد روى ابن وهب عن ابن عمر رضي الله عنه ان راهيا تناول النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابن عمر فهلا قتلتموه  وروى عيسى عن ابن القاسم في ذمّي قال ان محمدا لم يرسل الينا وانما ارسل اليكم وانما بنينا موسى او عيسى ونحو هذا لا شيء عليهم لان الله تعالى اقرهم على مثله واما ان سبّه او قال ليس بنبي او لم يرسل او لم ينزل عليه قران وانما هو شيء نقوله او نحو هذا فيقتل  قال ابن القاسم واذا قال النصراني ديننا خير من دينكم انما دينكم دين الحمير ونحو هذا من القبيح او سمع المؤذن يقول اشهد ان محمدا رسول الله فقال كذلك يعطيكم الله ففي هذا الادب الموضع والسجن الطويل  واما ان شتم النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم شتما يعرف فانه يقتل الا ان سلم قاله مالك غير مرة ولم يقل يستذاب قال ابن القاسم ومحل قوله عندي ان اسم طائفة وقال سحنون في سننولات سليمان بن سالم في اليهودي يقول للمؤذن اذا تشاهد كذبت يعاقب العقوبة الموجهة مع السجن الطويل وفي النوادر من رواية سحنون عنه من شتم الانبياء عليهم السلام من اليهود والنصارى بغير الوجه الذي به كفر واضربت عنقه الا ان يسلم وقال محمد بن سحنون فان قيل لم قتلناه في سب النبي صلى الله عليه وسلم ومن دينه سبّه وتكذيبه قيل لا نالهم نعتهم العهد على ذلك ولا على قتلنا واخذ اموالنا فاذا قتل واحد امنا قتلناه وان كان من دينه استحوطه فكذلك اظهره لست بنينا صلى الله عليه وسلم

قال سحنون كما لو بذل لنا اهل الحرب الجزية
على اقرارهم على سببه لم يجز لنا ذلك في
قولنا ثاقل كذلك ينتقض عهد من سب منهم
ويحل لنا دمه فكما لم يخصنا الاسلام من
سببه من القتل كذلك لا تخصه الذمة قال
القاضي ابو الفضل ما ذكره ابن سحنون عن
نفسه وعن ابيه مخالف لقول ابن القاسم
فيما خفف عقوبتهم فيه مما كفروا به فثأمله
وبدل على انه خلاف ما روى عن المدنيين
في ذلك فحكى ابو المصعب الزهرقي قال ائيت
بنصراني قال والذي اصفى عيسى على محمد
فاختلف على فيه فضر به حتى قتلته او عاش
يوما وليلة وامرت من جرب رجله وطرح
على من بلة فاكلته الكلاب وسئل ابو
المصعب عن نصراني قال عيسى خلق محمد فقال



466
يقتل وقال ابن القاسم سألنا ما لكما عن
نصراني بمصر شهد عليه انه قال مسكين
محمد يخبركم انه في الجنة فهو الان في الجنة
ماله لم ينفع نفسه اذا كانت الكلاب تأكل
ساقيه لو قتلوه استراح منه الناس قال
مالك اري ان تضرب عنقه قال ولقد كذب
ان لا اكلم فيها ثم رايت انه لا يسعني الضمت
قال ابن كنانة في المبسوط من شتم النبي
صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى
فارى الامام ان يحرقه بالنار وان شاء قتله
ثم حرق جثته وان شاء احرقه بالنار حيا
اذا تهافتوا في سببه ولقد كتب الى مالك
من مصر وذكر مسألة ابن القاسم المنقذمة
قال فامرني مالك فكتب بان يقتل وتضرب
عنقه فكتب ثم قلت يا ابا عبد الله واكتب


ثم يحرق بالنار فقال انه لحقيق بذلك وما
اولاه به فكتبت بيدي بين يديه فما انكره
ولا عابه ونفذت الصحيفة بذلك فقتل و
سرق ووافتي عبيد الله بن يحيى وابن لبابة في
جماعة سلف اصحابنا الاندلسيين يقتل
نصرانية استهلت بنفى الربوبية وبنوة عيسى
لله تعالى وتكذيب محمد عليه السلام في
النبوة وبقبول اسلامها ودرء القتل
عنها به قال غير واحد من المتأخرين منهم
القابسي وابن الكاتب وقال ابو القاسم
بن الجلاب في كتابه من سب الله ورسوله
من مسلم او كافر قتل ولا يستتاب و
حكى القاضي ابو محمد في الذم بسب روايتين
في درء القتل عنه باسلامه وقال ابن سحنون
وحد القذف وشبهه من حقوق العباد

لا يسقطه عن الذم باسلامه وانما يسقط
عنه باسلامه حدود الله فاما حد القذف
فحق للعباد كان ذلك من لبني او غيره فواجب
على الذم اذا قذف النبي صلى الله عليه وسلم
ثم اسلم حد القذف ولكن انظر ماذا يجب
عليه هل حد القذف في حق النبي صلى الله
عليه وسلم وهو القتل لزيادة حرمة
النبي صلى الله عليه وسلم على غير  امر هل
يسقط القتل باسلامه ويحد ثمانين
فأمله **فصل** في ميراث من قتل بسب النبي
صلى الله عليه وسلم وغسله والصلاة
عليه  اخلف العلماء في ميراث من قتل
بسب النبي صلى الله عليه وسلم فذهب
سحنون الى انه لجماعة المسلمين من قبل
ان شتم النبي صلى الله عليه وسلم كفر

يشبه كفر الزندقة • وقال اصبح ميراثه
لورثته من المسلمين ان كان مستتر ا بذلك
وان كان مظهر ا له مستهلا به فيرثه للمسلمين
ويستحق على كل حال ولا يستتاب • قال
ابو الحسن القاسمي ان قتل وهو منكسر
للسهادة فالحكم في ميراثه على اظهر من
اقراره يعني لورثته والقتل حد ثبت عليه
ليس من الميراث في شيء • وكذلك اواقر
بالسب واظهر التوبة لقتل اذ هو حده و
حكمه في ميراثه وساثر احكامه حكم الاسلام
ولو اقر بالسب وتمادي عليه وابي التوبة
منه فقتل على ذلك كان كافرا وميراثه للمسلمين
ولا يغسل ولا يصلى عليه ولا يكفن و
تستر عورته ويوارى كما يفعل بالكفار و
قول الشيخ ابي الحسن في المجاهر المتماذي




بين لا يمكن الخلاف فيه لانه كافر مرتد غير تائب
ولا مقلع وهو مثل قول اصبح وكذلك في
كتاب ابن سحنون في الزنديق يتمادي
على قوله ومثله لابن القاسم في الغيبة
وجماعة من اصحاب مالك في كتاب ابن حبيب
فيمن اعلن كفره مثله قال ابن القاسم و
حكمه حكم المرتد لا يرثه ورثته من المسلمين
ولا من اهل الدين الذي ارتد اليه ولا تجوز
وصاياه ولا عنقه وقاله اصبح قتل على ذلك
او مات عليه • وقال ابو محمد بن ابي زيد و
انما يختلف في ميراث الزنديق الذي يستهل
بالتوبة ولا تقبل منه فاما المتماذي فلا خلاف
انه لا يورث وقال ابو محمد في من سب الله تعالى
ثم مات ولم تعدل عليه بيعة او لم تقبل انه
يصلى عليه وروى اصبح عن ابن القاسم

في كتاب ابن حبيب فمن كذب برسول الله
صلى الله عليه وسلم او اعلن ديناً مما يفارق
به الاسلام ان ميراثه للمسلمين وقال يقول
مالك ان ميراث المرتد للمسلمين ولا يرثه و
رثته ربيعة  والشافعي وابو ثور وابن
ابي ليلى واختلف فيه عن احمد وقال علي بن
ابي طالب رضي الله عنه وابن مسعود رضي الله
عنه وابن المسيب والحسن والشعبي
وعمر بن عبد العزيز  والحكم والاوزاعي
والليث واسحق وابو حنيفة يرثه ورثته من
المسلمين وقيل ذلك فيما كسبه قبل ارتداده
وما يكسبه في الارتداد للمسلمين وتفصيل
ابي الحسن في باقي جوابه حسن بين وهو على
راي اصبح وخلاف قول سحنون واختلافهما
على قول مالك في ميراث الزنديق فرة ورثته

ورثته من المسلمين قامت عليه بذلك بيته
فانكرها او اعترف بذلك واظهر التوبة و
قاله اصبح ومحمد بن مسلمة وغير واحد من
اصحابه لانه مظهر للاسلام بانكاره وتوبته
وحكمه حكم المنافقين الذين كانوا على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم  وروى
ابن نافع عنه في العتبية وكتاب محمد ان ميراثه
لجماعة المسلمين لان ماله تبع لدمه وقال به
ايضاً جماعة من اصحابه وقاله اشهب والمغيرة
وعبد الملك ومحمد وسحنون وذهب ابن القاسم
في العتبية الى انه ان اعترف بما شهد عليه
به وقاب فقتل فلا يورث وان لم يقر حتى
قتل او مات ورث قال وكذلك كل من
استركفراً فانهم يتوارثون بوراثته الاسلام
وسئل ابو القاسم بن الكاتب عن النصرا في

يستب النبي صلى الله عليه وسلم فيقتل هل
يرثه اهل دينه ام المسلمون فاجاب انه
لمسلمين ليس على جهة الميراث لانه لا توارث
بين اهل ملتين ولكن لانه من فيهم لنقضه
العهد هذا معنى قوله واخصاره **الْبَابُ الثَّالثُ**
في حكم من سب الله تعالى وملأه وانبياؤه
وكتبه وال النبي صلى الله عليه وسلم
وازواجه وصحبه لا خلاف ان سب الله
تعالى من المسلمين كفر حلال الدم واختلف
في استنابته فقال ابن القاسم في المبسوط
وفي كتاب ابن سحنون ومحمد ورواه ابن القاسم
عن مالك في كتاب اسحق ابن يحيى من سب الله
تعالى من المسلمين قتل ولم يستتب الا ان يكون
افتراء على الله بارتداده الى دين دانه واظهره
فيستتاب وان لم يظهروه لم يستتب وقال




في المبسوط مطرف وعبد الملك مثله وقال
المخزومي ومحمد بن مسلمة وابن ابي حازم
لا يقتل المسلم بالسب حتى يستتاب وكذلك
اليهودي والنصراني فان تاب وقبل منهم
وان لم يتوبوا قتلوا ولا بد من الاستنابة
وذلك كله كالردة وهو الذي حكاه القاضي
ابن نصر عن المذهب **●** وافق ابو محمد بن ابي زيد
فيما حكى عنه في رجل لعن رجلا ولعن الله
تعالى فقال انما اردت ان العن الشيطان
فرل لساني فقال يقتل بظاهر كفره
ولا يقتل عذره واما فيما بينه وبين الله
تعالى فعذوره **●** واختلف فقهاء قرطبة
في مسألة هرون بن حبيب اخي عبد الملك
الفقيه وكان ضيق الصدر كثير التبرم
وكان قد شهد عليه بشهادات منها انه قال










عند استقلاله من مرض لقيت من مرضي
هذا ما لو قلت ابا بكر وعمر لم استوجب
هذا كله فافتي ابراهيم بن حسين بن خالد
به تله وان مضمّن قوله تجوير لله وتظلم
سنة والتعريض فيه كالتصريح  وافتي
اخوه عبد الملك بن حبيب و ابراهيم
ابن حسن بن عاصم  وسعيد بن سليمان
القاضي يطرح القتل عنه الا ان القاضي
رأى عليه الثقل في الحبس والشدة في
الادب لاحتمال كلامه وصرفه الى التشكي
فوجه من قال في سائب الله تعالى بالاستنابة
انه كفر ورذة محضه لم يتعلق بها حق لغير الله
تعالى فاشبه قصد الكفر بغير سب الله
تعالى واظهار الانتقال الى دين اخر من الاديان
المخالفة للاسلام  ووجه ترك استنابته


471
انه لما ظهر منه ذلك بعد اظهار الاسلام
قبل اتهمناه وظننا ان لسانه لم ينطق به الا
وهو معتقد له اذ لا يتساهل في هذا احد نعم له
بحكم الزنديق ولم تقبل توبته واذا انتقل من
دين الى دين اخر واظهر السب بمعنى الارتداد
فهذا قد اعلم انه خلع ربيعة الاسلام من عنقه
بخلاف الاول المتمسك به وحكم هذا حكم
المرتد يستتاب على مشهور مذاهب اكثر
العلماء وهو مذهب مالك واصحابه على ما
بيناه قبل وذكرنا المخلاف في فصوله **فصل**
واما من اصاب الى الله تعالى ما لا يليق به ليس
على طريق السب ولا الردة وقصد الكفر
ولكن على طريق التاويل والاجتهاد والخطأ
المفضي الى الهوى والبدعة من تشبيه او
نعت بجارية او نفي صفة كمال فهذا



تما اختلف السلف والخلف في تكفير قائله
واعتقده واختلف قول مالك واصحابه في
ذلك ولم يختلفوا في قتالهم اذا تحيزوا فئة و
انهم يستتابون فان تابوا والا قتلوا وانما
اختلفوا في المنفرد منهم فاكثر قول مالك
 واصحابه ترك القول بتكفيرهم وترك قتالهم
والمبالغة في عقوبتهم واطالة سجنهم حتى
يظهر اقلاعهم وتستبين توبتهم كما فعل
عمر رضي الله عنه بصبيغ وهذا قول محمد
بن الموار في الخوارج وعبد الملك بن الماجشون
وقول سحنون في جميع اهل الاهواء وبه فسر
قول مالك وما رواه عن عمر بن عبد العزيز
وجده وعمه من قولهم في القدرية يستتابون
فان تابوا والا قتلوا وقال عيسى بن القاسم
في اهل الاهواء من الاباضية والقدرية

472
وشبههم ممن خالف الجماعة من اهل البدع
والتحريف لتأويل كتاب الله تعالى يستتابون
اظهروا ذلك واستروه فان تابوا والا
قتلوا وميراثهم لورثتهم وقال مثله ايضاً
ابن القاسم في كتاب محمد في اهل القدر و
غيرهم قال واستتابتهم ان يقال لهم
اتركوا ما انتم عليه ومثله له في المبسوط
في الاباضية والقدرية وسأثر اهل البدع
قال وهم مسلمون وانما قتلوا الرايهم
الستوء وبهذا عمل عمر بن عبد العزيز
قال ابن القاسم من قال ان الله تعالى لم يكلم
موسى تكليماً استتيب فان تاب والا قتل
وابن حبيب وغيره من اصحابنا يرى تكفيرهم
وتكفير امثالهم من الخوارج والقدرية و
المراجعة وقد روى ايضاً عن سحنون مثله

فمن قال ليس لله تعالى كلام انه كافر واختلفت
الروايات عن مالك فاطلق في رواية الشاميين
ابن مسهر ومروان بن محمد الطاطري الكفر
عليهم وقد شوور في زواج القدرتي فقال
لا تزوجه قال الله تعالى ولعبد مؤمن خير من
شرك  وروى عنه ايضا اهل الاهواء
كلهم كفار  وقال من وصف شيئا من
ذات الله تعالى وأشار الى شيء من جسده
يد او سمع او بصر قطع ذلك منه لانه شبه الله
بنفسه وقال فمن قال القرآن مخلوق كافر
فاقتلوه  وقال ايضا في رواية ابن نافع يجلد
ويوجع ضربا ويحبس حتى يتوب وفي رواية
بشر بن بكر النيسبي عنه يقتل ولا تقبل توبته
وقال القاضي ابو عبد الله البرنكافي والقاضي
ابو عبد الله البستري من ائمة العراقيين

من اصحابنا جوابه مخلف يقتل المستبصر
الداعية وعلى هذا الخلاف اختلف قوله في
اعادة الصلاة خلفهم  وحكي ابن المنذر
عن الشافعي لا يستتاب القدرتي  واكثر
اقوال السلف تكفيرهم وممن قال به الليث
وابن عيينة وابن لهيعة  وروى عنهم
ذلك فمن قال بخلق القرآن وقاله ابن المبارك
والاوذي ووكيع  وحفص بن غياث 
وابو اسحق الفزاري  وهشيم  وعلي بن عامر
في آخرين وهو من قول اكثر المحدثين والفقهاء
والمتكلمين فيهم  وفي الخوارج والقدرية
واهل الاهواء المضلة واصحاب البدع
المتأولين  وهو قول احمد بن حنبل وكذلك
قالوا في الواقعة والشاكة في هذه الاصول
وممن روى عنه معنى القول الاخر بترك تكفيرهم

علي بن ابي طالب وابن عمر والحسن البصري
وهو رأي جماعة من الفقهاء والنظار والمتكلمين
واحتجوا بتورث الصحابة والتابعين ورثة
اهل مرو وآء ومن عرف بالقدر ممن مات منهم
ودفنهم في مقابر المسلمين وجرى احكام الاساء
عليهم قال اسمعيل القاضي وانما قال مالك
في القدرية وسائر اهل البدع يستتابون
فان تابوا والاقتلوا لانه من الفساد في الارض
كما قال في المحارب ان رأى الامام قتله و
ان لم يقتل قتله  وفساد المحارب انما هو
في الاموال ومصالح الدنيا وان كان قد دخل
ايضا في امر الدين من سبيل الحج والجهاد
وفساد اهل البدع معظمه على الدين وقد
بدخل في امر الدنيا بما يلحقون بين المسلمين
من العداوة **فصل** في تحقيق القول في اكار

المتأولين قد ذكرنا مذاهب السلف في اكار
اصحاب البدع والاهواء المتأولين ممن قال
قولا يؤد به مساقه الى الكفر هو اذا وقف
عليه لا يقول بما يؤد به قوله اليه  وعلى
اختلافهم اختلف الفقهاء والمتكلمون في
ذلك فمنهم من صوب التفكير الذي قال به
الجمهور من السلف ومنهم من اباه ولم ير
اخراجهم من سواد المؤمنين وهو قول اكثر
الفقهاء والمتكلمين وقالوا هم فساق وعصاة
وضلال ونوارثهم من المسلمين ونحكم
لهم باحكامهم ولهذا قال سحنون لا اعادة
على من صلى خلفهم وهو قول جميع اصحاب
مالك المغيرة وابن كنانة واشهب قال لانه
مسلم وذنبه لم يخرج من الاسلام 
واضطرب اخرون في ذلك ووقفوا عن القول

بالتكفير أو ضده • واختلاف قولي مالك
في ذلك وتوقفه عن إعادة الصلاة خلفهم
سنة • وإلى نحو من هذا ذهب القاضي أبو بكر
إمام أهل التحقيق • والحق وقال أنها من
المعوصات إذا القوم لم يصطحوا باسم الكفر
وإنما قالوا قولاً يؤدي إليه • واضطرب
قوله في المسئلة على نحو اضطراب قول إمامه
مالك بن النضر حتى قال في بعض كلامه أنهم
على رأي من كفرهم بالتأويل لا تحل مناكتهم
ولا أكل ذبائحهم ولا الصلاة على ميتهم
ويختلف في موارثهم على الخلاف في ميراث
المرتد • وقال أيضاً نوارث ميتهم ووثقتهم
من المسلمين ولا نورثهم من المسلمين وأكثر
ميله إلى ترك التكفير بالمال وكذلك
اضطرب فيه قول شيخه أبي الحسن الأشعري




وأكثر قوله ترك التكفير وإن الكفر خصاً
واحداً وهو الجهل بوجود الباري تعالى
وقال مرة من اعتقد أن الله تعالى جسم
أو المسيح أو بعض من يلقاه في الطرقت
فليس بعارف وهو كافر ولمثل هذا ذهب
أبو المعالي في أجوبته لأبي محمد عبد الحق وكان
سأله عن المسئلة فاعتذر له بأن الغلط
فيها يصعب لأن إدخال كافر في الملة أو
إخراج مسلم عنها عظيم في الدين • وقال
غيرهما من المحققين الذي يجب الاحتراز من
التكفير في أهل التأويل فإن استباحة دماء
المصلين الموحدين خطر والخطأ في ترك الف
كافرا هون من الخطأ في سفك مجمة من دم
مسلم واحد • وقد قال عليه الصلاة
والسلام فاذا قالواها يعني الشهادة

عصموا متني دما آثمهم واموالهم الا بحقها و
حسابهم على الله فالعصمة مقطوع بها مع
التهادة ولا ترتفع ويستباح خلافها
الا بقاطع ولا قاطع من شرع ولا قياس عليه
والفاظ الاحاديث الواردة في الباب
معرضة للتاويل فما جاء منها في التصريح بكفر
القدرية وقوله لا سهم لهم في الاسلام و
تسميته الرافضة بالشرك واطلاق اللعنة
عليهم وكذلك في الخوارج وغيرهم من
اهل الاهواء فقد يحتج بها من يقول
بالتكفير وقد يجب الاخر عنها بانه قد
ورد مثل هذه الالفاظ في الحديث في غير
الكفر على طريق التغليظ وكفردون كفر
واشراك دون اشراك وقد ورد مثله
في الزنا وعقوق الوالدين والزوج وغير معصية


واذا كان محتملاً لا مريين فلا يقطع على احدهما
الا بدليل قاطع وقوله في الخوارج هم من
شر البرية وهذه صفة الكفار وقال شر
قبيل تحت اديم السماء طوبى لمن قتلهم او
قتلوه وقال فاذا وجدتموهم قتلوا و
ظاهر هذا الكفر لا سيما مع شبهتهم بعباد
فيحتج به من يرى تكفيرهم فيقول له الاخر انما
ذلك من قتلهم لخروجهم على المسلمين وبغيتهم
عليهم بدليله من الحديث نفسه يقتلون اهل
الاسلام فقتلهم ها هنا حد لا كفر وذكر عاد
تشبيهه للقتل وحله لا للمقتول وليس كل من
حكم بقتله يحكم بكفره ويعارضه بقول
خالد في الحديث دعني اضرب عنقه يا رسول الله
فقال لعنه يضل فان احتجوا بقوله عليه
الصلاة والسلام يقرؤ القرآن

لا يجاوز حناجرهم فاخبر ان الايمان لم يدخل
قلوبهم ١٠ وكذلك قوله يمرقون من الدين
مروق السهم من الرمية ثم لا يعودون اليه
حتى يصود السهم على فوقه وبقوله سبق الفرس
والله ما يدل على انه لم يتعلق من الاسلام بشيء
اجابه الآخرون ان معنى لا يجاوز حناجرهم
لا يفهمون معانيه بقلوبهم ولا تشرح له
صدورهم ولا تعمل به جوارحهم وعارضوهم
بقوله ويتمارى في الفوق وهذا يقتضى التشكك
في حاله ١١ وان احتجوا بقول ابى سعيد الخدرى
في هذا الحديث سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول يخرج في هذه الامة ولم يقل
من هذه الامة وتحرير ابى سعيد الرواية
واتقانه اللفظ ١٢ اجابهم الآخرون بان العبارة
بفى لا يقتضى تصريحاً بكونهم من غير الامة

بخلاف لفظة من التى هى للتبعض وكونهم
من الامة مع انه قد روى عن ابى ذر وعل
وابى امامة وغيرهم في هذا الحديث يخرج من
امتى وسيكون من امتى وحروف المعاني
مشتركة فلا تعويل على اخراجهم من الامة
بفى ولا على ادخالهم فيها بمن لكن ابا سعيد
رضي الله عنه اجاد ما شاء في التنبيه الذى
نبه عليه وهذا مما يدل على سعة فقه الصحابة
وتخفيفهم للعانى واستنباطها من الالفاظ
وتحريرهم لها وتوقيعهم في الرواية ١٣ هذه المذاهب
المعروفة لاهل السنة ١٤ ولغيرهم من الفرق
مقالات كثيرة مضطربة سقيمة اقربها
قول جهم ومحمد بن شبيب ان الكفر بالله تعالى
المحل به لا يكفر احد بغير ذلك ١٥ وقال
ابو الهذيل ان كل متاؤل كان تأويله تشبيهاً

لله تعالى بخلقه وتجويزاً له في فعله وتكذيباً
لخبره فهو كافر  وكل من أثبت شيئاً قديماً
يقال له الله فهو كافر وقال بعض المتكلمين
ان كان ممن عرف الاصل وبني عليه وكان فيما
هو من اوصاف الله تعالى فهو كافر وان لم يكن
من هذا الباب ففاسق الا ان يكون ممن لم يعرف
الاصل فهو مخفي غير كافر  وذهب عبيد الله
بن الحسن العنبري الى تصويب اقوال المجتهدين
في اصول الدين فيما كان عرضة للتأويل وفارق
في ذلك الامة اذ اجمعوا سواء على ان الحق في
اصول الدين في واحد والمخفي فيه آثم عاص
فاسق وانما الخلاف في تكفيره  وقد حكى
القاضي ابوبكر الباقلاني مثل قول عبيد الله
عن داود الاصبهاني قال وحكى قوم عنهما
انهما قالوا ذلك في كل من علم الله تعالى من حاله

استفراغ

473
استفراغ الوسع في طلب الحق من اهل ملتنا
او من غيرهم وقال نحو هذا القول الجاهل
وثامة في ان كثير من العامة والنساء والبله
ومقلدة النصاري واليهود وغيرهم لاجحة
لله تعالى عليهم اذ لم يكن لهم طباع يمكن معها
الا استدلال وقد نفي الغزالي قريباً من هذا
المخالف في كتاب التفرقة وقال هذا كله كافر بالاجماع
على كفر من لم يكفر احداً من النصاري واليهود
وكل من فارق دين المسلمين او وقف في تكفيرهم
اوشك قال القاضي ابوبكر لان التوفيق  و
الاجماع على كفرهم ممن وقف في ذلك فقد
كذب النص اوشك فيه والمكذب والشاك
فيه لا يقع الا من كافر **فصل** في بيان ما هو من
المقالات كفر وما يتوقف او يختلف فيه وما
ليس بكفر اعلم ان تحقيق هذا الفصل وكشف

البدن فيه مورد الشرع ولا مجال للعقل فيه و
انفصل البتين في هذا ان كل مقالة صرحت بنفي
التبعية او الوجدانية او عبادة احد غير الله
او مع الله تعالى فهو كفر **●** كقالة الدهرية و
وسائر فرق الاثنين من الديسانية والمثانية
واشباههم من الصائبين والنصارى و
المجوس والذين اشركوا بعبادة الاوثان **●**
او الملكة او الشياطين **●** او الشمس **●**
او النجوم **●** او النار **●** او احد غير الله من
مشارك العرب **●** واهل الهند **●** والصين **●**
والستودان **●** وغيرهم ممن لا يرجع الى كتاب
وكذلك القرامطة واصحاب الحلول **●** و
التناسخ من الباطنية والطيارية من الروافض
والجناحية وكذلك من اعترف بالالهية الله
تعالى ووجدانيته ولكنه اعتقد انه غير حي

او غير قديم

479
او غير قديم **●** وانه محدث او مصور وادعى له
ولدا او صاحبة **●** او والدا **●** وانه متولد من
شيء او كائن عنه او ان معه في الازل شيئا
قديمًا غيره او ان ثم صانعًا للعالم سواء ومبدئًا
غيره **●** فذلك كله كفر باجماع المسلمين كقول
الالاهيين من الفلاسفة والمنجمين والقطبيين
وكذلك من ادعى مجالسة الله تعالى والعروج
اليه ومكالمته او حلوله في احد الاشخاص
كقول بعض المنصوفة والباطنية والنصارى
والقرامطة **●** وكذلك يقطع على كفر من قال
بقدم العالم او بقاءه او شك في ذلك على
مذهب بعض الفلاسفة والدهرية او قال
بتناسخ الارواح وانتقالها ابدًا اباد في
الاشخاص وتغييرها وتنعيمها فيها بحسب
زكاتها ونخبها وكذلك من اعترف بالالهية

والوحدانية **❦** ولكنك محمد النبوة من اصلها
يعبر ان نبوة عليه الصلاة والسلام
شخصاً واحداً من الانبياء الذين نص الله
تعالى عليهم بعد علمه بذلك فهو كافر بالرب
كالبراهمة **❦** ومعظم اليهود والاروسية
من النصارى والفرائية من الروافض
الزاعمين ان علياً كان المبعوث اليه جبريل
وكالمعطلة **❦** والقرامطة والاسماعيلية
والعبرية والعيدية وان كان بعض هؤلاء
قد اشركوا في كفر اخر مع من قبلهم وكذلك من
دان بالوحدانية وصحة النبوة ونبوة نبيكا
صلى الله عليه وسلم ولكن جوز على الانبياء
عليهم السلام الكذب فيما اتوا به ادعى
في ذلك المصلحة بزعمه او لم يدعها فهو كافر
باجماع كالمفلسين وبعض الباطنية والروافض

460
وغلاة المتصوفة واصحاب الاباحة فان
هؤلاء زعموا ان ظواهر الشرع واكثر ما
جاءت به الرسل من الاخبار عما كان ويكون
من امور الآخرة والحشر والقيامة والجنة والنار
ليس منها شيء على مقتضى لفظها و
مفهوم خطابها وانما خاطبوا بها المخلوق
على جهة المصلحة لهم اذ لم يمكنهم النصريح
لقصور افهامهم فضمن مقالاتهم ابطال
الشرايع وتعطيل الاوامر والنواهي **❦** و
تكذيب الرسل والارتباب فيما اتوا به **❦** و
كذلك من اضاف الى نبينا عليه الصلاة
والسلام تعد الكذب فيما بلغه واخبر به
او شك في صدقه او سبه او قال انه لم يبلغ
او استخف به او باحد من الانبياء عليهم
السلام وازرا عليهم واذا هم او قتل

نبياً ارسا به فهو كافر باجماع • وكذلك تكفر
من ذهب بمذهب بعض القدماء في ان في
كل جنس من الحيوان نذيراً ونبياً من القرود
والذئاب والذئاب والدواب والذود ويحتج بقوله
تعالى وان من امة الا خلا فيها نذير اذ ذلك
يرد على ان توصف انبياء هذه الاجناس •
بصفاتهم المذمومة وفيه من الازراء على هذا
المنصب المنيف ما فيه مع اجماع المسلمين على
خلافه وتكذيب قائله • وكذلك تكفر من
اعترف من الاصول الصحيحة بما تقدم ونبوة
نبينا عليه الصلاة والسلام • ولكن
قال اسود او مات قبل ان يلتي اولى الذي
كان بمكة والحجاز اولى بقريش لان وصفه
عليه السلام بغير صفاته المعلومة نفى له
وتكذيب به • وكذلك من ادعى نبوة احد

451
مع نبينا عليه الصلاة والسلام ما بعده
كالعيسوية من اليهود القائلين بتخصيص
رسالة الله الى العرب • وكما خرمية القائلين
بتواتر الرسل • وكما اكثر الرافضة القائلين
بمشاركة علي في الرسالة للنبي صلى الله عليه
وسلم وبعده • وكذلك كل امام عنده ولاء
يقوم مقامه في النبوة والجنة • وكالزيعية
والبيانية منهم القائلين بنبوة بزيع وبيان
واشباة هؤلاء • او من ادعى النبوة لنفسه
او جوز اكتسابها والبلوغ بصفاء القلب
الى مرتبتها كالغلاة والفلاسفة والنصوفة
وكذلك من ادعى منهم انه يوحى اليه وان
لم يدع النبوة او انه يصعد الى السماء و
يدخل الجنة ويأكل من ثمارها ويعانق الحور
العين فهو لاء • كلهم كفار مكذبون للنبي




صلى الله عليه وسلم لانه اخبر عليه السلام
انه خاتم النبيين ولا نبي بعده واخبر عن الله
انه انى الله خاتم النبيين وانه ارسل كافة
للناس واجمعت الامة على حمل هذا الكلام
على ظاهره وانه مفهومه المراد به دون تاويل
ولا تخصيص فلا شك في كفر هؤلاء الطوائف
كلها قطعاً اجماعاً وسمعاً وكذلك وقع
الاجماع على تكفير كل من داع نص الكتاب
او خضع حديثاً مجمعاً على نقله مقطوعاً به
مجمعاً على حمله على ظاهره كتكفير الخوارج
بابطال الرجم ولهذا يكفر من دان بغير ملة
المسلمين من الملك او وقف فيهم او شك
او صبح مذهبهم وان اظهر مع ذلك ذلك
الاسلام واعتقده واعتقد ابطال كل مذهب
سواه فهو كافر باظهاره ما اظهر من خلاف ذلك

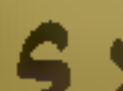


وكذلك

وكذلك نقطع بتكفير كل قائل قال قولاً
يتوصل به الى تضليل الامة وتكفير جميع
الصحابه كقول المكلية من الرافضة بتكفير
جميع الامة بعد النبي صلى الله عليه وسلم
اذ لم تقدم علياً وكفرت علياً اذ لم يتقائم
ويطلب حقه في التقديم فهو لاء قد كفروا
من وجوه لانهما بطلوا الشريعة باسرها
اذ قد انقطع نقلها ونقل القران اذ ناقلوه
كفروه على زعمهم والى هذا والله اعلم اشار
مالك في احد قولي به بقتل من كفر الصحابة
ثم كفروا من وجه آخر يستبهم النبي صلى الله
عليه وسلم على مقتضى قولهم وزعمهم انه
عهد الى علي رضي الله عنه وهو يعلم انه يكفر
بعده على قولهم لعنة الله عليهم وصلى الله
على رسوله واله وكذلك تكفر بكل فعل

اجمع المسلمون انه لا يصدر الا من كافران كان
ساحبه مسترحا بالاسلام مع فعله ذلك
المنفصل كالسجود للصنم والشمس والقمر
والتهليل والنار والسعي الى الكباش
زاييع مع اهلها بزيهم من شد الزنا نير
وفخص الروس فقد اجمع المسلمون ان هذا
لا يوجد الا من كافر وان هذه الافعال
علامة على الكفر وان صرح فاعلم بالاسلام
وكذلك اجمع المسلمون على تكفير كل من استحل
القتل وشرب الخمر والزنى فاحرم الله تعالى
بعد علمه بتحريمه كاصحاب الاباحة من القرامطة
وبعض غلاة المنصوفة وكذلك نقطع
بتكفير كل من كذب وانكر قاعدة من قواعد
الشريعة وما عرف يقيناً بالنقل المتواتر من فعل
الرسول صلى الله عليه وسلم ووقع الاجماع

المنفصل عليه كن انكروا وجوب الصلوة الخمس
وعدد ركعاتها وسجاداتها ويقولون ان الواجب
الله تعالى علينا في كتابه الصلوة على الجملة بكميتها
خمساً وعلى هذه الصفات والشروط لا اعم
اذ لم يرد فيه في القرآن نص جلي والخبر به عن
الرسول صلى الله عليه وسلم خبر واحد
وكذلك اجمع على تكفير من قال من الخوارج ان
الصلوة طرفة النهار وعلى تكفير الباطنية
في قولهم ان القرائن اسماء رجال امروا
بولايتهم والخبائث والمحارم اسماء رجال
امروا بالبراءة منهم وقول بعض المنصوفة
ان العبادة وطول المجاهدة اذا صغت
نفوسهم افضت بهم الى اسقاطها
واباحة كل شيء لهم ورفع عهد الشرائع
عنهم وكذلك ان انكر منكر مكة او البيت

او المسمى المحرام او صفة الحج وقال الحج واجب في
القرآن واستقبال القبلة كذلك ولكن كونه
على هذه الهيئة المتعارفة وان تلك البقعة هي
مكة والبيت والمسجد الحرام لا ادرى هل هي
تلك او غيرها  ولعل الناقلين ان النبي صلى الله
عليه وسلم فسرهما بهذه التفاسير غلطوا و
هو افهنا ومثله لا مرتبة في تكفيره ان كان ممن
يظن به علم ذلك وممن خالط المسلمين  و
اشتدت صحبته لهم الا ان يكون حديث عهد
باسلام فيقال له سبيلك ان تسأل عن هذا
الذي لم تعلمه بعد كافة المسلمين  فلا تجد
بينهم خلافاً كافة عن كافة الى معاصري
الرسول صلى الله عليه وسلم ان هذه الامور
كما قيل لك وان تلك البقعة هي مكة والبيت
الذي فيها هي الكعبة والقبلة التي صلى لها

الرسول صلى الله عليه وسلم والمسلمون و
جئوا اليها وطافوا بها وان تلك الافعال هي
صفات عبادة الحج والمراد به وهي التي فمليها
النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون وان
صفات الصلوة المذكورة هي التي فعل النبي
صلى الله عليه وسلم وشرح مراد الله تعالى
بذلك وابان حدودها فيقع لك العلم كما
وقع لهم ولا تراب بذلك بعد والمرتاب في
ذلك والمنكر بعد البحث وصحبة المسلمين
كافربا تفاق ولا يعذر بقوله لا ادرى  و
لا يصدق فيه بل ظاهره الشتر عن التكذيب
اذ لا يمكن ان لا يدرى  وايضاً فانه اذا جوز
على جميع الامة الوهم والغلط فيما بقلوه من
ذلك واجمعوا ان قول الرسول صلى الله عليه
وسلم  وفعله وتفسير مراد الله تعالى به

ادخل الاسترابة في جميع الشريعة اذ هم
الناقلون لها وللقران وانخلت عرى الذي
كثرة رمن قال هذا كافر • وكذلك من انكر القران
او حرفا منه او عبر شيئا منه او زاد فيه كفعل
الباطنية والاسماعيلية او زعم انه ليس
بمجة للنبي صلى الله عليه وسلم او ليس فيه
حجة ولا معجزة كقول هشام الفوطي • ومعر
الضميرتي انه لا يدل على الله تعالى ولا حجة فيه
لرسوله ولا يدل على ثواب ولا عقاب ولا حكم
ولا مخالفة في كفرها بذلك القول • وكذلك
نكفرها بانكارها ان يكون في سائر معجزات النبي
صلى الله عليه وسلم حجة له او في خلق السموات
والارض دليل على الله تعالى لمخالفتهم الاجماع
والنقل المتواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم
باحتماجه بهذا كله وتصريح القران • وكذلك

من انكر شيئا مما نص فيه القران بعد علمه انه
من القران الذي في ايدي الناس ومصاحف
المسلمين ولم يكن جاهلا به ولا قريبا منه
بالاسلام • واحتج لانكاره اقاياه لم يصح
النقل عنده ولا بلغه العلم به او التجويز الوهم
على ناقله ونكفره بالطريقين المتقدمين •
لانه مكذب للنبي صلى الله عليه وسلم لكنه
تستربد عواه وكذلك من انكر الجنة او النار
او البعث او الحساب او القيمة فهو كافر
باجماع للنص عليه واجماع الامة على صحة
نقله متواترا • وكذلك من اعترف بذلك
ولكنه قال ان المراد بالجنة والنار والحشر
والنشر • والثواب • والعقاب • معنى
غير ظاهره • وانها الذات روحانية ومعان
باطنة كقول النصاري • والفلاسفة والباطنية

بعض المتصوفة وزعم ان معنى القيمة الموت
او فتاء محض وانتقاض هيئة الافلاك
وتحليل العالم كقول بعض الفلاسفة
وكذلك نقطع بتكفير غلاة الرافضة في
قولهم ان الائمة افضل من الانبياء فاما
من انكر ما عرف بالتواتر من الاخبار والسير
والبلاد التي لا ترجع الى ابطال شريعة
ولا تفضي الى انكار قاعدة من الدين كإنكار
غزوة تبوك او مؤنة او وجود ابى بكر وعمر
او قتل عثمان وخلافة علي مما علم بالنقل
ضرورية وليس في انكاره محمد شريعة
فلا سبيل الى تكفيره بمحذ ذلك وإنكار
وقوع العلم له اذ ليس في ذلك اكثر من المباهنة
كإنكار هشام وعبداد وقعة الجمل
ومحاربة علي من خالفه فاما ان ضعف

ذلك

ذلك من اجل تهمة الناقلين ووهو المسلمين
اجمع فنكفروه بذلك لسريانه الى ابطال الشريعة
فاما من انكر الاجماع المجرد الذي ليس طريقه
النقل المتواتر عن الشارع فاكثر المتكلمين
من الفقهاء والنظار في هذا الباب قالوا
بتكفير كل من خالف الاجماع الصحيح الجامع
لشروط الاجماع المتفق عليه عمومًا و
تجتهم قوله تعالى ومن يشاقق الرسول من
بعد ما تبين له الهدى الآية وقوله صلى
الله عليه وسلم من خالف الجماعة قيد شبر
فقد خلع ربة الاسلام من عنقه و
حكوا الاجماع على تكفير من خالف الاجماع
وذهب آخرون الى الوقوف عن القطع
بتكفير من خالف الاجماع الذي يختص بنقله
العلماء وذهب آخرون الى التوقف

في تكفير من خالف الاجماع الكائن عن نظر
تكتفير النظام بانكاره الاجماع لانه بقوله
هذا يخالف اجماع السلف على اجتماعهم به
خازن للاجماع ❀ قال القاضي ابوبكر القول
عندي ان الكبر بالله تعالى هو الجهل بوجوده
والايمان بالله هو العلم بوجوده وانه لا يكفر
احد بقول او فعل نض الله ورسوله او اجمع
المسلمون ❀ انه لا يوجد الا من كافر او يقوم
دليل على ذلك فقد كفر ليس لاجل قوله او
فعله لكن لما يقارنه من الكفر فالكفر بالله
تعالى لا يكون الا باحد ثلاثة امور احدها
الجهل بالله تعالى ❀ والثاني ان ياتي فعلاً
او يقول قولاً يخبر الله تعالى ورسوله او يجمع
المسلمون ان ذلك لا يكون الا من كفر كالشجر
للصنم ❀ والمشي الى الكناش التزام الزنار

مع اصحابها في اعيادهم او يكون ذلك القول
او الفعل لا يمكن معه العلم بالله تعالى قال
فهذان الضربان وان لم يكونا جمللاً بالله تعالى
فهما علم ان فاعلهما كافر منسلخ من الايمان
فاما من نفي صفة من صفات الله تعالى الذاتية
او يحدها مستبصراً في ذلك كقوله ليس بعالم
ولا قادر ❀ ولا مرید ❀ ولا متكلم ❀ وشبه
ذلك من صفات الكمال الواجبة له تعالى
فقد نض اثمتنا على الاجماع على كفر من نفي
عنه تعالى الوصف بها واعراه عنها ❀
وعلى هذا حمل قول سحنون من قال ليس لله
كلام فهو كافر وهو لا يكفر المتأولين
كما قدمناه ❀ فاما من جهل صفة من هذه
الصفات فاختلف العلماء ها هنا فكفره
بعضهم ❀ وحكى ذلك عن ابى جعفر الطبري

وخبره وقال به ابو الحسن الاشعري مرة **●**
وذمبت طائفة الى ان هذا لا يخرج عن
اسم الايمان واليه رجع الاشعري قال
لانه لم يعتقد ذلك اعتقادا يقطع بصوابه
ويراه ديناً وشرعاً **●** وانما يكفر من
اعتقد ان مقاله حق **●** واحتج هؤلاء بمحدث
السوداء **●** وان النبي صلى الله عليه وسلم
انما طلب منها التوحيد لا غير **●** ومحدث
القائل لئن قدر الله علي وفي رواية فيه لعل
اضل الله ثم قال فغفر الله له قالوا ولو بوحد
اكثر الناس عن الصفات وكوشفوا عنها
لما وجد من يعلمها الا الاقل **●** وقد اجاب
الاخر عن هذا الحديث بوجوه **●** منها ان قدر
بمعنى قدر ولا يكون شكه في القدرة على
احيائه **●** بل في نفس البعث الذي لا يعلم




الا بشرع ولعلمهم لم يكن ورد عندهم به شرع
يقطع عليه فيكون الشك به حينئذ كفراً
فاما لم يرد به شرع فهو من مجوزات العقول
ويكون قدر بمعنى ضيق ويكون ما فعله بنفسه
ان رآه عليها وغضباً لعصيانها وقيل قال
ما قاله وهو غير عاقل لكلامه ولا ضابط
لفظه مما استولى عليه من الجزع والخشية
التي اذهلت لبه فلم يؤاخذ به وقيل كان هذا
في زمن الفترة وحيث ينفع مجرد التوحيد
وقيل هذا من مجاز كلام العرب الذي صورته
الشك ومعناه التحقيق وهو يسمي تجاهل
العارف وله امثلة في كلامهم كقوله تعالى
لعله يتذكر او يخشى وقوله تعالى وانا اوتاكم
لعلي هدى او في ضلال مبين **●** فاما من
اثبت الوصف ونفى الصفة فقال اقول





عالم ولكن لا علم له • ومتكلم ولكن لا كلام
له • وهكذا في سائر الصفات على مذهب
المعتزلة فن قال بالمال لما يؤديه اليه قوله
ويسوقه اليه مذهب كفرة لانه اذا نفى
العلم انتفى وصف عالم اذا لا يوصف بعالم
الا من له علم فكانهم صرحوا عنده بما ادعى
اليه قولهم وهكذا عند سائر فرق اهل
التأويل من المشبهة والقدرية وغيرهم
ومن لم يراخذهم بمال قولهم ولا الزمهم
موهبتهم لم يرا كفارهم قال لانهم اذا وفقوا
على هذا قالوا لا نقول ليس بعالم • ونحن
ننتفى من القول بالمال الذي الزمتموه لنا
ونعقد نحن وانتم انتم كفر بل نقول ان
قولنا لا يؤول اليه على ما اصلناه فعلى هذين
الماخذين اختلف الناس في اكفار اهل التأويل






490
واذا فهمته اتضح لك الموجب لاختلاف
الناس في ذلك والصواب ترك اكفارهم
والاعراض عن الحتم عليهم بالخسران واخراج
الاسلام عليهم في قصاصهم ووزاناتهم
ومناكحاتهم وديانهم والصلاة عليهم
ودفنهم في مقابر المسلمين • وسائر معاملاتهم
لكنهم يغفلون عليهم بجميع الادب وشديد
الزجر • والهجر حتى يرجعوا عن بدعتهم •
وهذه كانت سيرة الصدر الاول فيهم
فقد كان نشاء على زمن الصحابة وبعدهم
في التابعين • من قال بهذه الاقوال من
القدرية ورأى الخوارج والاعتزال •
فما اذا حوالهم قبرا ولا قطعوا لاحد منهم
ميراثا لكنهم هجرهم وادبوهم بالضرب
والنفي والقتل على قدر احوالهم لانهم فستاق



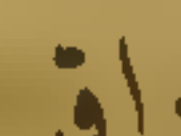
عن لؤلؤ عصابة • اصحاب كباثر عند المحققين
واهل السنة ممن لم يقل بكفرهم منهم
خلافاً لمن رأى غير ذلك والله الموفق للصواب
قال القاضي ابوبكر واما مسائل الوعد و
الوعيد والرقية والمخلوق • وخلق الافعال
ودناء الاعراض • والتولد وشبهها من
الذقايق فالمنع في اكفار المتأولين فيها اوضح
اذ ليس في الجهل بشيء منها جهل بالله تعالى
ولا اجمع المسلمون على اكفار من جهل شيئاً
منها وقد قد منافي الفصل قبله من الكلام
وصورة الخلاف في هذا ما اغنى عن اعادته
بحول الله تعالى **فصل** هذا حكم المسلم السات
لله تعالى واما الذي فروى عن عبد الله بن عمر
رضي الله عنهما في ذنبي تناول من حرمة الله تعالى
غير ما هو عليه من دينه وحاج فيه فخرج ابن عمر

441
عليه بالسيف فطلبه فهرب • وقال مالك
في كتاب ابن حبيب والمبسوطه وابن القاسم
في المبسوط وكتاب محمد وابن سحنون من
شتم الله تعالى من اليهود والنصارى بغير
الوجه الذي به كفروا قتل ولم يستتب قال
ابن القاسم الا ان يسلم • قال في المبسوطه
طوعاً • قال اصبح لان الوجه الذي به كفروا
هودينهم وعليه عوهد وامن دعوى الصابة
والشريك والوالد • واما غير هذا من
الفرية والشتم فلم يعاهدوا عليه فهو
نقض للعهد قال ابن القاسم في كتاب محمد
ومن شتم من غير اهل الاديان الله تعالى
بغير الوجه الذي ذكر في كتابه قتل الا ان
يسلم وقال المخزومي في المبسوطه ومحمد
بن مسلمة وابن ابي خازم لا يقتل حق

يستتاب مسلماً كان او كافراً فان تاب
والا قتل قال مطرف وعبد الملك مثل قول
مالك  وقال محمد بن ابي زيد من سب الله تعالى
بغير الوجه الذي به كفر قتل الا ان يسلم
وقد ذكرنا قول ابن الجلاب قبل وذكرنا قول
عبد الله وابن لبابة وشيوخ الاندلسيين
في النصرانية وفتياهم بقتلها لسبهم
بالوجه الذي كفرت به لله تعالى والنبى صلى
الله عليه وسلم  واجماعهم على ذلك وهو
نحو القول الاخر فيمن سب النبى صلى الله
عليه وسلم منهم بالوجه الذي كفر به ولا فوق
في ذلك بين سب الله تعالى وسب نبى
عليه الصلاة والسلام  لانا عاهدناهم
على ان لا يظهروا لنا شيئاً من كفرهم وان
لا يسمعون شيئاً من ذلك فمضى ففعلوا شيئاً

منه فهو نقض لعهدهم  واختلف العلماء
في الذمى اذا تزندق فقال مالك ومطرف وابن
عبد الحكم واصبغ لا يقتل لانه خرج من كفر
الى كفر  وقال عبد الملك بن الماجشون
يقتل لانه دين لا يقر عليه احد ولا تؤخذ
عليه جزية قال ابن حبيب وما اعلم من قاله
غيره **فصل** هذا حكم من صرح بسببه تعالى
واضافة ما لا يليق بجلاله والاهيته 
واما مفترى الكذب عليه تبارك وتعالى
بآدعاء الالهية والرسالة او النافي ان يكون
الله تعالى خالقه او ربه او قال ليس لى رب
او المتكلم بما لا يعقل من ذلك في سكره 
او غمزة جنونه فلا خلاف في كفر قائل ذلك
ومدعيه مع سلامة عقله كما قد مناه لكنه
تقبل توبته على المشهور وتنفعه انابته وتنجيه

من القتل فينته لكنه لا يسلم من عظيم النكال
ولا يرفقه عن شديد العقاب  ليكون ذلك
زجراً للمثله عن قوله وله عن العودة لكفره او
بجهله  الا من تكرر ذلك منه وعرف استهائه
بما اتى به فهو دليل على سوء طويته وكذب توبته
وصار كالزنديق الذي لا تأمن باطنه ولا تقتل
رجوعه وحكم السكران في ذلك حكم الصاحي
واما المجنون والمعتوه فما علم انه قاله من ذلك
في حال غمرته وذهاب ميزه بالكلية فلا نظر
فيه وما فعله من ذلك في حال ميزه وان لم يكن
معه عقله وسقط تكليفه اذ ب على ذلك
ليترجر عنه كما يؤدب على قبائح الافعال 
ويؤال اذ به على ذلك حتى ينكف عنه كما تؤدب
البهيمة على سوء الخلق حتى ترامن  وقد حرق
على بن ابي طالب رضي الله عنه  من ادعى له

الاهلية  وقد قتل عبد الملك بن مروان
الحارث المتبني وصلبه وفعل ذلك غير
واحد من الخلفاء والملوك باشباههم
واجمع علماء وقتهم على صواب فعلهم
والمخالفة في ذلك من كفرهم كافر واجمع
فقهاء بغداد ايام المقتدر من المالكية
وقاضي قضائهما ابو عمر المالكي على قتل
الحلاج وصلبه لدعواه الالهية 
والقول بالحلول وقوله انا الحق مع تمسكه
في الظاهر بالشريعة ولم يقبلوا توبته
وكذلك حكموا في ابن ابي العزاق  وكان
على نحو مذهب الحلاج بعد هذا في ايام
الراضي وقاضي قضاة بغداد يومئذ ابو
الحسين بن ابي عمر المالكي وقال ابن عبد
الحكم في المبسوط من تنبأ قتل وقال ابو حنيفة

واصحابه من محمد ان الله تعالى خالقه او
ربه او قال ليس لي رب فهو مرتد • وقال
ابن القاسم في كتاب بن حبيب ومحمد
في العتبية فيمن تنبأ يستتاب استرد ذلك
او اعلنه وهو كالمترد وقاله سحنون وغيره
وقاله اشهب في يهودي تنبأ وادعى
انه رسول الينا ان كان معلنا بذلك
الستتيب فان تاب والا قتل • وقال
ابو محمد بن ابى زيد فيمن لعن بارئه و
ادعى ان لسانه زل وانما اراد لعن
الشيطان يقتل بكفره ولا يقبل
عذره • وهذا على القول الآخر من انه
لا تقبل توبته • وقال ابو الحسن
القاسمي في سكران قال انا الله الله ان
تاب اذ تاب فان عاد الى مثل قوله طوب

مطالبة الزنديق لانه هذا كفر المتأربين
فصل واما من تكلم من سقط القول وسخف
اللفظ ممن لم يضبط كلامه واهمل لسانه
بما يقتضى الاستخفاف بعظمة رب
وجلالة مولاه او تمثل في بعض الاشياء
ببعض ما عظم الله تعالى من ملكوته او
نزع من الكلام لمخلوق بما يليق الا في
حق خالقه غير قاصد للكفر والاستخفاف
ولا عامد للاحاد فان تكرر هذا منه و
عرف به دل على تلاعبه بدينه واستخفافه
بجرمة ربه وجهله بعظيم عزته وكبريائه
وهذا كفر لا مرية فيه • وكذلك ان
كان ما اوردته يوجب الاستخفاف
والنقص لربه • وقد افق ابن حبيب
واصبغ بن خليل من فقهاء قرطبة

بقتل المعروف بابن النخعي وكان خرج يوماً
فأسند المظفر فقال بدأ الخزاز يرش جلوده وكان
بعض الفقهاء بها أبو زيد صاحب الثمانية
وعبد الأعلى بن وهب • وإبان بن عيسى
قد ترقفوا عن سفك دمه وأشاروا إلى أنه
عبث من القول يكفي فيه الأدب • وافق
بمثله القاضي حيد موسى بن زياد • فقال
ابن حبيب دمه في عنقي أيشتم رباً عبدناه
ثم لا تنصر له أنا إذا لعبيد سوء ما نحن له
بعابدين وبكى ورفع المجلس إلى الأمير بها
عبد الرحمن بن الحكم الأموي • وكانت
عجب عمه هذا المطلوب من خطاياهم واعلم
باختلاف الفقهاء فخرج الأذن من عنده
بالأخذ بقول ابن حبيب وصاحبه وأمر
بقتله فقتل وصلب بحضرة الفقيهين

475
وعزل القاضي لتهمة بالمداينة في هذه
القصة ووجب بقية الفقهاء وسبهم
وأما من صدرت عنه من ذلك المهنة
الواحدة والفلتة الشاردة ما لم يكن
تنقصاً أو إضراراً فيعاقب عليها ويؤدب
بقدر مقتضاها وشنعة معناها و
صورة حال قائلها وشرح سببها و
مقارناتها وقد سئل ابن القاسم عن رجل
نادى رجلاً باسمه فاجابه لبيك اللهم
لبيك قال إن كان جاهلاً أو قاله على وجه
سفة فلا شيء عليه • قال القاضي أبو
الفضل وشرح قوله أنه لا قتل عليه
والجاهل يزجر ويعلم والسفيه يؤدب
ولو قالها على اعتقاد أنزاله منزله ربه
لكفر هذا مقتضى قوله وقد أسرف كثير

من ينفع الشجر آء • ومتممهم في هذا
الباب واستحقوا عظيم هذه المحرمة فاتوا
من ذلك بما نثره ككتابنا ولساننا واولادنا
عن ذكره ولولا انا قصدنا نص مسائل
حكيناها لما ذكرنا شيئاً مما يثقل ذكره
علينا فما حكينا في هذه الفصول • واما
ما ورد في هذا من اهل الجهالة واغاليظ
اللسان كقول بعض الاعراب رب العباد
مالنا وما لك • قد كنت تسقيننا فما بدا لك
انزل علينا الغيث لا ابا لك • وفي اشباه
لهذا من كلام الجهال ومن لم يقدمه ثقاف
تأديب الشريعة والعلم في هذا الباب
فقل ما يصدر الا من جاهل يجب تعليمه
وزجره والا غلاظه عن العودة الى مثله
قال ابو سليمان الخطابي وهذا تهوور من

496
القول والله تعالى منزّه عن هذه الامور
وقدر وينا عن عون بن عبد الله انه قال
ليعظم احدكم ربّه ان يذكر اسمه في
كل شيء حتى يقول اخري الله انكليب
وفعل به كذا وكان بعض من ادركنا من
مشايخنا قل ما يذكر اسم الله تعالى الا
فيما يتصل بطاعته وكان يقول للانسان
جزيت خيراً وقل ما يقول جزاك الله خيراً
اعظا ما لا سمة تعالى ان يمتحن في غير
قربة • وحدّثنا الثقة ان الامام ابا بكر
الشاشي كان يعيب على اهل الكلام
كثرة خوضهم فيه تعالى وفي ذكر
صفاته اجلا لا لا سمة تعالى ويقول هؤلاء
يتمندلون بالله جل وعز وينزل الكلام
في هذا الباب تنزيله في باب ساب النبي

صلى الله عليه وسلم على الوجوه التي
فضّلنا ما والله الموفق **فصل** وحكم
من سب سائر أنبياء الله تعالى و
ملكته واستخف بهم أو كذبهم
فيما أتوا به أو أنكرهم وحدهم حكم نبينا
عليه الصلاة والسلام على مساق
ما قدمناه **قال** الله تعالى إن الذين
يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن
يفرقوا بين الله ورسوله الآية **وقال**
تعالى قولوا امتنا بالله وما أنزل إلينا وما
أنزل إلى إبراهيم الآية إلى قوله لا نفرق
بين أحد منهم **وقال** تعالى كل آمن
بالله وملكته وكتبه ورسوله لا نفرق
بين أحد من رسوله قال مالك في كتاب
بن حبيب ومحمد **وقاله** ابن القاسم


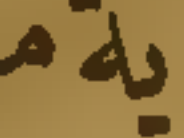






497
وابن الماحشون **وابن** عبد الحكم
واصبغ وسحنون فمن شتم إلا نبيا
عليهم السلام أو واحدا منهم أو تنقصه
قتل ولم يستتب ومن سبهم من
أهل الذمة قتل إلا أن يسلم **وروى**
سحنون عن ابن القاسم من سب الأنبياء
من اليهود والنصارى بغير الوجه الذي
به كفر فاضرب عنقه إلا أن يسلم **وقد**
تقدم الخلاف في هذا الأصل **وقال**
القاضي بضرطبة سعيد بن سليمان
في بعض أجوبته من سب الله تعالى و
ملكته قتل **وقال** سحنون من شتم
ملكا من الملكة فعليه القتل **وفي**
النوادر عن مالك في من قال إن جبريل
أخطأ بالوحي **وأما** كان النبي على







بن ابي طالب استيتب فان تاب والا
قتل ونحوه عن سحنون وهذا قول
الغرابية من الروافض سموا بذلك لقولهم
وكان النبي اشبه بعلي من الغراب
بالغراب وقال ابو حنيفة واصحابه
عن اصلهم من كذب باحد من الانبياء
عليهم السلام او تنقص احد منهم
او برئ منه فهو مرتد وقال ابو الحسن
القاسبي في الذي قال لاخر كانه وجه مالك
الغضبان لو عرف انه قصد ذم الملك
قتل قال القاضي ابو الفضل وهذا
كله فيمن تكلم فيهم بما قلناه على جملة
الملئكة والنبين وعلى معين ممن
حققنا كونه من الملئكة والنبين
ممن نصر الله تعالى عليه في كتابه

العزير او حققنا عليه بالخبر المتواتر
والمشهور المتفق عليه بالاجماع القاطع
كجبريل وميكائيل ومالك و
خزنة الجنة والجهنم والزبانية
وحملة العرش المذكورين في القران
من الملئكة ومن سمي من الانبياء
كعزرائيل واسرافيل ورضوان
والحفظة ومنكر ونكير من
الملئكة المتفق على قبول الخبر بهم
فاما من لم تثبت الاخبار بتعيينه ولا وقع
الاجماع على كونه من الملئكة او الانبياء
كهاروت وماروت في الملئكة و
الخنصر ولقمان وذى القرنين
ومريم وآسية وخالد بن سنان
المذكوراته بنى اهل الرش وذرادشت

الذي تدعى المجوس والمؤرخون بنوته
فليس الحكم في سائبهم والكافريهم
كالحكم فيمن قدمناه اذ لم تثبت
لهم تلك الحرمة ولكن يزجر من
تنقصهم واذاهم ويؤذ ببقدر حال
المقول فيهم لا سيما من عرفت صديقيته
وفضله منهم وان لم تثبت بنوته
واما انكار بنوتهم او كون الآخر من
الملئكة فان كان المتكلم في ذلك من
اهل العلم فلا يخرج لاختلاف العلماء
في ذلك وان كان من عوام الناس زجر
عن الخوض في مثل هذا فان عاد اذ ب
اذ ليس لهم الكلام في مثل هذا وقد كره
السلف الكلام في مثل هذا فما ليس
تحته عمل لاهل العلم فكيف للعامة

فصل واعلم ان من استخف بالقران
او المصحف او بشئ منه او سبهما
او محده او حرفا منه او آية او كذب به
او بشئ منه او كذب بشئ مما صرح به
فيه من حكم او خبر او اثبت ما نفاه
او نفى ما اثبت على علم منه بذلك او شك
في شئ من ذلك فهو كافر عند اهل
العلم باجماع قال الله تعالى وانته
لكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد
حدثنا الفقيه ابو الوليد هشام بن احمد
رحمه الله ثنا ابو علي ثنا ابن عبد البر
ثنا ابن عبد المؤمن ثنا ابن داسة
ثنا ابو داود ثنا احمد بن حنبل ثنا
يزيد بن هرون ثنا محمد بن عمرو

عن ابى سلمة عن ابى هريرة عن النبى صلى
الله عليه وسلم قال المرآء فى القران
كفر تؤل بمعنى الشك  وبمعنى الجدال
وعن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه و
سلم  من محمد آية من كتاب الله من
المسلمين  فقد حل ضرب عنقه وكذلك
ان محمد التوراة والانجيل  وكتب الله
المنزلة او كفر بها او لعنها او سبها او
استخف بها فهو كافر  وقد اجمع
المسلمون  ان القران المنلو فى جميع
اقطار الارض المكنوب فى المصاحف
بايدى المسلمين مما جمعه الدفتان من
اقل الحمد لله رب العالمين الى آخر قل اعوذ
برب الناس  انه كلام الله تعالى ووحيه
منزل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم 








500
وان جميع ما فيه حق  وان من نقص
منه حرفاً قاصداً لذلك او بدلاً بحرف
آخر مكانه او زاد فيه حرفاً مما لم يشتمل
عليه المصحف الذى وقع الاجماع عليه
واجمع على انه ليس من القران عامداً
لكل هذا انه كافر  ولهذا رأى ما لك
قتل من سب عائشة رضى الله عنها 
بالفرية لانه خالف القران ومن خالف
القران قتل اى لانه كذب بما فيه 
وقال ابن القاسم من قال ان الله تعالى
لم يكلم موسى تكليماً يقتل  وقاله عبد
الرحمن بن مهدى  وقال محمد بن سحنون
فمن قال المعوذتان ليستا من كتاب الله
تضرب عنقه الا ان يتوب وكذلك
كل من كذب بحرف منه قال وكذلك



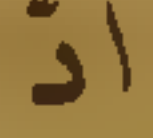



ان شهد شاهد على من قال ان الله تعالى
لم يكلم موسى تكليماً ٥ وشهد اخر عليه
انه قال ان الله ما اتخذ ابراهيم خليلاً لانهما
اجتمعا على انه تكذيب النبي صلى الله عليه
وسلم ٦ وقال ابو عثمان بن الحذاء جميع
من ينتحل التوحيد متفقون على ان الجحد
محرف من التنزيل كفر وكان ابو العالية
اذا قرأ عنده رجل لم يقل له ليس كما قرأت
ويقول اما انا فاقرأ كذا فبلغ ذلك
ابراهيم فقال اراه سمع انه من كفر
بحرف منه فقد كفر به كله ٧ وقال عند الله
بن مسعود من كفر بآية من القران
فقد كفر به كله ٨ وقال اصبع بن الفرغ
من كذب ببعض القرآن فقد كذب به
كله ٩ ومن كذب به فقد كفر به ومن

كفر فقد كفر بالله تعالى ١٠ وقد سئل
القابسي عن خاصم بهودياً فحلف له بالتوراة
فقال الاخر لعن الله التورية فشهد عليه
بذلك شاهد ثم شهد آخراته سألته عن
القضية فقال انما لعنت تورية اليهود ١١
فقال ابو الحسن الشاهد الواحد لا يوجب
القتل ١٢ والثاني علق الامر بصفة تختمل
التأويل اذ لعله لا يرى اليهود مستسكين
بشيء من عند الله تعالى لتبديلهم وتحويلهم
ولو اتفق الشاهدان على لعن التورية
محرداً لصاق التأويل وقد اتفق فقهاء بغداد
على استتابه ابن شنبوذ المقرئ احد
ائمة المقرئين المنصدين بهامع ابن مجاهد
لقرآته واقراءته بشواذ من الحروف مما ليس
في المصحف وعقدوا عليه بالرجوع عنه

والثوبة منه سجالاً شهد فيه بذلك على
نفسه في مجلس الوزير أبي علي بن مقله سنة
ثلاث وعشرين وثلاثمائة وكان فيمن اُفتي
عليه بذلك أبو بكر الأبهري وغيره وافق
أبو محمد بن أبي زيد الأدب فيمن قال لصبي
لعن الله معك وما علمك وقال اردت
سوء الأدب ولم ارد القرآن قال أبو محمد
وأما من لعن المصحف فانه يقتل **فصل**
وسب آل بيته وازواجه واصحابه
عليه الصلاة والسلام وتنقصهم
حرام ملعون فاعله حدثنا القاضي
الشهيد أبو علي رحمه الله ثنا أبو الحسين
الضيرفي وأبو الفضل العدل ثنا أبو علي
ثنا أبو علي السنجي ثنا ابن محبوب ثنا
الترمذي ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا







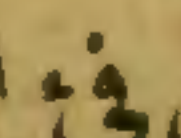
عبدة بن أبي رائلة عن عبد الرحمن بن زياد
عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الله الله في أصحابي الله
الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن
أحبهم فحبي أحبهم ومن أبغضهم أبغضهم
ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى
الله ومن آذى الله يوشك أن يأخذه
وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا تسبوا أصحابي فمن سبهم فعليه لعنة
الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل
الله منه صراً ولا عدلاً وقال عليه
الصلاة والسلام لا تسبوا أصحابي
فانه يجرى قوم في آخر الزمان يسبون أصحابي
فلا تصلوا عليهم ولا تصلوا معهم و
ولا تناكحوهم ولا تجالسوهم وإن مرضوا






فان تعود وهم وعنه الصلاة والسلام
من سب اصحابي فاضربوه  وقد اعلم
النبي صلى الله عليه وسلم  ان سبهم
واذا هم يؤذبه واذا النبي صلى الله عليه
وسلم حرام فقال لا تؤذوني في اصحابي ومن
اذا هم فقد اذاني  وقال لا تؤذوني في
عائشة وقال في فاطمة بضعة مني
يؤذيني ما اذاهما  وقد اختلف العلماء
في هذا فمشهور مذهب مالك في ذلك
الاجتهاد والادب الموضع قال مالك رحمه
الله من شتم النبي صلى الله عليه وسلم
قتل  ومن شتم اصحابه اذب  وقال
ايضاً من شتم احداً من اصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم  ابا بكر او عمر او عثمان
او علياً او معاوية او عمرو بن العاص رضي الله

تعالى عنهم فان قال كانوا على ضلال وكفر
قتل  وان شتمهم بغير هذا من مشامة
الناس نكل نكالا شديداً  وقال ابن حبيب
من غلا من الشيعة الى بغض عثمان والبراءة
منه اذب اذباً شديداً  وبكر رضربه
ويطال سجنه حتى يموت ولا يبلغ به
القتل الا في سب النبي صلى الله عليه
وسلم  وقال سحنون من كفر احداً من
اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم علياً او
عثمان او غيرها يوجع ضرباً  وحكى ابو محمد
بن ابي زيد عن سحنون من قال في ابي بكر وعمر
وعثمان وعلي رضي الله عنهم انهم كانوا على
ضلالة وكفر قتل  ومن شتم غيرهم
من الصحابة بمثل هذا نكل النكال الشديد
وروى عن مالك من سب ابا بكر رضي الله

عنه جلد ٥ ومن سب عائشة رضي الله
عنه قتل ٦ قيل له لم قال من رماها فقد
خالف القرآن ٧ وقال ابن شعبان عنه
لا أن الله تعالى يقول يعظكم الله أن تعودوا
لمثله أبداً إن كنتم مؤمنين ٨ فمن عاد لمثله
فقد كفر ٩ وحكى أبو الحسن الضعفى
أن القاضي أبابكر بن الطيب ١٠ قال إن الله
تعالى إذا ذكر في القرآن ما نسب إليه المشركون
سبح نفسه لنفسه كقوله وقالوا اتخذ
الرحمن ولداً سبحانه في آتى كثيرة وذكر
تعالى ما نسب إليه المنافقون إلى عائشة
رضي الله عنها فقال ولولا إذ سمعتموه
قلتم ما يكون لنا أن نتكلم بهذا سبحانه
سبح نفسه في تبرئتها من السوء كما
سبح نفسه في تبرئته من السوء وهذا

يشهد لقول مالك في قتل من سب عائشة
رضي الله عنها ومعنى هذا والله أعلم إن الله
تعالى لما عظم سبها كما عظم سبه
وكان سبها سباً لنبيه وقرن سب
نبيه بسبه تعالى وإذا باذاه تعالى
وكان حكم مؤذيه تعالى القتل كان مؤذيه
نبيه كذلك كما قدمناه ١١ وشتم رجل
عائشة رضي الله عنها بالكوفة فقد مر إلى
موسى بن العباسي ١٢ فقال من حضر هذا
فقال ابن أبي ليلى أنا فجلده ثمانين وحلق
رأسه واسلمه في الجحامين ١٣ وروى
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ١٤
أنه نذر قطع لسان عبيد الله بن عمر
إذا شتم المقداد بن الأسود فكم في ذلك
فقال دعوه في أقطع لسانه حتى لا يشتم








احمد بعد اصحاب محمد صلى الله عليه
وسلم  وروى ابو ذر الهروي ان عمر
بن الخطاب رضي الله عنه  اتى باعرابي
يجو الا نصار فقال لولا ان له صحبة
لكفيتكموه  قال مالك من انتقص احدا
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
فليس له في هذا الفئ حق قد قسم الله الفئ
في ثلاثة اصناف  فقال للفقراء المهاجرين
الآية ثم قال والذين بنو الدار والايمن
من قبلهم الآية وهؤلاء الا نصار 
ثم قال والذين جاؤا من بعدهم يقولون
ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا
بالايمن الآية  فمن تنقصهم فلا حق
له في فئ المسلمين  وفي كتاب بن شعبان
من قال في واحد منهم انه ابن زانية



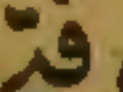



وامه مسلمة حد عند بعض اصحابنا حديث
حداله وحدالامه ولا اجعله مكقازف
الجماعة في كلمة لفضل هذا على غيره 
ولقوله عليه الصلاة والسلام  من
سب اصحابي فاجلدوه  قال ومن
قذف امر احدهم وهي كافرة حد حد الفرية
لانه سب له فان كان احد من ولد
الصحابي حيا قام بما يجب له والا فمن قام
به من المسلمين كان على الامام قبول قيامه
قال وليس هذا كحقوق غير الصحابة كحرمة
هؤلاء بنيتهم صلى الله عليه وسلم 
ولو سمعه الامام واشهد عليه كان
ولي القيام به قال ومن سب غير عائشه
من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم 
ففيها قولان احدهما يقتل لانه سب النبي

صلى الله عليه وسلم بسبب طيلته والآخر
انها كسائر الصحابة بمجلد حد المفترى
قال وبالا قول اقول • وروى ابن مصعب
عن مالك من انتسب الى بيت النبي صلى الله
عليه وسلم يضرب ضرباً وجيعاً ويشهر
ويحبس طويلاً حتى نظر توبته لانه استخفاف
بحق الرسول صلى الله عليه وسلم • وافق
ابو المطرف الشعبي فقيه مالقة في رجل
انكر تحليف امرأة بالليل • وقال لو كانت
بنت ابي بكر الصديق ما خلفت الا بالنهار
وصوب قوله بعض المشمين بالفقه •
فقال ابو المطرف ذكر هذا لابنة ابي بكر في
مثل هذا يوجب عليه الضرب الشديد •
والسجن الطويل • والفقيه الذي صوب
قوله هو احق باسم الفسق من اسم الفقه

فيتم

فيتم قدم اليه في ذلك ويزجر • ولا تقبل
فتواه ولا شهادته وهي جرحة ثابتة فيه
ويبغض في الله تعالى • وقال ابو عمران
في رجل قال لو شهد على ابوبكر الصديق
انه ان كان في مثل ما لا يجوز فيه الشاهد
الواحد فلا شيء عليه وان كان اراد غير هذا
فيضرب ضرباً يبلغ به حد الموت وذكروها
رواية • قال القاضي ابو الفضل هنا
انتهى القول بنا فيما حررناه • وانجز الغرض
الذي انتهيناه واستوفى شرط الذي
شرطنا • مما ارجوان في كل قسم منه
لمريد مقنع وفي كل باب منهج الى بغيته و
منزع وقد سمرت فيه عن نكت تستغرب
وتستبدع وكرعت في مشارب من التحقيق
لم يورد لها قبل في اكثر النصايف مشرع

واودعته غير ما فصل  ودرت لو وجدته
من بسط قبلي الكلام فيه او مقتدى
يفيدينه عن كتابه اوفيه لاكتفى بما اروي به
عما اروي به والى الله تعالى جزيل الضراعة
في المنة بقبول مامنه لوجهه والعفو
عما نخله من تزيين وتصنع لغيره وان
يهب لنا ذلك بحميل كرمه وعفوه 
لما اودعناه من شرف مصطفاه وامين
وحيه واشهرنا به جفوننا لثبغ فضائله
واعملنا فيه خواطرنا من ابراز خصائصه
ووسائله  ويحمي اعراضنا عن ناره
الموقده كما يتنا كرم عرضه  ويجعلنا
ممن لا يذاد اذا زيد المبدل عن حوضه 
ويجعله لنا ولمن تهتم باكتسابه واكتسابه 
سببا يصلنا باسبابه  وذخيرة بخذها

يوم تجدد كل نفس ما عملت من خير محضرا
نحوزها رضاه وجزيل ثوابه  ويخصنا
بخصيصي زمرة بنينا وجماعته  و
يحشرنا في الرعيل الاول واهل الباب
الايمن من اهل شفاعته ونحمده تعالى
على ما هدى اليه من جمعه والهم  وفتح
البصيره لدرك حقائق ما اودعناه و
فهم ولتستعيذه جل اسمه من دعا
لا يسمع وعلم لا ينفع وعمل لا يرفع
فهو الجواد الذي لا يخيب من امله 
ولا ينتصر من خذله ولا يرد دعوة
القاصدين ولا يصلح عمل المفسدين 
وهو حسبنا الله ونعم الوكيل
 وصلى الله على سيدنا وبنينا محمد
خاتم النبيين وعلى اله وصحبه اجمعين

وسلم تسليماً كثيراً

تمت الشفاء الشريفة • بعناية الملك
اللطيفة • كتبه الفقير الحقير
المعترف بالعجز والتقصير ابراهيم حلي
ابن الحاج علي من تلاميذ محمد الحمدي
غفر الله لراقمه ولوالديه ولما لكه و
لقارته ولمن نظرفيه وجميع المؤمنين
والمؤمنات • والمسلمين والمسلمات
الاحياء منهم والاموات برحمتك

وكرمك يا ارحم الراحمين

سنه سبعة وثمانين • ومائتين والـ
من هجرة من له العز والسعادة
والشرف • وصلى الله على سيدنا
محمد وآله واصحابه اجمعين